



يَعْلَمُ الْكِبَارُ الْكِبَارُ وَيَعْلَمُ الْكِبَارُ الْكِبَارُ

مفتاح كنوز اسرار في فقه الامام العباسي بن علي بن ابي طالب عليه السلام وادب الامام العباسي بن علي بن ابي طالب عليه السلام

الموسم به  
فقه الامام العباسي  
كتاب الامام العباسي

جبر العلوم العقلية والفنون الشرعية والاصول الفقهية والاصول الشرعية والاصول الشرعية والاصول الشرعية

مطبع علمي مشهور في كاشغور



اطلاعی اس مطبع میں ہر علم و فن کی کتب کا ایک کثیر ذخیرہ ہمیشہ فروخت کے لئے موجود رہتا ہے جس کی فہرست مطول ہر ایک شائق کو چھاپہ خانہ سے بلا قیمت مل سکتی ہے جس کے معائنہ وہ ملاحظہ سے شائقان اہلی حالات کتب کے معام فرما سکتے ہیں قیمت بھی ارزان ہے اس کتاب کے ٹیبل پیج کے تیسرے صفحہ جو سادہ ہے تنے ان میں بعض کتب اردو و فارسی و عربی و مقامی فنون کی درج کیے ہیں تاکہ جس فن کی یہ کتاب ہے اس فن کی اور بھی کتب موجود دکھانے سے قدر دانوں کو آگاہی کا ذریعہ حاصل ہو۔

<p><b>تفاسیر قرآنی اردو</b></p> <p>تفسیر قادری ترجمہ اردو تفسیر سنی مترجمہ مولوی فخر الدین صاحب کامل دہ جلد میں - کاغذ ستانی منہ کاغذ سفید گندہ شہ تفسیر سورہ فاتحہ - سہمی بہ تحفۃ الاسلام از مولوی اکرام الدین - ۲۰ تفسیر سورہ یوسف - چار حصہ از مولوی اشرف علی - ۱۵ پنج سورہ مترجم - با ترجمہ اردو - ۲۰</p>	<p>پھر مبتدا و خبر اور شرط و جزا کی اصطلاح بے نقطہ فرعون و قارون کا نام بے نقطہ روایت کا ترجمہ بے نقطہ شہنشاہ ہند کا عزت گزار واقعی بجا تھا اور فیضی مصنف کا فخر دیا تھا جیسا سناتھا وہیسا ہی پایا مطبع کی تمام تر کوشش سے نہایت نفیس نسخہ ملا جس کو جو اہر رقم خوشنویس نے لکھا اور بہت عمدہ چھپا بلا جلد بلکہ جلد عسکری طبع الحقیقیہ مصنفہ حضرت شاہ ولی اللہ رحمۃ اللہ علیہ محدث دہلوی مطبوعہ کعبہ - ۲۰</p>	<p>ایضاً جلد دوم حسب مراتب بالا - ۱۰</p> <p><b>حدیث فارسی</b></p> <p>انفعۃ اللہ لکھنؤ حامل المثنی شرح مشکوٰۃ از مولانا محمد رشید عبدالحق دہلوی چار جلدات میں - مصنفہ بلاد صنعت زیر طبع</p>
<p><b>ایضاً فارسی</b></p> <p>تفسیر حسینی از ملا حسین واعظ شتاروت متداول پوری تفسیر غلط بلا جلد بلکہ جلد ہر تفسیر اسرار الفاتحہ مصنفہ ملا عین ہدی تصویر - ۱۰</p>	<p><b>احادیث اردو</b></p> <p>منظاہر حق - ترجمہ مشکوٰۃ المصابیح مترجمہ جناب مولانا محمد قطب الدین دہلوی مرحوم و منفرد کامل چار جلد میں ہے حامل المثنی لینے اقل عبارت عربی حدیث کی بعد اسکا ترجمہ اردو میں - ۱۰ تحفۃ الاخیار - ترجمہ اردو مشرق الانوار مترجمہ مولوی غلام علی - ۱۰</p>	<p><b>ایضاً عربی</b></p> <p>تفسیر اصول الی احادیث جامع الاصول الشیخ عبد الرحمن بن علی مینی مصنف - ۱۰ سنن ابی داؤد - مجلد صحاح ستہ ایک یہ بھی سہ کامل دو جلد میں از امام سلیمان بن اشعث سجستانی رحمہ اللہ مصنف زیر طبع دلائل الخیرات - با ترجمہ فارسی و اسمائے متبرکہ و خواص اسماء عن مصنف - ۸ از ابی سبیل الی الجنۃ و السلسبیل - ذخیرہ احادیث مولانا غلام علی - ۱۰</p>
<p><b>ایضاً عربی</b></p> <p>تفسیر بے نقطہ فیضی - سہمی بہ سواطع الامام یہ کتاب خزانہ اکبری شہنشاہ اکبرین گوہر نایاب نسخی تھی اپنے خزانہ کی منزلت کیجیے عجیب صفت ہے بالکل بے نقطہ اس پر عجیب بلاغت و سلاست</p>	<p>ترجمہ جامع ترمذی - حامل المثنی جلد اول مترجمہ مولوی فضل احمد انصاری دلاوری لاہوری یہ ترجمہ نفیس بصرف زر کثیر مطبع نے کرایا ہے اور حقوق ترجمہ حق مطبع محفوظ و محدود ہیں - جلد اول زیر طبع -</p>	<p><b>فقہ اردو</b></p> <p>غایۃ الاوطار - ترجمہ اردو مختار ترجمہ مولوی غلام علی دہلوی محمد حسن کامل چار جلدیں ۱۰ راہ نجات ضروری مسائل غار و روزہ وغیرہ - ۱۰ مفصل لکھنؤ از مولوی اکرام علی جوہری - ۱۰</p>



# لَنْ تَنَالُوا الْبِرَّ حَتَّى تُنْفِقُوا

URDU STACKS

الجزء الرابع



مِمَّا حَبَّبُون ۝ وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ اللَّهَ بِهِ عَلِيمٌ ۝

جس سے محبت کرتے ہو اور جو کچھ چیز خرچ کرو گے سوا اللہ تعالیٰ اسکا دانہ تر ہو

لَنْ تَنَالُوا الْبِرَّ - اسی ثواب و ہوائجہ - تم نیکو کاری کو ہرگز نہ پاؤ گے ف یعنی نیکو کاری کا ثواب نہ پاؤ گے وہ ثواب جنت ہو  
 حَتَّى تُنْفِقُوا مِمَّا حَبَّبُون - یہاں تک کہ جن چیزوں کو تم چاہتے ہو ان میں سے خیرات کرو ف یعنی اللہ تعالیٰ کی محبت غالب  
 ہو اور نفس جن چیزوں کی محبت رکھتا ہو تم ان چیزوں سے منقطع ہو جاؤ اور یقیناً آخرت کے طور پر انکو خیرات کرو تب ہی پاؤ یعنی جو  
 ابراہیم کا مرتبہ ہو وہ تکو حال ہو - واضح ہو کہ یہ کلام از سر نو شروع ہوا اور یہ مومنوں کا خطاب ہے اور کافروں کے ذکر کے بعد لے تو حید کی نافرمانی کو  
 ذکر فرمایا اس سے مناسبت ظاہر ہو اور تھلاوا - ازیکل ہو یعنی بالینا جیسے تیل مراد مٹی حال ہونا اور بولنے میں - مانی منہ مروت ف جسے سکی طرف  
 سے بھلاتی ہو مٹی اور یہ بول ہوا سے نہیں جسکے معنی تناول کے ہیں پھر بمعنی کار خیر و عمل صالح ہو اور یہ کو یہو بخیا یہ کہ اسکے ثواب کو ہونے  
 اور ہر شے کے نزدیک جو تقدیر کہ ترجمہ سے ظاہر ہو وہ خوب ہو یعنی حد البر حال یہ کہ نیکو کاری کی حد کو نہ پہنچو گے مگر ہر طرح کہ محبوب  
 چیز سے صدقہ کرو - اگرچہ مال اسکا وہی ثواب جنت ہو اسی واسطے حضرت ابن مسعود بن عباس عطا رو مجاہد و سدی سے تفسیر فرمائی  
 ہو اور بعض نے کہا کہ بر - اسی تقویٰ اور بعض نے کہا کہ طاعت - اور اصل میں بر کہتے ہیں فعل خیر میں توسع کو - اور یہ جب ہوتا ہو کہ آدمی اخلاق شرعی  
 سے آراستہ ہو علم و حکم و عدل و حیا و کرم و سخا و شجاعت وغیرہ خوبیوں سے مزین ہو اور جہالت و غصہ و بے ایمانی و سبہ شرعی و کفر و  
 تنگدلی و نامروی و خدا سے تعالیٰ پر بھروسہ نہ کرنا اور امر آخرت کا پورا یقین نہ ہونا وغیرہ بد خصلتوں سے اللہ تعالیٰ نے ہر کونجائے دی ہو جب  
 ایسا خوش خلق ہوتا ہو تو ہر فعل اسکا نیکوئی ہو جاتا ہو اسی سے حدیث نواس بن حسان میں ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی علیہ وسلم سے سنا کہ کو دریافت کیا آپ نے  
 فرمایا کہ حسن خلق برہو فافهم - الفاق سے مراد مطلق خرچ کر ڈالنا نہیں ہو بلکہ صدقہ دیکر خرچ کرنا مراد ہے خواہ صدقہ فرض ہو مانند زکوٰۃ وغیرہ  
 کے یا نفل ہو اور نفل میں اپنے اہل و عیال پر بھی بطور معروف و بدون اسراف کے خرچ کرنا داخل ہے اگرچہ چاہے حدیث بعد صلی اللہ علیہ وسلم میں آیا کہ  
 جو لقمہ تو اپنی جو رو کے منہ میں پہنچاؤ و وہ بھی تیرے واسطے ہے مگر صحیح پھر یہ صدقہ اس چیز میں سے ہو کہ جسکو تم محبوب رکھتے ہو اپنے  
 مالوں میں سے کوئی مال ہو اور میں تجھے نصیب ہے یعنی ان اموال سے بعض صدقہ کرو اس واسطے کہ کل مال خرچ کر دینا چاہنا نہیں ہو جبکہ نفاقہ کشی کی نوبت  
 آوے اور محبت سے یہاں محبت شرعی مراد نہیں بلکہ بشری مراد ہے اس سے یہ ثابت نہیں ہوتا کہ مال کی محبت فی نفسہ روا ہو بلکہ امر ضرر ہے  
 واسطے جسکے حلال ہو اچھا سمجھا جائز ہو لہذا مرام و مشتبہ کے مال سے صدقہ دیکر ثواب کی نیت رکھنا کفر ہے اور شاید کہ من بیان ہو یعنی  
 مخصوص وہ اموال جسے تم ہمتا ہے بشری تم کو محبت ہو انکو صدقہ کرو کیونکہ آدمی ہر چیز کو اپنے مال سے محبوب نہیں رکھتا ہر کچھ حیرت خیرات  
 کرنے سے دلی یقین ظاہر ہو کہ انکو دار آخرت کا یقین ہو اور اللہ تعالیٰ پر بھروسہ ہو - بخلاف منافق کے جو خرچ کرنے میں تردد ہوتا ہو - وَمَا  
 تُنْفِقُوا مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ اللَّهَ بِهِ عَلِيمٌ ۝ اور تم کوئی چیز خرچ کرو اللہ تعالیٰ اسکا علیم ہر طرف اگر یہ مال نفل ہو پھر بخاری

نیت بھی جانتا ہر فیجازی علیہ۔ پس تم کو سپر ثواب دینا یعنی صدقہ کرنے پر اللہ تعالیٰ نے اپنا دانا ہونا بیان فرمایا اس سے مراد یہ کہ وہ تم کو  
 تمہارے کار خیر کا ثواب عطا کرے گا اور اس میں اشارہ ہو کہ نیت سچی رہے کیونکہ اللہ تعالیٰ دانا ہو اس لیے واسطے مطلق خرچ کرنے پر یہ نہ فرمایا کہ  
 اللہ عظیم جزا کریم۔ تم کو خدا نیک بدلا دے گا کیونکہ بہتیرے دکھ لائے گئے تھے کو صدقہ دینے میں اس سے جن کلام معلوم ہو گیا۔ پھر جانو کہ  
 سچٹا وئی نے ما تجنون میں کہا کہ مال سے یا بس چیز سے جو مال غیرہ کو عام ہو مثلاً مسلمانوں کے معاونت میں لینے سے یا پڑنے سے  
 بھلائی کرے مثلاً بادشاہ اسکی بات ماننا ہو اس سے بھلائی کرے اور بدن کو اللہ تعالیٰ کی بندگی میں صرف کرے اور دکھ اسکی یا دین قربان  
 کرے مقررہ تم کہتا ہو کہ یہ کلام خوب ہو اور اللہ تعالیٰ اس کے واسطے تعلیم دینے میں یا سچی جان کو وقف کرنا بھی اس میں داخل ہو اور بخاری میں وغیرہ  
 نے حضرت انس سے روایت کی کہ جب یہ بیت اتنی تری تو ابو طلحہ انصاری رسول اللہ کے پاس آئے اور عرض کیا کہ یا رسول اللہ مجھے میرے مالوں  
 میں سے پیر جاہنت پسند ہو اور وہ اللہ تعالیٰ کے واسطے صدقہ ہو میں اللہ تعالیٰ کے پاس اسکا ذخیرہ و ثواب چاہتا ہوں پس اللہ تعالیٰ  
 کی توفیق سے آپ جہان چاہیں خرچ کریں پتی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا خرچ کر مال مال مال مال مال یعنی خوب خوب پیر جاہنت  
 مال ہو یہ بڑا فائدہ مند مال ہو اور جو تو نے کہا میں نے سچ لیا اور میری اسے ہو کہ میں اسکو تیرے اقربین میں صرف کروں عرض کیا کہ آپ جیسا چاہیں کریں  
 پس آپ نے ابو طلحہ کے اقارب اور چچا کی اولاد میں تقسیم کر دیا۔ اور یہی ہے حضرت عمر کا حصہ پیر جاہنت یعنی مال صدقہ کا نہایت صحیح بیان اور  
 جلوس یعنی بہت پسند باندی کو اللہ تعالیٰ کے واسطے آزاد کرنا اور اسے بنارو عبد بن حمید نے ذکر کیا اور حضرت عمر نے اس باندی سے پھر نکاح بھی نہ  
 کیا اور یہ تقویٰ ہو کیونکہ صدقہ کا مال پھر خرید کر یا حدیث بخاری میں منسوخ آیا ہو اگرچہ علماء کے نزدیک اس میں فقط کراہت ہو واللہ اعلم۔ اور  
 ان احادیث سے نکلا کہ صدقہ کو اقارب میں تقسیم کرنا اولیٰ ہو اور یہ نکلا کہ آیت کریمہ صدقہ مفروضہ و مستحبہ کو عام ہو۔ اور میں تجویز ہے کہ تقویت  
 نکلتی ہو اور بعض قراتہ میں بھی۔ بعض ما تجنون آیا ہر وقت عرائس البیان میں اس آیت کریمہ کے اشارت کو طول کے ساتھ اس طرح بیان  
 فرمایا کہ قولہ تعالیٰ لن تنالوا البر حتی تنفقوا اما تجنون۔ جو لوگ اس صفت میں کہ محبوب چیز کو خرچ کرتے ہیں انکے چار طبقہ ہیں حسب ذیل  
 طبقہ اول اہل معاملات۔ اور ان کی دین میں ہیں ایک قسم تو یہ کرنے والے ہیں اور ان کا خرچ کرنا میں چیزیں ہیں ایک  
 ترک دنیا دوم ترک ریاست یعنی لوگوں کے سردار بننے کو چھوڑنا اور سوم ترک نفس کہ اللہ تعالیٰ اللہ ترک کرتے ہیں قسم دوم تو رع کرنے  
 والے ہیں اور انکا انفاق بھی میں چیزیں ہیں ایک ترک معاشی کہ گناہ کسی قسم کا ہو ترک کرتے ہیں دوم سوائے سدرتی کے حلال بھی ترک کرتے ہیں  
 سوم شہوات سے یعنی تمام خواہشوں سے خواہ کسی قسم کی ہوں جو نفس سے متعلق ہیں سب سے نفس کو چھوڑا ہے میں قسم سوم زہد کرنا ہے  
 میں اور ان کا انفاق بھی میں چیزیں ہیں ایک نفس کا مجاہدہ ہے یعنی نفس کو مجاہدہ میں لائے ہیں اور اسکی ضد ہے چھوڑا ہے میں  
 دوم اعمال کو پاک کرتے ہیں سوم جو ارج و اعضا کو احکام سنت پر جھکانے رکھتے ہیں اور خود بینی سے ذلیل کرتے ہیں قسم چہارم فقر ہیں  
 اور انکا خرچ بھی میں چیزیں ہیں اول حفظ اوقات یعنی جو دم ہو اسکو نگاہ رکھتے ہیں دوم فقر کی نگہداشت کرتے ہیں کہ تو نگرہی یا اسکی  
 خواہش بریل نہ کرے۔ سوم اپنے آپ کو تمام امور میں عقیف رکھتے ہیں کہ انکے حال سے سوائے حق عزوجل کے کوئی وقفہ نہ ہو قسم پنجم  
 اس طبقہ سے اختیار ہیں اور انفاق انکا بھی میں چیزیں ہیں اول مالوں کو خیرات کرنا بدوں اسکے کہ جسکو دیا ہو اسپر کچھ منت نہیں یا اذکار  
 دین یعنی قولہ تعالیٰ ثم لا یلتجون ما الفقرا مناد لا اؤی کے پابند ہیں دوم فقیروں کے نزدیک تواضع و عاجزی سے رہتے ہیں سوم  
 ریا کا شتر آسنے کے وقت اخلاص کی دعا کرنا اور اپنے نفس کی شر سے بچا ہا مانگنا قسم ششم جس پر کرنے والے ہیں اور انکا خرچ کرنا بھی میں چیزیں

ہیں۔ اول تو فاقہ کے وقت جزع نہیں کرتے ہیں دوم بلا نازل ہونے کے وقت دل خوش رکھتے ہیں سوم رحمت پر محنت و ہلا کو اختیار کرتے ہیں یعنی محنت و ہلا کو بہ نسبت رحمت کے پسند کرتے ہیں **قال المسترحم** وحیہ ہو کہ بلا میں ظاہر ایک بلا ہو اور صمد بالاطاف خاصہ مشیدہ ہوتے ہیں پس عام تو اس ایک بلا ظاہر پر صبر نہیں کر سکتا اور یہ لوگ اس صبر کر کے ان الطاف کو بہوئی جیکے توب ہلا کو راحت پر ترجیح دیتے ہیں کیا نہیں دیکھتا کہ حفت الخبتہ یا لکناہ اللہ تعالیٰ نے نہشت کو نکارہ سے گھیر دیا ہو جو شخص اس مکر و ہات کو جھیل گیا وہ جنت کو پسند کر گیا اور دوزخ کی شہوات سے بدرجہا افضل جانیکا۔ لیکن یاد رکھنا چاہیے کہ بلا سے عاقبت مانگنا یہ علی العموم عوم کو حکم ہو رہا ہے کہ اگر خدا نخواستہ اس بلا پر صبر نہوا تو پھر بریادی زیادہ ہو جیسے عوم کو راہ تجرید و ترک نہیں سکھلائی جاتی ہو بخوف نہ نکدہ لساوہ میں راہ میں ایمان سے جاتے رہتے ہیں اور حق یہ کہ بلا سے الٹی پر صبر کرنا کسی کی مجال نہیں ہو کیا نہیں دیکھتے کہ حضرت سیدنا یوسف علیہ السلام نے قیصر خانہ کو اختیار کیا تھا اور ہوا اور حضرت سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اے لوگو جو دین کا فروں سے بھر جانے کی تمامت کو اور اللہ تعالیٰ سے عاقبت چاہو لیکن جب تقابل ہو جاؤ تو ثابت قدم رہو (اصحیح) اور حدیث میں ہو کہ دنیا و آخرت کے لیے بہتر عملے عاقبت ہو (اسنن) الحال جب بندہ شکر گزاری کے ساتھ عظمت کبریائی کا اظہار کرتا رہا پھر تقدیر سے سکویا ہوئی تو جسے بلا دی وہی صبر عطا فرماتا ہو و لا حول و لا قوۃ الا باللہ العزیز الحکیم یعنی بندہ ہر وقت یہ کہہ سکے یعنی کچھ بھی طاقت و قوت نہیں سوائے اسکے کہ اللہ تعالیٰ عزیز حکیم ہی کے نام پاک کے ساتھ ہو حدیث میں ہو کہ ایک نے دعا کی کہ الٹی تجھے صبر دے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نہ شکر فرمایا کہ آنحضرت تو نے بلا ناکی پس نوعیت مانگ (اسنن) حال نکدہ اسے صبر عطا جو ظاہر ہوا کرتا ہو و مسائل اللہ تعالیٰ العاقبتہ فی الدنیا و الاخرۃ۔ قسم عظم شکر کرنا ہے میں اور ان کا خیر کرنا بھی تین چیزیں ہیں اول اپنی زبانوں کی شناسے پروردگار سے دیکھ کر شرم کرتے ہیں کہ ہم بھی تعریف کا درم ہا رہیں حالانکہ نعمتوں کو خوب پہچانتے ہیں دوم انعام کرنے والے پاک بے نیازی معرفت حقیقت سے اپنے دلوں میں متحیر ہوتے ہیں سوم اپنی روحیں خیرات کرتے ہیں اور کسی عوج کے خواستگار نہیں ہیں قسم ششم متوکل ہیں اور ان کا خیر کرنا بھی تین چیزیں ہیں اول استرسال نفوس اللہ تعالیٰ کے واسطے آئی بلا نازل ہونے کے وقت دوم اپنے جان و دل کو کسی رضامندی چاہنے میں خیرات کرنا۔ سوم اللہ تعالیٰ کی قضاء و مقدر جاری ہو جسکے وقت ہر خطرہ سے اپنی خاطر کو مضبوط رکھتے ہیں کہ کوئی بجا خطرہ نہیں آنے دیتے ہیں قسم نہم انہیں سے رہنی لوگ ہیں اور ان کا خیر کرنا بھی تین چیزیں ہیں اول انکے اللہ عزوجل جو حقیقت قادر و مختار ہو اسکے اختیار میں ہونکے اور اپنے اختیار کا نام چھوڑ دیا دوم جو اسکا ارادہ ہو اسکے مقابلہ میں نہیں کرنا چھوڑا سوم امر تب سے کٹر و لون سے اپنے اسرار کو چھپا نہیں قسم و ششم انہیں سے صداقت میں اور ان کا خیر کرنا بھی تین چیزیں ہیں اول انکے مخلوق کے دیکھنے سے پروردگار عزوجل کی بندگی کو خالص پاک رکھتے ہیں اور نفس کی رغبت سے اپنے سر باطن کو پاک رکھتے ہیں سوم انکے توحید کو رسم عادت سے پاک رکھتے ہیں طہقہ ثانیہ

**أهل الحلاکات** ان لوگوں کی بھی دس قسمیں ہیں قسم اول ان سے اہل مراقبہ کہلاتے ہیں اور خیر کرنا ان کا بھی تین چیزیں ہیں اول دفع خطرات اور دوم مناجات کو خفیہ ادا کرنا۔ سوم انکے خلون میں حرمت کی حفاظت کرنا قسم دوم اہل خوف ہیں اور ان کا خیر کرنا بھی تین چیزیں ہیں اول کمتر سونا اور دوم کم کھانا اور سوم قلت کلام یعنی کم بات کرنا۔ اور قسم سوم انہیں سے اہل رجوع ہیں اور ان کا خیر بھی تین چیزیں ہیں اول انکے ہر دو جہان سے طہیبت کو اٹھا لیتے ہیں دوم ان دونوں منزلوں سے اوپر چڑھتے ہیں سوم تمام عالم کے ذکر سے اپنے دل کو خالی رکھتے ہیں قسم چہارم مجتہدین ہیں اور ان کا اتفاق بھی تین چیزیں ہیں اول انکے معرض کرامات سے اتقا کرتے ہیں دوم طاعات کی طرف التفات نہیں کرتے ہیں سوم قلب کو درجہات سے صاف کرتے ہیں کیونکہ وہ مقام مشاہدات تک پہنچ جاتے ہیں قسم پنجم ان میں سے



مشتاق کہلاتے ہیں اور انکا انفاق تین چیزیں ہیں کہ ایک تو ہجر کی آگ سے جلنا دوم بھوک کی آگ سے نفس کا سلگنا۔ تیسرے خوف و ہلال کی آگ سے روح جلنا۔ قسم ششم ان میں سے عاشقین ہیں اور انکا انفاق تین چیزیں ہیں ایک تو ولایت کی خواہش چھوڑ دینا دوم حفظ محبت چھوڑ دینا تیسرے اور سوم مقام رعایت میں ہمیشہ سر باطنی کو لگا رہنا۔ اور قسم ہفتم مومنوں یعنی یقین رکھنے والے ہیں اور ان کا خرچ کرنا تین چیزیں ہیں ایک تو نفس پر شفقت نہیں کرتے ہیں دوم قلب کی ہمیشہ نگہداشت کرتے ہیں۔ سوم ماسوائے حق عزوجل کے سب چیزوں کی یاد سے اپنی ارد و اس کو پاک رکھتے ہیں۔ قسم ہشتم ان میں سے متانسین ہیں اور انکا خرچ کرنا تین چیزیں ہیں کہ ایک تو مخلوق سے منہ منور ہوتے ہیں دوم دل کو اس طرف لگاتے ہیں جہاں سے طلوع انوار شہادہ ہوگا۔ سوم اپنی سر باطنی کو قوت کے معارضہ سے پاک رکھتے ہیں قال المہریم اس سے ظاہر ہوا کہ بندہ سے کبھی وسوسہ و تکلیف شرعی ساقط نہیں ہوتی ہر کیا نہیں دیکھتے ہو کہ حضرت صلعم اور صحابہ کرام سے یہ تکلیف کبھی ساقط نہ ہوئی اور اثر فتح میں ہو کہ صحابہ رسول صلعم اغمال میں سے کسی عمل کا ترک کرنا کفر نہیں جانتے تھے سوائے نماز کے کما فی مشکوٰۃ وغیرہ لیکن بجائے اسکے حسانت ابرار کو مقررین کے درجہ میں سیادت شمار کیا گیا ہے اور وہ میں سے صحیح ہوا کہ اصحاب بدر کے حق میں آیا کہ اللہ عزوجل نے انکو فرمایا کہ تم جو چاہو کرو میں نے تم کو بخیر یا حالانکہ پیچھے بھی اکابر صحابہ و خلفاء راشدین نے اپنے ہمد شرعی جاری فرمائی ہے اور یہ مستحب روایت ہو رہی اور خود اللہ عزوجل نے فرمایا کہ ان کمسات میں من السیات نیکیاں پامرد کر دیتی ہیں بڑائیوں کو اور اس سے زیادہ تحقیق مقام کا انتظار کرنا چاہیے کہ ایسے موقع پر آوے گی قسم ششم ان میں سے مطمئن ہیں اور انکا خرچ کرنا تین چیزیں ہیں ایک تو بلا میں لگن کرنا و قائم رہنا۔ دوم رنج و تکلیف میں صبر کرنا سوم نعمتوں میں شکر کرنا۔ اور سو تین قسم ان میں سے محسن ہیں اور انکا خرچ کرنا تین چیزیں ہیں ایک تو بندگی کی صحت اس صفت کے ساتھ کہ مشاہدہ معبود میں حاضر ہوتے ہیں دوم اللہ تعالیٰ کے واسطے اپنی جان و روح کو قربان کرتے ہیں بدون اس کے کہ ثواب جنت کی رغبت سے ہو سوم کنایہ کے انوار مطاوعہ کرتے ہیں طہقہ ثالثہ اہل معرفتہ اور ان کے بھی دس قسم ہیں قسم اول ذاکرین ہیں اور انکا انفاق تین چیزیں ہیں ایک تو دفع و وسواس دوم قلب سے لوگوں کے تیج میں ہو کر غفلت کو دور رکھنا سوم ہر دم شخصی سے باہر ہو جانا غفلت سے مراد بیان غین قلب ہو جیسا کہ حدیث مسلم میں ہے انہ لیسان قلبی میرے قلب پر غین آجاتا ہے اور میں اللہ تعالیٰ سے مشیر ہوتا ہوں کہ تاہون ردو اسلم قسم دوم ان میں سے متفکرین ہیں اور انکا خرچ کرنا تین چیزیں ہیں ایک تو روح کو کھینچنا تاکہ شاہدہ غیبت میں پہنچے اور وہ ان ایسے مقام پر پہنچے کہ آفتاب جلال قدم کے انوار اس پر پڑیں۔ دوم عقل کو چھوڑ دینا کہ بیدار ملکوت میں جبروت کا مشاہدہ کرے قسم ثلثہ طلب کو بساط قرب سے نزدیک کر دینا بغرض خواہش وصال کے مگر اس صفت کے ساتھ کہ وہ حضرت کبریا و عظمت کی ہیبت سے بھرا ہو قسم سوم حکما ہیں یعنی جن کو حکمت ربانی عطا ہوئی ہو اور انکا خرچ کرنا تین چیزیں ہیں ایک تو مریدین یعنی ایسے شخصوں کے واسطے جو درگاہ بارہ قلسے کی مضبوط خواہش رکھتے ہیں کلام کرنا اور دوم طالبین کے واسطے علم پھیلانا سوم اہل عالم کے لیے راہ صواب دکھانا قسم چہارم ان میں سے اہل جہاد ہیں اور انکا خرچ کرنا تین چیزیں ہیں ایک تو سر باطنی سے مقام کرب سے تیز کر دینا اور دوم مشہد ذکر سے پوشیدہ خواہش کو پاک کر دینا۔ سوم مجاہداری خطرات سے باریکہ رہا کر دینا قسم پنجم ان میں سے اہل تلویح ہیں اور انکا خرچ کرنا تین چیزیں ہیں ایک تو بیت میں عقل سے اپنے عقل کلی سے تفکر کرنا اس نسبت سے تاکہ معرفت حاصل ہو اور دوم اسکے قدیم انعام میں قلب سے نظر کرنا تاکہ محبت ربانی حاصل ہو۔ سوم روح سے سیر کرنا عالم ملکوت میں تاکہ انوار شہادہ حاصل ہوں قسم ششم ان میں سے اہل تکلیف ہیں اور انکا تین چیزیں ہیں ایک گاہ رکھنا جناح عبودیت کا مقام ربوبیت سے دوم دفع کرنا تہمت بشری کا مصدر کشف مشاہدہ سے سوم راسخ ہونا سر باطنی کا طوالع سلطان

لے لیون شہادہ ذات صفات مجرا السیاسی و بیرونی ۱۲

سہیت ہیں اہل شکین اور اس حقیقت جمال قدم سے پرورش یافتہ اور اتحاد بقا کو اعدام شاہد صرف سلطان حدایت سے تیز کرنے والے ہیں قسم سہم سے اہل حقیقت ہیں اور اس کا خراج کرنا تین چیزیں ہیں ایک یہ کہ گنہگاروں کے حق میں دعا کرنا دوم خوشی خاطر سے انکی ایثار کو برداشت کر لینا سوم انکے بدلے سے طمع اٹھا لینا پس یہی لوگ ہیں کہ اللہ تعالیٰ کے بندوں پر رحمت ہیں پس مخلوق تو سمارف سے قطع کر دیے جاتے ہیں اور یہ لوگ تمام کشت سے ہشیار نہیں پاتے ہیں اللہ تعالیٰ نے ان لوگوں کو اپنے بندوں اور ملکوں کے باقی رکھنے کے واسطے رکھا ہے تاکہ انکی طرف وہ لوگ التجا لاویں چٹکوا ہے احوال میں شک پڑ گیا ہو قسم نہم انہیں سے اہل السمیعین اور انکا اتفاق تین چیزیں ہیں ایک اسرار کو چھپانا بخوف غیر متعلق کے دوم اپنی مراد سے نکال کر حق عزوجل کی مراد میں جانا اور سوم خلق سے غائب ہو کر اپنے رفیقوں میں جمال غیب القیب کی تلاش کرنا قسم دہم انہیں سے عارفین ہیں اور اس کا خراج کرنا تین چیزیں ہیں ایک تو دنیا کو دنیا داروں کیلئے چھوڑ دینا اور دوم آخرت کو اسکی لذت کیلئے وروں کی خواہش میں رکھتے ہیں یعنی اگرچہ آخرت کی نعمت انکو ملے لیکن خواہش اسکی نہیں کرتے ہیں سوم یہ کہ اپنے مولیٰ کے دروازے پر بیٹھتے ہیں اس طرح کہ سوائے اسکے سب سے منقطع ہو جاتے ہیں اور اسی کے شاہدہ کیلئے اسطرح سے محمودیت میں سعی رہتے ہیں یہ لوگ تمام مخلوق و موجود سے منقطع ہو کر خالق عزوجل ہی کی طرف ہوس رہے ہیں طہارۃ لہ اہل توحید ہیں اور انکی بھی مثل نہیں ہیں قسم اول انہیں سے اہل القیض ہیں اور اس کا خراج کرنا تین چیزیں ہیں ایک تو مقام حزن میں مراقبہ کر کے اپنے دم گنتے ہیں دوم مقام عشق میں خون بہاتے ہیں سوم مقام شوق میں دل سے آہ آہ کرتے ہیں قالی لہم رحمہم اللہ عزوجل نے حضرت ابراہیم کو فرمایا ہو کہ ان پر ایم لاواہ حلیم اور اوہ کی تفسیر کی گئی کہ بہت آہ آہ کرنے والا۔ حدیث میں ہے کہ آپ کے سنیہ مبارک سے مثل جوش رنگ کے آواز آتی تھی اور قسم دوم انہیں سے عکس اول کے یعنی اہل البسط ہیں اور اتفاق اسکا تین چیزیں ہیں ایک تو فرحت بوجہ بیعت دوم نفرت از گنہگاروں کی رقیب دوم تقرب از وفل یسویہ قریب محبت قسم سوم انہیں سے اہل شکر ہیں اور اس کا خراج کرنا تین چیزیں ہیں ایک یہ کہ سماع ذکر از عالم دوم نسیم مبارک غیب سوم خوشبو سے قرب ہر اوقات۔ قسم چہارم انہیں سے اہل صحو ہیں اور انکا اتفاق تین چیزیں ہیں ایک تو کھجی سحر میں ساکن رہنا دوم شوق تھا حضرت کریمہ زاری کرنا اور سوم مخلوق کے احوال پر شفقت کر کے اپنی مہربان ہونا اور شیطان کے مقابلہ میں ثابت قدم رہنا۔ قسم پنجم ان میں سے اہل فنا ہیں اور ترک انکا تین چیزیں ہیں ایک یہ کہ صراطین کو ذکر سے پاک کرنا اور دوم فکر سے احوال کی تربیت کرنا اور سوم مجاہدہ سے کل ظاہری کو کمالی بنانا۔ قسم ششم انہیں سے اہل تقارین اور اس کا خراج کرنا تین چیزیں ہیں یہ ہیں کہ مشاہدات کا ذکر کرنا اور کرامات کو کھیلانا اور کاشفات حاصل کر کے مجاہدات سے خلاصی لینا اور قسم ہفتم ان میں سے اہل انبساط ہیں اور اس کا خراج کرنا تین چیزیں ہیں یہ ہیں ایک یہ کہ سلج کے بعد استغفار کرنا اور سر کی حالت میں آداب لحاظ رکھنا اور مریدوں کو مقامات کی خبر و بدینا قسم ہفتم انہیں سے اہل حقائق تو حید ہیں اور خراج کرنا انکا تین چیزیں ہیں ایک تو امتحان میں تسلیم یہ ظاہرین طور کہ ایمان کو خلاص کے ساتھ رکھتے ہیں دوم مقام محبت میں اپنی خواہشیں چھوڑتے ہیں سوم آنگہ رسوم مقامات چھوڑنے سے ہر ار کی عایت لکھتے ہیں۔ قسم نہم انہیں سے اہل دلہ ہیں اور اس کا خراج کرنا تین چیزیں ہیں یہ ہیں عبرات و زیاریات و بذلی محبت و زیاریات قسم دہم ان میں سے اہل اتحاد ہیں اور انکا اتفاق تین چیزیں ہیں اول تو حیر کے مقام سے خواہش کو بھی کاٹ دینا اور تیرید کے ساتھ قدم المقدم سے بیر الیکر تین اور تفرید کے ساتھ بقا و بقا میں روح کو پرواز دینے ہیں۔ اب جانتا جا رہیہ کہ مردان صدیقی کا حال اپنے خراج کرنے میں اسطرح ہو جو بیان ہوا ان لوگوں نے اپنے خراج پر تفریق و تفاوت میں بڑی بڑی کراہتیں حاصل کی ہیں ہر گز وہ کے واسطے انہیں سے ایک تیر خاص ہو پس تو بہ کرنے والوں کا یہ یہ ہو کہ ان کو اللہ تعالیٰ کی محبت حاصل ہوئی ہو اور یہی اشارہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے۔ ان اللہ حبیب التوابین اور عرج والوں کا یہ یہ ہو کہ توحی کے ساتھ انکی دعا

مستجاب ہوتی ہو۔ اور نرا ہون کا برہمہ کہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے حکمت حاصل ہوتی ہو اور یہی بنی صلعم نے اشارہ فرمایا کہ جسے چاہیں قرینہ میں دیکھیں تو حکمت کے چند اسکے دل سے اسکی زبان پر ظاہر ہونگے اور یہ فقرار یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے انکے قلوب میں سکینت ظاہر ہوتی ہو اور برا لاغتیا یہ ہے کہ انکو درجہ کرامات ملتا ہو۔ اور برالہ صابرین یہ کہ درجہ ولایات ملتا ہو اور برالتاکرین یہ کہ قرب نزدیکی میں یا دنی ہوتی ہو چنانچہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔ لکن شکر تم لازیدکم۔ اگر تم شکر کرو گے تو ضرور میں تمکو زیادہ نعمت دوں گا۔ اور برالمشککین یہ کہ تمام امور میں اللہ تعالیٰ کفایت فرماتا ہو اور محبت انہی کے لطائف اپنے قلب میں پائے ہیں۔ ورنہ تو کل علی اللہ فرجہ۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا جو توکل کرے اللہ تعالیٰ اس پر اللہ تعالیٰ اسکو کافی ہو اور نیز اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔ ان اللہ محب المتوکلین۔ اللہ تعالیٰ محبوب رکھتا ہے متوکلون کو برالراضین یہ کہ اللہ عزوجل ان سے راضی ہوتا ہو اور یہ بڑا درجہ ہے کہ فرمایا راضی اللہ عنہم ورضوا عنہ۔ اور رضوان اکبر تجلی خاص ہے اور جس مقام رضامین پہونچا وہ رضوان اکبر کو پہونچ گیا۔ برالصاقین یہ کہ دنیا و آخرت میں انکی تعریف و مدح ہوتی ہو اور قیامت کے روز خلاق کے ورو انکو کرامت حاصل ہوگی چنانچہ اللہ عزوجل نے فرمایا۔ لیجزی اللہ الصاقین بعد فتم۔ یعنی قیامت ضرور ہوگی تاکہ اللہ تعالیٰ صاقین کو انکے صدق کی جز اعطا فرماوے۔ یہ درجہ اہل معاملات کا ہے کہ جو اللہ تعالیٰ انکو اپنے کرم سے انکے تہ کا بدلہ اعطا فرماوے گا بجز اللہ صاقین یہ کہ نور فراست و حلاوت ذکر حاصل ہوگی اور ترخانہ میں یہ کہ ذوق محبت اور معرفت احوال حق تعالیٰ حاصل ہوگی۔ اور برالحسین یہ کہ صفات یقین اور نور بسط و انبساط حاصل ہوگا۔ برالحسین یہ ہے کہ مکاشفہ و انوار قربت و مشاہدہ حاصل ہوگا۔ برالمشاقین یہ کہ تمام معانی میں انکو اس بھیرت حق عزوجل حاصل ہوتا ہو۔ ترخانہ میں یہ کہ چشم ارواح میں نور جمال سے سرور حاصل ہوتا ہو۔ اور برموقین مشاہدہ نعمتائے کبریہ و طاعت دروسم ربو بہ ہو اور تر التائبین یہ کہ اپنے قلوب میں حسن قدم پاتے ہیں اور شہوان کے گندہ خطرات شیطانی سے پاک ہیں۔ برالمستبین یہ کہ طرح طرح کے عجائب آیات اور تعلیب اعیان سے انکو کرامات حاصل ہوتی ہو اور عارف کو حلاوت ذکر حاصل ہوتی ہو اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔ الا ینکر اللہ الطلسم القلوب۔ برالحسین یہ ہے کہ لباس ملکوت میں مشاہدہ حق حاصل ہوتا ہو۔ یہ سب بیان ان لوگوں کے ہے کہ کا تھا جو اہل احوال ہیں۔ اور برالذکرین ایمان میں دیدار ہے۔ برالمفکرین یہ کہ پردہ آیات میں تجلی صفات کے انوار دکھائی دیتے ہیں تراکھ کا یہ ہے کہ الہام کی صفت پر خصائص خطاب سے منفع ہوتا ہو۔ برالاکھیار و بدار و مشاہدہ عظمت و کبریا ہو۔ اور برالکلبین و بدار عین صفات ہو اور برالکلبین یہ کہ دیدار عین صفات ہون رسم افعال کے ہو۔ اور برالالتقیہ یہ کہ دیدار عین القدر بصفت فصار ہو اور برالکلبین یہ کہ راجع معرفت میں روح کی آنکھ سے علم ازلی کا خزانہ دیکھنے میں۔ اور برالعارفین یہ کہ تجلی صفت و احسانیت پاتے ہیں۔ یہ سب جو مذکور ہو اب عارفون کا ہے اور اب یہ بیان توحید تو اہل فیض کا یہ ہے کہ دیدار عین نصیب ہو اور برالالبسط یہ کہ نور قربت ظاہر ہوئے پر حلاوت کے ساتھ حلال صفات کو دیکھتے ہیں۔ برالاسکر یہ کہ اچانک انکے احوال کے پردہ میں حق کا ظہور ہو اور برالکلبین یہ کہ دیدار عین نبوت حق و جمال حاصل ہو اور برالکلبین یہ کہ دیدار عین نبوت فردا بیت حاصل ہو۔ اور برالکلبین یہ کہ حق عزوجل کے دوام کا دیدار ہو اور برالکلبین یہ کہ اللہ تعالیٰ سے اپنی مراد پا کر اپنے واسطے حق کی طرف سے بسط کو دیکھیں۔ اور برالکلبین یہ کہ دیدار انوار ذات و صفات ہو۔ اور برالکلبین یہ کہ اپنے اندر انبساط حق کو دیکھ کر حیرت میں رہا وین اسی سے دیوانہ ہو گئے۔ اور برالکلبین یہ کہ لباس جمال قدیم اپنی ارواح پر دیکھیں اور تمام مخلوق انکے واسطے مشرق کی گئی باہن طور کہ قدرت حق عزوجل سے ظہور صفات ہوتا ہو لیکن اس شہدہ منحصر موجد کے واسطے کرامت ہو حضرت استا و رحمہ اللہ نے فرمایا کہ لوگوں میں بعض ایسے ہیں کہ جزاء و عوض کے لحاظ سے شمع کرتے ہیں اور بعض محنت و ہزار دور ہونے کی امید پر شمع





مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا ۚ وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ۝

دین پر اسے علم کی جو ایک طرف تھا اور شرک و آلہ نہ تھا

و نزل لما قال اليهود انك نزع علم انك صلى مله ابراهيم وكان لا ياكل لحوم الابل والباها يعني شان نزول اس آيت كا به واقع هو اكه يهودي  
كهنا كه امو محمد تم نزع كرتے ہو كه حضرت ابراهيم كى ملت پر ہو حالانكه وه اونٹ كے گوشت اور اس كا دودھ ميں كھاتے تھے مگر حكم كستا هو كه بسبب  
نزول آيت كريمه كے سياق سے خوب مطابق هو اور سچا هوى وغيره اہل درایت و روايت نے فكر كيا كه ہر گاہ اللہ عزوجل نے فرمايا فظلم من الذين  
بادوا حرمنا عليهم طيبات احلت لهم الا تبه۔ اور نیز فرمايا وعلى الذين بادوا حرمنا كل ذي ظفر ومن البقر والغنم حرمنا عليهم شحوا۔ تا قوله۔ فكل حبه ينالهم  
من غيرهم الا تبه حال كى كه یہ خبرين يهودي بسبب ان كے ظلم و بناوت كے حرام كى گئیں اور اس سے يهود كى بد خصالت و بدست ثابت ہو تى هو اور  
نیز یہ امر بھى ثابت ہو تا هو كه نسخ ٹھيك هو جس سے يهود منكر تھے اور حضرت عيسى سے كفر كرتے تھے كه اس نے حكم توريه كو بدل ڈالا وہ نبى ميں هو  
كيونكه اللہ تعالے كے حكم ميں نسخ نہيں ہوا هو تنہا يهود نے كستا نسخ كيا كه یہ بات ميں كچھ نہيں رہيں یہ خبرين تو ہم سے پہلے ديكر ابدىار نورج و ابراهيم  
سے جلى اتى تھيں بھانسا كه سمجھى هوى شريعت قائم ہو تى پس ہم دين ابراهيم پر ميں نہ اہل اسلام اور اس سے اپنى برائت نكالتے اور نسخ  
نوزا ثابت كرتے پس اللہ تعالٰى نے رد فرمايا۔ كل الطما حرم۔ او مطعوم اور مراد اكل مطعوم هو يعنى ہر مطعوم كا كھانا۔ كان حلال  
حلال تھا۔ اور كل مطعوم جس ميں مفرد جمع يكسان اور نكر و مونث يكسان هو اور مراد حلال جيسے حرم حنى حرام هو۔ حال كى ہر اكل  
طعام جو كھايا جاتا هو وہ حلال تھا۔ لَيْسَ بِنَبِيٍّ اِلَّا وَارِثٌ اِلَّا مَا حَرَّمَ اِسْرَآئِيلُ۔ يعقوب واسطے نبى اسرائيل كے مگر وہى جو حرام  
كر ليا تھا اسرائيل يعنى يعقوب نے۔ على نفسه۔ وهو الابل لما حصل له عرق النسا بالفتح والقصر فتذر ان شئى لايالكلها فحرم عليه ابني ذوات  
يرف اور وہ اونٹ تھا جبكه انكو عرق النسا بفتح اول يرفون يد كے برہن حصا پيدا هو اس انھون نے نذر كى كه اگر شفا حاصل ہو تو اس كو  
نكھا ويگا پس انپر حرام ہو گيا۔ مگر حكم كستا هو يعنى بسبب نذر كے خاص انپر حرام هو اور اللہ تعالٰى نے نسخ حرام نہيں كيا۔ اور نسا اكل خاں  
رگ نہ جو كوسے سے خستہ نہك هو اور عرق بچنے رگ ہو پس حال كى كه رگ نسا كى بيارى ہو تى پس معنى یہ ہو كے كل طعام نبى اسرائيل پر حلال  
تھے سوائے اونٹ كے جو يعقوب نے اس نذر ميں اپنے اور پر حرام كر ليا۔ اگر كھا جاوے كے اس سے سوائے اونٹ كے كل طعام كى حلت ثابت ہو تى  
هو حالانكه مراد بھى حلال نہ تھا تو جو اسب يكہ وہ طعام نہيں اور مگر حكم كستا هو كه یہ جواب و تہم هو كيونكه جو كھايا جاوے وہ طعام هو اور سنت لوگ مراد  
كھاتے ميں اور اگر شرعى ہونے كى تہر لگائى جاوے تو اسی ميں گفتگو هو اور جواب صحيح یہ هو كه الف لام عہد كا هو اور مراد وہ طعام ميں جنكے حرام ہونيك  
يهودى دعوى كرتے تھے كہ پہلے سے حضرت ابراهيم وغيرہ پر حرام تھے۔ اگر كھا جاوے كے یہ تو خاص نذر حضرت يعقوب كى تھى انپر حرام هو پھر نبى اسرائيل  
يعنى اولاد يعقوب پر كھان حرام ہوے تو جواب یہ كہ اولاد يعقوب نے اس خبر كى اپنے اوپر بھى اپنے باپ كى سنت كى پيروى سے حرام نہكھا تھا  
لہذا حرم متا ميں نبى اسرائيل كو سائل كيا يعنى نبى اسرائيل پر كل طعام حلال تھا سوائے اونٹ كے كہ جبكه يعقوب عليه السلام نے اپنے اوپر حرام  
كر ليا تھا تو وہ نبى اسرائيل پر بھى حرام هو اس كا وقت بيان فرمايا يعنى تھائے ميں قبل ان تَنْزِلَ التَّوْرَةِ۔ و فكل حبه ينالهم  
ولكن على منكره حرام كا كھانا نازل كے چا ہے تو ريت كے ات اور توريه كا نازل كيا جانا ابدىار نورج كے ہزار پرين تھے هو اور طعام

حضرت ابراہیمؑ کے عہد میں حرام نہ تھا جیسا کہ یہود نے زعم کیا۔ اوقبل نزول التوراة کے قید فرمائی اس لیے کہ بعد نزول توریت کے اللہ تعالیٰ نے اور بیت چنیں حرام کر دیں۔ پھر اللہ تعالیٰ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو حکم دیا کہ یہود سے انہیں کی کتاب سے حجت دین تاکہ چپ ہوں پس فرمایا قُلْ لَمْ يَأْتُوا بِالْبُحْرَانِ فَاتُخَذُوا لَكُمْ سَبِيلًا۔ لیکن صدق تو حکم۔ اِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ الْدِينَارَ فَلْيُؤْتُوا ذِكْرًا۔ یہ فہم تو اولم یا تو ابنا کدے ان سے کہ پھر لاؤ توریت کو اور پڑھو اس کو دیکھو کہ ظاہر ہو تمہارے قول کی سچائی اگر تم سے یہود اس دعوے میں فہم نہ ہوتے ہو گئے اور توریت کو نہ لائے اللہ تفسیر نے لکھا ہے کہ اس میں بڑی قوی دلیل موجود ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم رسول برحق تھے اور اس سے عیب ثابت ہوا کہ شرع میں نسخ ہونا قدیم سے ہوا اور اس سے انکار کرنا بالبدیہ و قوت ناوان بیاہٹ دھرم ہو کیونکہ نسخ کے تو یہ معنی ہیں کہ اس سے ظاہر ہو جائے کہ یہ حکم اللہ تعالیٰ نے اس وقت تک کہ اس کے مقرر فرمایا تھا اور یہ نہیں ہو کہ بعد فرمایا شد اس حکم میں تردد تھا کہ رب بدلا گیا فقہن افتری علی اللہ لکذب ہونہ لکذب خالیق۔ اسی ظہور الحق بتان انہیں ہماکان من جہتہ یعقوب لاعلیٰ عہد ابراہیمؑ پھر جس نے اللہ تعالیٰ پرستان یا مذہب اسکے ف یعنی بعد اس حجت ظاہر ہونے کے کہ حرام کر لینا فقط یعقوب ہی کی طرف سے تھا اور حضرت ابراہیمؑ کے عہد میں نہ تھا۔ قَالُوا لَئِنْ هُمْ لَظَالِمُونَ انتہا وزن الحق الی الباطل۔ تو یہی ظالم لوگ ہیں ف یعنی حق سے باطل کی طرف تجاوز کرنے والے ہیں۔ پھر چونکہ انکا اقرار جو خود باطل تھا انکی کتاب سے بھی جسکا اعتقاد رکھتے تھے باطل ظاہر ہو گیا اور کھلی حجت اس پر قائم ہوئی کہ اسکو کیسے طرح دفع نہیں کر سکتے تھے تو اللہ تعالیٰ نے حضرت صلعم کو اعلان صدق و حق کا حکم دیدیا کہ۔ نَبِيُّ صَدَقَ فِي آيَاتِهِ۔ فی ہذا وجہ خبر یہ کہ اس سے کہ اللہ تعالیٰ نے سچائی یعنی اس بات میں اور تمام باتوں میں جس سے اسے بندوں کو آگاہی فرمائی ہے اور اس میں یہود پر تعریف ہے کہ تم جھوٹے ہو۔ فَاتَّبِعُوا هُدًى اِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا۔ الہی انا علیہا۔ پس ملت ابراہیمؑ حنیف کی اتباع کرو ف یعنی اس ملت ابراہیمؑ کی جس میں قائم ہوں حنیف کے معنی چھکنے والا ہر دین ناحق سے طرف دین اسلام کے یعنی کل طریقوں سے منہ موڑ کر دین اسلام کی طرف مائل ہونے والا۔ وَفَاَمَّا كَانُ مِنَ الْمُشْرِكِينَ اور وہ مشرکین ہیں سے نہ ثقافت اس میں یہود پر تعریف ہے کہ وہ مشرک ہیں واضح ہو کہ اس آیت کریمہ سے چند امور ثابت ہوتے ہیں ہندو کا وہ چاہے ہونا اور انبیاء علیہم السلام کا بھی طریقہ ہونا اور سچ کا ثبوت اور انحضرت صلعم کے صدق رسالت کی دلیل اور دین میں دلیل کرنے والے سے دلیل کرنے کا حسن اسلوب اور حق عزوجل پر اقرار کرنے کی بُرائی اور اسلام کا ملت ابراہیمؑ ہونا معلوم ہوا اگر اس میں چند مقامات عظیم الشان اور باقی رہے۔ اول آنکہ اس آیت کریمہ کو قبل سے کیا ربط ہے۔ دوم ہندو کہنے کی نسبت حدیث مسلم میں مذمت بھی آئی ہے پھر نبی اللہ تعالیٰ نے ہندو کی اس میں کیا تحقیق ہے۔ سوم توریت مانگی تو معلوم ہوا کہ وہ ٹھیک موجود ہے ہندو شریف کے چہارم طریقہ حجت الہامی اختیار فرمایا۔ پنجم ملت ابراہیمؑ کی اتباع کا حکم دیا جانکہ نبوت حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی یہ بات کیونکہ یہ ہے۔ پس ان مقامات میں مختصر کلام ضروری ہے اور ان میں سے اول و ثانیہ بشمار انشاء اللہ تعالیٰ حاصل ہونگے پس مقام اول کا بیان یہ ہے کہ امام احمد نے ابن عباس سے حدیث طویل روایت کی میں ایک گروہ علماء یہود کا حضرت صلعم سے چند سوال کرنا یا یہ عہد کہ بعد اطلاع کے مخالفت اختیار کر رہے تھے اور ہر جو اس کی تصدیق کرنا نہ کر رہی اس میں یہ بھی ہے کہ انکو قسم دلائی کہ تم جانتے ہو کہ اسراہیلؑ یعنی یعقوبؑ کو ایک مرض شہید ہوا اور بیماری نے طول کھینچا انھوں اللہ تعالیٰ سے نذر مانی کہ اگر اس مرض سے شفا ہو تو جو کھا جائے بہت محبوب ہو اور جو پینا پیئے بہت مرغوب ہو اپنے اوپر حرام کر لیا اور انکو سب کھانوں سے روکتا تھا گوشت اور سب پیوین سے اسکا دودھ بہت مرغوب تھا انھوں نے اپنے اوپر حرام کر لیا۔ اور سعید بن جبیرؓ کے طریق سے امام احمدؒ نے حضرت ابن عباسؓ سے جو روایت کی اس میں عرق الشمار کی بیماری کی تصریح ہے و قد رواہ الحاکم زاد المعاد و الترمذی و ابی داؤد و ابن جریر نے

صنایک و سدی سے بھی روایت کی اور کہا کہ اسکی تحریم میں اسرائیل کے بیٹوں نے بھی اپنے باپ کی سنت پر موافقت کی۔ پھر اس کی تشریح فرمایا کہ یہاں سے دو جہ اس آیت کی لئے ماقبل سے مناسب ہونے کی ظاہر ہوئیں ایک یہ کہ قولہ لن تناولوا بہتری تفقوا ما تحبون میں ترک احب الانبیاء مقصود ہو اور حضرت یعقوب علیہ السلام نے وہی چیز ترک کی جو انکو سب چیزوں سے زیادہ محبوب تھی جیسا کہ ہماری شریع میں مشروع ہو قال تعالیٰ وانی المال علی حبہ یعنی اللہ تعالیٰ کے نام پر مال دیا باوجود محبت مال کے۔ اور فرمایا و لطیعون الطعام علی حبہ۔ اور طعام دیتے ہیں باوجود دیکر خود طعام کے محتاج ہیں۔ دہ۔ بنا پر آنکہ صغیر حبہ بجانب مال و طعام راجع ہو۔ وجہ دوم یہ کہ پہلے نصاری پر روکڑا اور خونوں نے مسیح علیہ السلام کے حق میں عقدا باطل کر رکھا تھا۔ تو پہلے قول حق در باب عیسیٰ و انکی والدہ کے بیان فرما کر ظاہر کر دیا گیا کہ قول ہماری سر سے پتر تک غلط ہو بلکہ حق عزوجل نے ہکوت قدرت کا ماہ سے سپرد کیا اور یہ اسکی قدرت کے سامنے کچھ بھی نہیں پھر اسکو رسول کریم بنی اسرائیل کے طرف بھیجا جو ایک شریع خاص کے ساتھ توحید پروردگار کی طرف دعوت کرتا تھا مگر یہود نے بعض احکام علی خلاف توریت ہونے کی وجہ سے نہ مانا تب اللہ تعالیٰ نے یہاں سے یہود پر ذریعہ شروع فرمایا اور ظاہر کر دیا کہ جس شیخ کا انھوں نے انکار کیا بنا بریکہ شریع عیسیٰ سے شریع موسیٰ منسوخ نہیں ہو سکتی ہے وہ شیخ تو جائز کیا معنی بلکہ واقع ہو کر چنانچہ اللہ تعالیٰ نے خود توریت میں صریح ذکر فرمایا ہے کہ جب نوح کشتی سے اترے تب اللہ تعالیٰ نے انکے واسطے زمین کے تمام جانور حلال کر دیے پھر اسکے بعد اسرائیل نے اپنے اوپر اوشیکا گوشت و دودھ حرام کر لیا اور انکے فرزندوں نے اس بار زمین اسکی پیروی کی پھر توریت میں اسکے ہونے کے بعد زمین کی تحریم وارد ہوئی اور یہ حال معلوم ہو کہ اللہ عزوجل نے آدم کو اجازت دی تھی کہ اپنی لڑکیاں و لڑکے ایک دوسرے کے نکاح میں دیکر پھر اسکے بعد ایسا عقد حرام کر دیا اور ابراہیم علیہ السلام کی شریع میں آزادہ منکوحہ پر پابندی رکھ لینا حلال تھا چنانچہ خود انھوں نے سارہؓ پر ابرہ کو رکھا حالانکہ توریت میں ایسا کرنا حرام کر دیا گیا اور ایسے ہی دو بہنوں کو ایک وقت میں نکاح میں جمع کرنا رواج تھا چنانچہ یعقوبؑ نے خود ایسا کیا پھر توریت میں یہ حرام کیا گیا اور یہ سب یہود کے پاس توریت میں منصوص ہے اور یہ بعینہ شیخ جو پس ایسے ہی حضرت عیسیٰؑ کے واسطے جو شریع منقرض ہو لی ہیں بہت سی وہ چیزیں جو یہود پر حرام کر دی تھیں انھیں انھوں نے بھی لے کر لیا اور حلال کر دین پھر یہود کو کیا ہوا کہ انھوں نے عیسیٰؑ کی پیروی نہ کی بلکہ جھٹلایا اور مخالفت کی اور ایسے ہی حضرت محمد علیؐ و علیہ وسلم کو جس صراط مستقیم پر ابراہیمؑ پر لپ لپا تب شریع پر بھیجا ہے ان سب کو کیا ہوا کہ اس پر ایمان نہیں لاتے ہیں پس سید اسطے فرمایا کل الطعام کان حلالی اسرائیل الا یہ مقام و ہم نذر کرنا اس بیت سے کہ وہ تقدیر میں کچھ تغیر کرتی ہے نذر ہو کر اور یہ شبیہ عوام و جمال ہے نظر باین معنی ہر شیا میں منع ہو کیونکہ جابل سمجھتا ہے کہ میں نے بون نذر کی تو ایسا ہوا کہ گویا تقدیر بدل گئی پس یہ شیخ ہر اور بر خلاف اسکے اس بیت سے کہ حبیب یعقوب علیہ السلام نے اپنے زہن میں کے واسطے سب سے محبوب چیز کو ترک کیا اور یہ نوحی شریع ہو رہا ہو بلکہ اولیٰ ہی اور اس میں تحقیق لطیف ہو جو عنقریب انشاء اللہ تعالیٰ آوے گی۔ مقام سوم توریت کا قابل عقاد ہونا اسکے دو متی ہیں ایک یہ کہ توریت وہ کلام الہی جو اللہ تعالیٰ نے موسیٰ علیہ السلام پر نازل کیا تو اس میں شکر نہیں کہ وہ کتاب اللہ تعالیٰ برحق تھی اور اس سے انکار کرنا کفر ہے اور بحث یہاں دوسرے معنی کر کے ہے یعنی یہ توریت جو یہود کے ہاتھ میں ہو جو کھتی آیا بعینہ وہی تھی جو اللہ تعالیٰ نے موسیٰ پر نازل فرمائی کیونکہ بالاتفاق الواح زبر جہاں تو چہ نہیں ہے تو میں کہتا ہوں کہ اس میں کچھ اختلاف ہو ورنہ ان میں مفروضہ نہیں کہیں لیکن شاید تحقیق کلام اختصار کے ساتھ وہ ہو جو حافظ ابن القیمؒ نے افادۃ اللغات میں فرمایا کہ علامتے اس امر میں اختلاف کیا کہ جو توریت ان یہود کے ہاتھ میں ہے جہاں میں تبدل لفظی ہوتی یا فقط مسنوی تحریف واقع ہوئی یعنی تاویل سے کیا کرتے تھے پس اس میں قول ہیں ایک اگر وہ ہے کہ اسکی توریت یا انکار کیا ہے تو تبدل ہر حق کی بعض نے یہاں تاکہ غلو کیا کہ اسکے اور اوراق اردی سمجھے جاویں اور ایک اگر وہ کلمہ فقہ و حدیث و احکام کے کما کہ تبدل فقط تاویل ہے

میں ہوئی چنانچہ بخاری نے اپنی صحیح میں کہا کہ فون زیلون لیس حدیث لفظ کتاب میں کہتے ہیں کہ ہم تیار ہوں علی غیر تاویل یعنی جو فون زیلون  
 ہو لیکن کسی کو یہ قدرت نہیں کہ کتاب سے کسی کتاب کے لفظ کا ازالہ کرے لیکن بات یہ تھی کہ وہی اس کو تاویل حق کے سوا سے دوسری  
 وجہ پر تاویل کرتے تھے اور اسکو ابن عباس سے روایت کیا گیا اور یہی شیخ رازی نے اختیار کیا ہے اور میں نے اپنے شیخ سے سنا کہ فرماتے تھے خدا میں  
 جھگڑا پڑا پس اسے ہی قول کو تو جائز رکھا اور باقی اقوال کو وہی قرار دیا پس لوگوں نے اسے ہر گز اختیار کیا تو اسے کسی نہ پر غلبہ میں نہیں اور خجالی کی حجت کے  
 یہ بات ہے کہ توریت کے نیچے مشرق و مغرب و شمال و جنوب میں جہاں بھر میں پھیل گئے کہ اسکے نسخوں کی تعداد کو اللہ تعالیٰ ہی جانتا ہے پس یہ ممکن ہو کہ  
 تمام ان نسخوں والے تبدیل و تغیر پر متفق ہو جائیں کہ یہ سب نسخے متغیر ہو جائیں اور وہ زمین پر ایک نسخہ بھی صحیح سلامت باقی نہ ہو جو اسے  
 وہ تغیر ہی ملے کہ کو عقل سلیم مجال حاشیہ ہی اور اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی صلعم کو فرمایا قل فاتوا بالقرآن فاما انکم صادقین تمہر قلم  
 کتاب ہو کہ اسکو حکم قرار دیا اور اگر وہ حرف ہوئی تو کیوں حکم قرار دی جاتی اور نیز عبد اللہ بن مسعود کے قصہ میں آیا ہے کہ اسے چھپا رکھا تھا چنانچہ  
 فرمایا کہ اور علمائے اتفاق کیا ہے کہ انھوں نے فریضہ رجم کو ترک کر دیا مگر اسے یہ ممکن نہ ہوا کہ توریت میں سے اسکو تغیر دیں یہو اسے جب انھوں نے  
 نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے پیش کیا تو پڑھنے والے نے آیہ الرجم پر اپنا ہاتھ رکھ لیا پس جب اللہ تعالیٰ سلام نے فرمایا کہ اپنا ہاتھ اٹھا اسے اٹھایا تو  
 اسکے نیچے سے چمک اٹھی کہ اے اور ایک قوم نے پیچ پیچ اختیار کیا ہو اور کہا کہ اس میں کچھ خفیف چیزیں ضرور زیادہ ہوں اور تغیر کی گئیں۔ اور  
 ہمارے شیخ نے رسالہ الجواب الصیح میں بدل دیں المسیحین اسی کو اختیار کیا اور کہا کہ یہ طرح ہے کہ جو توریت کے پاس ہے وہی اس میں ہے کہ اللہ تعالیٰ سبحانہ نے  
 ابراہیم سے فرمایا کہ افرج انک بکر اور حیدر اسحق یعنی ذبح کر تو اپنے بیٹے بکر کو یا حیدر کو اور وہ اس پر حائل لاکھ یہ زیادتی دین سے بلکہ ہم  
 اول یہ کہ ابراہیم کا بیٹا بکر و حیدر تینوں ملتوں کے اتفاق سے اسمعیل ہیں نہ اسحق۔ دوم کہ اللہ تعالیٰ نے ابراہیم کو حکم دیا کہ ماہرہ اس کے فرزند کی گناہ  
 کے پاس سے ہٹا لیا اور خشتک میلان مکہ میں بسا دین تاکہ سارہ کو غیرت نہ آوے پس باندی و اسکی اولاد کو سارہ کے سامنے سے دور کر دیا کہ  
 دیا پھر اسکے بعد کیونکر حکم ہو گا کہ سارہ کے فرزند کو ذبح کرے۔ اور ہاجر کے فرزند کو باقی رکھے اور یہ اسی بات ہے کہ اسکو حکمت متعین میں ہے سوم  
 کہ ذبح کا قصہ قطعاً کہیں واقع ہوا اسے اسطے اللہ تعالیٰ نے ہادی وغیرہ کی قربانی خاص مکہ میں قرار دی تاکہ امت ولادت کو یاد ہو جو ابراہیم  
 واسکے فرزند کیساتھ حکم فرمایا تھا چاہے کہ اللہ تعالیٰ نے سارہ کو اسحق کی بشارت دی اور بعد اسحق کے یعقوب کی بشارت دی اور یہ دونوں  
 بشارتیں معاً ایک ہی ساعت میں یعنی جیسے اسحق ہو گا اور تیری زندگی میں اسحق سے پہلے یوسف ہو گا۔ پھر کہ ذکر اسکے بعد فرج اسکا ہو گا حالانکہ  
 ماہرہ پر ذکر اسحق کے فرزند کی بشارت دی ہو۔ چیم کہ اللہ عزوجل نے ہر گاہ قصہ ذبح و اسکا اپنی جان اللہ تعالیٰ کی اسطے تسلیم کرنا اور ابراہیم اسکا  
 ذبح پر آمادہ کرنا ذکر فرمایا اور قصہ سے فارغ ہونے کے بعد فرمایا و بشرنا بالحق بنیاسم اللہ عزوجل نے فرج فرزند کے قصہ کے بعد  
 اسحق کی بشارت کا قصہ فرمایا تو معلوم ہوا کہ ذبح و دیگر ہر اور اسحق و دیگر چنانچہ بارہ ۲۲ میں اسکی ویکار پس اسمعیل کو فرج سے بشارت دی اور اسکی  
 اور بڑھایا کہ اسحق کو دیا۔ ششم آنکہ ابراہیم علیہ السلام نے اپنے پروردگار سے فرزند کی دعا کی پس اسکی دعا قبول فرما کر بشارت دی پھر جب اسکے ساتھ کسی کو  
 یہو نچا تو اسکے ذبح کا حکم دیا چنانچہ اللہ تعالیٰ نے ذکر فرمایا۔ وقال انی ذاہب الی ربی سہدین رب سہد لی ان اللہ تعالیٰ فرشتہ ابلاہم پس یہو لیل  
 ہو کہ یہ فرزند جب ہی ملا کہ ابراہیم نے اسکی درخواست کی اور دعا کی اور نص قرآن سے قطعاً معلوم ہوا کہ یہی فرزند جسکی بشارت ابورحمان دی گئی  
 تھی اسے ذبح کا حکم ہو اور وہی اسمعیل ہیں اور رہے اسحق تو اسکی بشارت بدون دعا کے بڑھاپے میں ہی گئی اور یہی حالت تھی کہ ایسے میں اللہ کے  
 طرف کا نہیں یہو اگر تاہو اور اسحق کی بشارت بھی سارہ کو تھی اسے اسطے سارہ نے تعجب کیا جیسا کہ حق عزوجل نے فرمایا قال انہی من اللہ تعالیٰ



برکاتہ علیکم الہ البیت اندھیب مجید۔ اور نیز فرمایا و امر انہ فاقمہ فضحک فبشرنا بالحق وین وراہ حق یعقوب۔ و جہنم یہ کہ ابراہیم علیہ السلام کو  
 بین بنین لاتے اور کبھی انکو انکی مان سے جدا نہیں کیا اور یہ کہینہ کہہ سکتا ہو کہ اللہ تعالیٰ حکم فرماتا کہ سارہ کے فرزند کو چھڑا کر لیا وین اور کئی  
 دت کے وہاں لجا کر ذبح کر دین اور اسکی موت کے فرزند کو باقی رکھین۔ و جہنم یہ کہ اللہ عزوجل نے جب ابراہیم کو خلیل بنایا و خلت اس پر  
 عنین یہ کہ اسکا قلب بالکل اپنے پروردگار سے متعلق چوسین غیر کی کچھ بھی کنجاش نہ ہو پھر جب خلیل نے فرزند کی درخواست کی تو اس کو اسل  
 ماہو پس اس سے شعبہ قلب متعلق ہو پس اس شعبہ سے بھی خالص کرنے کو امتحان کیا اور حکم دیا کہ اس فرزند کو ذبح کر لے جس جب وہ فرمانبردار  
 ماہو ہوا اور عمر م باجرم کر لیا تو یہ شعبہ خالص ہو گیا اور یہ معلوم ہو کہ ایسا تو اول ہی فرزند میں ہو گا پس جب اول میں یہ بات حاصل ہوئی اور  
 فان پورا ہوا تو خیرین اسکی حاجت سنوئی کیونکہ آخر فرزند کی محبت اگر مزاحم ہوتی تو اسکے ذبح کا بھی حکم ہوتا لیکن اگر آخر فرزند کے ذبح کا حکم ہوتا تو  
 م تاکہ اول فرزند کے بارہ میں خلت کی مزاحمت ایک مدت تک چھوڑ رکھی تھی حالانکہ یہ خلاف مقتضای حکمت و عرفان فہم و جہنم یہ کہ اسکی تعزیر  
 بین ملے اور اسکی آخر عمر بڑھاپے میں دیے گئے تھے اور عادت کے موافق قلب کا اول سے ہو فلپتال فیہ۔ و جہنم یہ کہ نبی صلی اللہ علیہ  
 نے خود فرمایا ہو کہ میں ذبیح کا فرزند ہوں یعنی عبداللہ کا جو آپ کے والد تھے اور قصہ انکا سیرت مروجی ہو دوم آپ کے دادا اسل کا حبیب کہ قرآن  
 قصہ مذکور ہو یا جملہ مفہوم یہ کہ یہ لفظ اخوان نے تو ریت میں بڑھا دیا ہو اور پوشیدہ نہ رہے کہ مجموعہ ان وجوہ سے ضرور اسقدر ثابت ہوتا ہو کہ  
 ن کا لفظ تفسیر کے زیادہ کیا گیا کیونکہ یہ وجوہ بعض مشید ارکان میں دلیا ہی حال تحمل کا ہو چنانچہ تفسیر اجماعی نے تفسیر سورہ فاتحہ میں کہا کہ اسل  
 بعض الفاظ میں تخریف و تبدیلی اور معانی میں فرق کثیر ہو سکے نسخہ بہت مختلف ہیں اور چار نسخہ مشہور ہیں انتہی لخصاً ہر قسم کتاب ہو کہ لا  
 العلم و غیرہ سے تحقیق میں تصور ہوا کہ اخوان نے اسکی کو ذبیح قرار دیا ہو حالانکہ قطع نظر مشور کے وہ مخالف نصوں قرآن و حدیث ہیں  
 یکے مقابلہ میں کسی فروکش کا قول قبول نہیں ہو سکتا ہو اگر یہ کیسا ہی کشف کا دعویٰ کرے اسو اسلے کہ کشف کی شرط یہ ہو کہ خلاف نصوں و  
 ہ ہو وے کے لایحقی علی المعارف الماہر و قد صرح بہ جمع من الاکابر۔ پھر ہر قسم کتاب ہو کہ میرے نزدیک تحقیق المقام یہ ہو کہ اسل تو ریت میں  
 تخریف نہ تھی مگر تو ریت سے عربی و غیرہ میں نقل کرتے اور اسکے ابواب و سورتوں کو علیحدہ علیحدہ لکھتے اور اس میں تخریفات کرتے اور بعض بیانات  
 بطریق کے جہان جہان مناسب سمجھتے الحاق کرتے تھے چنانچہ قولہ لیس للذین یکتبون الکتاب یا یدیم یقولون ہاں عبداللہ الکتیہ میں  
 عوں ہی اور قولہ لیس لیس تہ و نہا و تحفون کثیر الکتیہ سے ظاہر ہو کہ قرطیس اجزا میں علیحدہ علیحدہ پارے لکھنے اور بہت کثرت  
 چھپا ڈالتے تھے۔ اور مثلاً عیسیٰ علیہ السلام کا ذکر خفا یا خد علی اللہ علیہ وسلم کی بشارت دی گئی تھی تو اسکی آیات لیکر لکڑے لکڑے کر کے متعدد  
 یا سے ساقین کے ساتھ ملاتے چنانچہ قولہ لیس۔ یحرفون الکلم عن مواضع الکتیہ میں منصوص ہو کہ کلمات کو اپنے مواقع سے بدل ڈالتے تھے  
 س جب تسمائے نوریت جو اخوان نے بہ کثرت شائع کر دیے تو آئندہ اعتبار ساقط ہو گیا کہ اصل توریت کون نسخہ ہو اور انکے تیلے ہوئے نسخہ جات  
 ن ہیں اگرچہ زمانہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں عبداللہ بن سلام وغیرہ علمائے یہود جو سلمان ہو گئے تھے وہ اس نسخہ کو بچا پنتے تھے جو قدیم سے  
 لے پاس تھا اگرچہ اسکی بعض تخریفات جو قدیم سے سرور ہوئی تھی جس سے حضرت عیسیٰ کی بشارت مٹانی تھی اس سے ان کو بھی مجبوری تھی رہا  
 اس زمانہ میں جو ترجمہ توریت و انجیل کے موجود ہیں انکا تو حال ہی نہ ہو چھو کہ انہیں کہ قدر تفسیر و تخریف ہی اور سخت عجیب ہو کہ جتنے مرتبہ جتنے  
 ون کے مطبوعہ نسخے دیکھو ان میں فقرون و عبارات و الفاظ و معانی و اشارت و فنون متعلقہ معانی سے بہت بڑا تفاوت موجود ہو  
 یکا جی چاہے معائنہ کرے۔ پھر ہر قسم کتاب ہو کہ جب تحقیق یہ ہو کہ توریت میں فی الجملہ تفسیر و تخریف اسوقت موجود تھی تو کیونکر حکم ہوا کہ

فالتوا بالتوراة فانكلموا ان لنتم صا وقین۔ اور جواب یہ ہو کہ علم الہی حاوی ہر اس مقام خاص میں کوئی تفریق نہ تھا جو اسکے الزام کیواسطے بہت کافی تھا فافہم پھر انکے احبار نے اسکی تفسیر کو اسطرح غلط کیا اور نقل میں ایسی عبارت سے سکولائے کہ اصل کلام تمیز نہ ہوا اور تاویل معنی خلاف اصل کے بجائے اصل کے اپنے ہاتھ کے لکھے ہوئے میں قائم کیے کہ وہ عوام کے نزدیک اصل مشہور ہو گئے ہواسطے کہ قسے لوگ اپنے حبار کی ہر غلطی و غریب میں سراسر تابع تھے اور تنقید و روایت و درایت کا انہیں بالکل نام نہی نہ تھا واللہ تعالیٰ اعلم۔ مقام چہارم آنکہ اللہ عزوجل نے جلال مرآت منع فرمایا اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی احادیث کثیرہ میں اس سے سخت مانعت ہی سیدواسطے آنکہ تحقیق واکا جلدائے علم خلاف پر تشبیح کی اور اس سے منع فرمایا پس نظر برنیکہ ہدایت و ضلالت سب اللہ تعالیٰ کی بطرف سے ہر لائق مقصود کو پسند فرما کر انکے انکار کے جواب میں اسی قدر فرمایا کہ تم اگر کلام پاک قرآن مجید کے معتقد نہیں ہو تو رویت اٹھا کر دیکھ لو اس میں لکھا ہے پس اگر مماند نہیں ہو تو تسکیم کرو اور آئندہ کیواسطے عناو ترک کرو اور اسلام لاؤ۔ پس ساری بات تو اللہ تعالیٰ کا انقباض ہی سیدواسطے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ممانت ابراہیم کی پیروی کریں چنانچہ فرمایا تم دنیا الیک ان اتبع ملتہ ابراہیم حنیفا۔ یعنی وہ طریقہ اختیار کرو جو ابراہیم نے اسلام کا اختیار کیا تھا کہ وہ اللہ تعالیٰ کے واسطے ہمہ تن نقاد و مطیع تھا پس اس شرع کو اللہ عزوجل نے استقلال حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے واسطے مکمل کر دیا۔ وذلک فضل اللہ عزوجل بجاننا چاہیے کہ عرق النساء کی بیماری جسکی نذر میں حضرت یعقوب نے اپنے اوپر اونٹ کا گوشت وغیرہ حرام کر لیا تھا اسکا علاج قرطی نے لعلی کی روایت سے ذکر کیا کہ حضرت انسؓ نے مرفوعاً روایت کی کہ عربی مدینہ طیبہ جو نہ بچہ ہو نہ بڑھا ہو اسکی حکمتی لیکر چھوٹے چھوٹے ٹکڑے کاٹے جاویں اور آگ پر بھونے جاویں اور اس سے چوٹل نکلے وہ لیا جاوے اور اسکی تین قسمیں کھیا وین پس جو شخص اس مرض سے بیمار ہو وہ ہر روز نماز پڑھائیں سے تین وزن پیے۔ حضرت انسؓ نے فرمایا کہ میں نے سو بیماروں سے زیادہ کو یہ دوا بتلائی سب اللہ تعالیٰ کے حکم سے اچھے ہو گئے فل عرائس البیان میں کہا کہ قولہ تعالیٰ کل الطعام کان حلالاً نبی اسرائیل الا حرام اسرائیل علی نفسه۔ اس میں اشارہ یہ ہو کہ اس قسمہ واللہ کو روا ہو کہ کھانے کی چیزوں میں سے کوئی چیز ازراہ مجاہدہ چھوڑ دین نہ ازراہ تحریم کہ نبی یہ عقائد نہ کریں کہ یہ واقعی حرام ہی بلکہ خود مجاہدہ کریں کہ ہم نہ کھائینگے پھر اللہ تعالیٰ نے انکو اپنے انبیاء علیہم السلام کی شان سے آگاہ کیا کہ وہ اس طرح مجاہدت کرتے تھے تاکہ یہ لوگ اس میں انکی پیروی کریں۔ اور نیز اس میں یہ اشارہ ہو کہ گوشت چھوڑ دین کیونکہ اس میں بھی ایک عقل کی خطائی اور دل کی گندگی ہو کہ وہ مجاہدہ و ریاضت کے حق میں اللہ کا کام کرتا ہو لیکن اسکا ترک کرنا اس راہ سے نہ کہ گوشت کو حرام سمجھنے کے **قال لستہم** آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کبریٰ کی دست کو پسند فرماتے تھے یہ باعتبار اسکے تھا کہ وہ زود مضہم اور خوشگو اور ہوتا ہو اور بوجہ خواہش نفس و مزہ کے نہ کھا کہ یہ وہ ہم آپ کی جناب میں سوائے سو قوف کے اور کسیکو نہ گاہا اور یہ وجہ پسندیدگی کی جو میں نے بیان کی ہو بعض روایات میں خود مصرح آگئی ہو۔ پھر جو شخص کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی دنیاوی زندگی میں کرنے کو مجموعی ہدایت سے نظر کرتا اور جانتا ہو وہ اسکی شہادت دیگا کہ آپ کو کسی چیز کے ترک کرنے کی کوئی حاجت نہ تھی علاوہ ان میں آپ کو کوئی چیز مضرب نہیں ہو سکتی تھی جیسا کہ اللہ عزوجل نے آپ کو خصائص سے مخصوص فرمایا تھا اور یہ حال اور لوگوں کا نہیں ہو پس وہ وہی ہو جسے ایسی سنتوں کے ادا کرنے میں سوائے اس کے اور طریقہ لیا کہ وہ ایک مرتبہ اس طرح دست کے گوشت کو کھاوے اور نیز جسے اکابر صوفیہ کی اس طرح مخالفت کو خلاف سنت اور رہبانیت خیال کیا وہ بھی کچھ فہم ہو پس اس حق و قول فیصل اس مقام پر یہ ہو کہ گوشت کھانا حلال ہو اور دائمی ترک بھی خلاف سنت و حضرت آنحضرت علی رضی اللہ عنہ سے منع ہو لیکن یہ یاد رکھئے کہ اللہ عزوجل نے گاہے کبریٰ وغیرہ جو جانور جاندار پیدا فرمائے ہیں اور احسان کے طور پر آدمی کو یہ اجازت دی کہ ذبح کرے اور کھاوے تو اس آدمی پر کتنا بڑا احسان کیا اگر اسنے کسی

جائزہ کو فوج کر کے کھایا تو اسکے عظیم شکر یہ کہ پورا ادا کرے کہ جب تک اس غذا کی تقویت بدن میں ہر بدن کو امور شرعی و عبادت میں صرف کرے اور یہ امر اگرچہ کل غذاؤں میں ہو لیکن ان جائزہ چیزوں کے گوشت میں زیادہ ظاہر ہے کہ کیونکہ اناج وغیرہ میں وہ جان نہیں سمجھتا ہے لیکن تقویت گوشت کی غذا میں زیادہ جیسا کہ طبیعوں نے اسکے وجہ از قسہ شہادت بختری ہونا وغیرہ فصل بیان کیے ہیں پس کتنا ایسا ہوتا ہے کہ اس ہوا کو حجابہ کے قابو میں لائے الا وہی شخص جسکو اللہ تعالیٰ نے توفیق دی اور ایسے لوگ قلیل ہیں پس کثرت کے اعتبار سے یہی آہ صواب ہے کہ گوشت کو ترک کرے کیونکہ غذا سے جو فائدہ تھا کہ مجاہدہ و ریاضت میں قوت ہو گوشت میں اسکے عکس ظاہر ہوا یعنی پس اسکے جو ان اکابر نے کہا ہے اور نظیر اسکی مثلث عینی ہے کہ امام ابو یوسفؒ اسکو ہتھال کرتے اور خود اسکے ترک کا اشارہ کرتے اور فقہائے متاخرین نے قطعاً اسکے ترک کی طرف گویا تصریح کر دی ہے باوجودیکہ اسکے جواز میں اتفاق ہو تا فہم و اللہ اعلم۔ قال شیخ اور نیز پیغمبر خدا حضرت یعقوب علیہ السلام نے اس طعام کو ترک فرمایا جو انکو بہت مرغوب تھا پس اللہ تعالیٰ نے جو اسکی خبر دی تو اپنے اہل بیت کو تعلیم دی کہ وہ بھی مرغوب کھانے اور جو کچھ دنیا کی ترقی و تازہ مدت کی چیزیں انکے خواہش کی مطلوب ہیں سب اسکی محبت کے واسطے ترک کریں۔ اور نیز اسمین اشارہ ہے کہ جو لوگ سالوں میں ناخوش کے طور پر جھوٹے وعوے کرتے ہیں اور اہل اسلام کو فریب دیتے اور اپنی عاقبت و دنیا خراب کرنے کو اکثر چیزیں اپنے اوپر حرام کرتے ہیں انکو نہیں چاہیے کہ اللہ تعالیٰ نے جو پاک چیزیں حلال کی ہیں انکو حرام کریں اور جو خبیث و شرع میں ممنوع چیزیں ہیں انکو حلال کریں اور ایسے لوگ ہر ماہ میں ظاہر ہوئے ہیں جسکو اباحیہ کہتے ہیں اللہ تعالیٰ انکی بڑبڑیاد ناپسند کر دے مگر ہم کہتا ہے کہ اباحیہ ایک فرقہ ہے مگر وہ ظاہر میں اسلام کے قائل ہیں اور کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے کل چیزیں بندوں کے واسطے مباح کر دی ہیں اور جسے منع کیا ہے وہ اس طور پر ممانعت ہے جیسے طبیب کسی رخص کو پھر سہیزنا تاہر حال انکہ ابھر کچھ قطعی حرام نہیں کرتا ہے اور یہ فرقہ زیادہ تصوف میں دھارنا ہے اور اسانکے خبیث عقائد و فعال بعض بزرگوں نے فصل بیان کیے ہیں اللہ تعالیٰ مسلمانوں کو انکے شر سے بچا دے۔ قال تعالیٰ قل صدق اللہ فانتبوا لہ ابراہیم حنیفا۔ ملت ابراہیم علیہ السلام شوق و عشق و محبت و خلعت و سروت و ثنوت و سخاوت و شجاعت و حلم و امانت و دیانت و کرامت۔ وہماں کی بزرگداشت اور سلامتیں صبر و نمانعت میں شکر کرنا اور اسو اسے حق عزوجل کو جو چیز ہے سب کو بالکل چھوڑنا اور در محبت میں اشک ییزی و آہ فزاری کرنا اور ہر حق و اخلاص و توحید و تجرید و تفرید اور سماع کلام حق اور تصف ہونا بصفات حق باین طور کہ بشری رسوم میں غلین خلاق پر کار بند ہونا اور اہل نصرتوں سے وہ عارفین کے پیشوا اور عالم کے مقتدر ہوئے۔ یہ دیکھو کہ اللہ عزوجل نے اپنے محبوب خاص کو جو تمام مخلوق اور عالم سے بزرگ و مدہ ہے لیکن آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو ابراہیم علیہ السلام کی متابعت و موافقت کا تمام احوال میں حکم فرمایا اور جو شخص ملت ابراہیم سے پھرا اگر چہ فرقہ ہر ایک لیون مہ پھرا ہو وہ تو اسکا نفس ہی اسکا بت ہو جائیگا اللہ عزوجل نے فرمایا۔ من یرغب عن ملت ابراہیم الا ان سفہ نفسہ مضرہ ہم کہتا ہے کہ خیال حضرت ابراہیمؑ کے متفرق مقامات کلام مجید میں مذکور ہیں۔ قولہ تعالیٰ و ما کان من المتشرکین حضرت ابراہیمؑ کی توحید کا یہ حال تھا کہ حق عزوجل کے سواے جبریلؑ تک کی طرف التفات ان امور توحیدی میں نہیں کرتے چنانچہ جب مژدہ نے انکو آگ میں ڈالنا چاہا اور جابر لیا کر گھس میں بٹھایا اور ملائکہ آسمان و زمین و بندگان صالح اس حال کو دیکھ کر جو حضرت ابراہیمؑ پر گذر رہا تھا یہ ان سے اور تقدیر کا یہ معاملہ دیکھ کر چپ خفے تب آخروعا کرنے لگے پس حضرت عزوجل سے خطاب ہوا کہ جاؤ اور جو کچھ ابراہیمؑ سے کہے آمو پورا کر دو پس اہل جبریلؑ نے انکو کہا کہ آپ کو کچھ میری مدد کی ضرورت ہو تو فرمائیے کہ میں کمزور و ہیبت اسکا تختہ لوٹ دوں فرمایا کہ اے جبریلؑ تمہاری طرف لوٹنے کوئی حاجت نہیں میرا پروردگار مجھے خود دیکھتا جانتا ہے جو اسکو منظور ہو وہی میری مراد ہے۔ اور ابراہیمؑ اپنی دین توحید میں کسی کی مدد نہ تھیں کرتے

حتی کہ اپنے مان باب کی محبت کچھ انکو امر حق سے مستہین کرتی تھی بلکہ انہی کے دیکھا قال تعالیٰ انی بری ما تشکون۔ اور فرمایا قال انی ہر ربی سہدین۔ اور حیمت کے ہتھوڑے سے بتوں کے سر توڑ دیے اور خیال تمثال سے پاک کر دی وہ جگہ جو نظر حق کے واسطے تھی پھر اللہ تعالیٰ نے اسکو مشکور کیا اور فرمایا فجعلہم جزا۔ اور حضرت ابراہیمؑ نے اللہ تعالیٰ کی محبت میں مالون اور اولاد کو قربان کیا اور اللہ تعالیٰ کے معاملہ میں کسی ملامت کرنے والے کی ملامت کا خوف نہیں کرتے اسی معنی کہ اللہ عز وجل نے فرمایا۔ واتبعوا الملة ابراہیم حنیفاً مونیہ حضرت ابراہیمؑ کے شان سے دور کر دیا وہ خطرہ جسکو شک تصور کیا جاوے کیونکہ انھوں نے کہا تھا کہ رب تیری کیف نئی موتی تو وہی دی اس سے ہر گز نہ کہ شاید حضرت ابراہیمؑ کو شک کا خطرہ نہ آگیا تھا پس اسکو دفع کر دیا اور فرمایا۔ واما کن من المشرکین۔

اِنَّ اَوَّلَ بَيْتٍ وُضِعَ لِلنَّاسِ لَلَّذِي بِبَكَّةَ مُبَارَكًا وَهُدًى لِلْعَالَمِينَ ۚ فِيْهِ اٰيَاتٌ مِّنْ تَحْقِيقٍ

پہلی مقام ابراہیمؑ کے واسطے یہی ہو جو مکہ میں ہو برکت والا اور نیک راہ جہان کے لوگوں کو اس میں نشان

مِّنْ اَسْتَطَاعَ اِلَيْهِ سَبِيْلًا ۚ وَمَنْ كَفَرَ فَاِنَّ اللّٰهَ غَنِيٌّ عَنِ الْعٰلَمِيْنَ

جو کوئی پاوے اس تک راہ اور جو کوئی منکر ہو تو اللہ پر وا نہیں رہتا جہان کے لوگوں کی

و نزل لما قالوا قبلتنا قبل قبلتكم۔ یعنی یہود نے مسلمانوں سے کہا کہ بیت المقدس ہمارا قبلہ ہے اور وہ کہتے ہیں فضل اور مقدم ہو اسی کی طرف انبیاء ہجرت کرتے تھے یہ آیت نازل ہوئی اور اللہ تعالیٰ نے ظاہر فرمادیا کہ یہ بات وہ لوگ جہالت سے کہتے ہیں۔ اِنَّ اَوَّلَ بَيْتٍ وُضِعَ۔ مستعداً۔ للناس۔ فی الارض۔ یعنی اللہ پہلا گھر جو وضع کیا گیا اور جاے عبادت کیا گیا واسطے لوگوں کے زمین میں۔ اور

جائنا چاہیے کہ اول اس فرد کو کہتے ہیں جو اپنے سوا سے سب سے مقدم ہو۔ اور یہ یعنی اولیت تحقیقی کے میں اور نیز اسی چیز کو بھی کہتے ہیں جو

ابتداء پائی جاوے خواہ اسکے بعد اور شئی ہو یا نہ ہو پس معنی اول کی راہ سے یہ لفظ مضاف ہو گا۔ پس سدی نے فرمایا کہ خانہ کعبہ پہلا گھر مطلقاً ہے اور سراج میں لایا کہ وہ پہلا گھر جو پانی پر ظاہر ہوا اور وقت پیدائش آسمان و زمین کے اللہ تعالیٰ نے اسکو دو نہر اربعین قبل پیدائش زمین کے پید کیا اور پانی کی سطح پر وہ سپید جھاگ کے مانند تھا پھر اسکے نیچے زمین بچائی گئی۔ اور شیخ ابن کثیر نے فرمایا کہ صحیح وہ ہے جو شیخ نے علی سے اس آیت میں روایت کی کہ حضرت علیؑ نے کہا کہ بیوت اس سے پہلے تھی لیکن یہ پہلا وہ گھر ہے جو اللہ تعالیٰ کی عبادت کے واسطے رکھا گیا رواہ ابن ابی حاتم اور نیز خالد بن عرعرة کی روایت میں صریح ہے کہ ایک نے حضرت علیؑ سے پوچھا کہ وہ اول بیت ہے فرمایا کہ نہیں لیکن وہ اول بیت بابرکت ہے اسکو بھی ابن ابی حاتم نے روایت کیا ہے اور سبکو منفس نے اختیار کیا کہ مستعداً کی قید لگا دی پس اولیت صناعی ہوئی واللہ اعلم۔

لَلَّذِي بِبَكَّةَ۔ وہ بیت جو مکہ میں ہے۔ البکة بالباء لفظ فی مکہ سمیت بذلک لانهما بتک عنق الجبابرة اسی مذقما نباء الملائکۃ فصل حق آدم و وضع لبعده الاقصی و بینہما اربعون سنۃ کافی حدیث صحیحین و فی حدیث ان اول ما طر علی وجہ الارض خلق السموات والارض زینۃ بیضاء

ساحہ یعنی وہ ایک اس گھر میں ہے



کہ پھر کون تو فرمایا کہ مسجد اقصیٰ میں نے کہا کہ دونوں میں کتنا فرق ہو فرمایا کہ چالیس برس پھر میں نے کہا کہ پھر کون تو فرمایا کہ پھر جہان تجھ کو نماز اے نبی  
پر طہ لے کر نبی میں مسجد ہی رواہ البخاری وسلم۔ اگر کہا جاوے کہ کعبہ نبی ابراہیم اور مسجد اقصیٰ بنا کر سلیمان بنی اور نبی ہزار برس سے زیادہ تفاوت ہے  
تو جواب یہ ہے کہ ملائکہ نے دونوں کو بنا یا تھا پھر انکے بنانے میں اتنا فرق مراد ہو سکتا ہے جیسا ابراہیم نے خاتمہ کعبہ نبی ابراہیم اور سلیمان نے بیت المقدس کی بنائے  
میں بہت فرق ہو فافہم۔ اور ایک حدیث میں آیا کہ اول جو بروئے آپ ظاہر ہوا بروقت میلادش آسمان وزمین کے ایک زبدۂ بضی تھا پھر اسکے نیچے تین کھپڑی  
گئی آخر وہ الطیرانی و البیعی فی الشعب بن جریر دین المذہب اور بی مستند قول سدی ہے و اللہ اعلم پھر کہا کہ یہ اسم مکبر ہے تبدیل ہیم از بار ما نہ لازم ولا زب۔ حوجہ  
تسمیہ ایک تو مفسر نے ذکر کی اور بعض نے کہا کہ مکہ مکرمہ کی آب کی کن قولہم کا یہ فیصل ضرع اللہ جبکہ سخن سے سب دودھ جوس گیا اور بعض نے کہا اس لیے تک  
الظالم ہی ہو سکا ہلاک کرنا ہی یا گناہوں کو ہلاک کرنا ہی اور شیخ ابن کثیر نے ذکر کیا کہ قتادہ سے روایت ہے کہ بکبار موصدہ اس لیے کہ ان اللہ تعالیٰ  
بک بہ الناس جمیعاً فیصلی الناس امام الرجال لا یفعل ولک بیلہ غیر ما ذکراروی عن مجاہد و عکرمہ و سعید بن جبیر و عمرو بن شیبہ و قتال قبل  
لان الناس بیتا کون فیہا ای نیر و حنون اور ابن عباس سے روایت ہے کہ توحی سے خیم تک ہے اور یکہ بالبار بیت تعقیق سے بطحا تک ہے اور ابراہیم  
مخفی سے ہے کہ مکہ بیت و مسجد ہے اور ایسا ہی زہری نے کہا اور ایک روایت میں عکرمہ نے کہا کہ توحی سے بیت و جو گروہ ہے اور اسکے سوا سے کہ  
بیم ہے اور بی بیون بن مہران کا قول ہے۔ و ابو مالک و ابو صالح و ابراہیم مخفی و عطیہ و قتال نے کہا کہ مکہ موضع بیت ہے اور اس واسطے اسکے مکہ ہے  
پھر محلہ اسما مکہ کے بیت عتیق۔ بیت الحرام۔ بلد امین۔ بلد امون۔ ام الرحم۔ ام القری۔ عرش۔ قافس وغیرہ مذکور ہیں۔ مہیار کمال۔ حالیکہ  
یہ اول بیت اس شان سے ہے کہ وہ مبارک ہوت حال میں الذی ای ذابکہ۔ یعنی اس کو نصب بنا برنیکہ الذی سے حال واقع ہے اور معنی  
اس کے یہ ہیں کہ برکت والا ہے۔ اونی برکت اسی یہ ہے کہ مسجد حرام میں ایک نماز کا ثواب ایک لاکھ ہے اور مسجد نبوی صلی اللہ علیہ وسلم میں پچاس  
ہزار کا جیسے بیت المقدس میں پچاس ہزار کا ثواب ہے۔ اور یہ صحیحین کے روایات سے ثابت ہے۔ و اللہ اعلم۔ لاندہ قبلہم اور  
ہ۔ ال۔ علم کے لیے ہادی ہوت کیونکہ یہی انکا قبلہ ہے یعنی عالمین کے لیے ہادی ہونا اسوجہ سے کہ انکا قبلہ ہے۔ فیکہ آیات بنیات۔ مہتما  
مقامہ ابوابہ۔ اسی الحجر الذی قام علیہ عند بنار البیت فاشرق ماہ فیہ یوقی الی الآن مع تطاول الزمان و تطاول الایام علیہ  
نہا تضعیف الحسنات فیہ۔ وان الطیر لا یعلوہ۔ اس میں نشانیاں کھلی ہوئی ہیں (انھیں میں سے) مقام ابراہیم ہوت یعنی وہ پتھر جس پر ابراہیم  
کھڑے ہوئے وقت بنانے بیت کے پس انکے دونوں قدموں نے اس میں اثر کیا اور اس وقت تک باقی رہا جو دیکھ زمانہ دراز گذرا اور غیر سے  
ماخذ اسپر پڑے اور انجملہ یہ کہ اس میں نیکیاں دو چند ہوتی ہیں اور یہ کہ پرندہ اسپر ہو کر نہیں اڑتا ہے اور یہ بڑی محسوس معجزہ ہے جو جانا چاہیے کہ کتنا  
لشاف نے بیان یہ اشکال پیش کیا کہ آیات بنیات جمع ہے اور مقام ابراہیم مفرد ہے اسکا بیان کیونکر ہو سکتا ہے اور شریف نے مانتہ مہیاومی  
یہ خبر مخدوف کی اسی مانتہ مقام ابراہیم۔ یعنی نملہ ان آیات کے مقام ابراہیم ہے اور جو داخل ہو بخوف ہے پھر خاصکر انھیں کے فکر سے کفار پر رحمت  
نام ہے کیونکہ وہ انکو اس سے ادراک کرتے ہیں و مترجم کہتا ہے کہ امن و غلبہ حکم شرعی ہو جیسا کہ آتا ہے پس کفار پر اس سے احتجاج مستند ہے  
بلکہ ارجح وہی ہے کہ مانتہ مخدوف ہے اور مہیاومی نے کہا کہ مقام ابراہیم کا سبب یہ تھا کہ ابراہیم اس پتھر پر کھڑے ہوئے کہ دیو ابلیس نے  
بقادر ہون اور اسماعیل علیہ السلام پتھر و گارا پہنچاتے تھے پس انکے دونوں پاؤں اس میں دھنس گئے اور ٹخنوں تک در آئے لیکن مترجم کہتا ہے  
یہ صحیح مشہور ہے کہ پتھر میں انکے متبرک قدموں کا نشان پڑ گیا جو کعبہ باقی رہا قال ابن کثیر وہ دیو اربیت سے ملاحق تھا پھر عربین خطاب  
نے اسکو اپنی خلافت میں ناحیہ شرقی کی طرف ہٹا دیا تاکہ لوگ اس پر قابو لے اور بعد طواف کے نماز ادا کرنے میں نمازیوں کو تشویش نہ ہو کیونکہ









کیا تھا اس واسطے کہ معرفت کی شرط سے یہ ہو کہ عالم پرستش میں دسانٹ کو وسیلہ کرے پھر جب وہ مشاہدہ خاص میں پہنچ کر مرتبہ تحقیق کو پہنچ جائے تو جس طرف چاہے توجہ کرے ہر طرف وہی ہو چنانچہ فرمایا۔ فایما تو لو افنتہ وجہ اللہ۔ کیونکہ وہ محل میں جمع ہیں پہنچا اور اسی سے بعض عارفوں نے کہا کہ میں نے کسی شے کی طرف نظر نہیں کی مگر آنکہ اس میں اللہ تعالیٰ کو دیکھا **قال المترجم** یہ مطلب نہیں ہو کہ لغو باللہ اس میں اللہ تعالیٰ کا حلول تھا یا اس میں کوئی دخل تھا بلکہ مراد یہ ہو کہ مشاہدہ حضرت باری تعالیٰ وہی اسکا عین ہو گیا حتیٰ کہ وہ خود اپنے آپ کو بھی نہیں دیکھتا تھا اور نہ کسی چیز کو دیکھتا تھا مگر چونکہ بیان جمع اضداد و برحق ہو اگرچہ ظاہر گفتگو میں تسلیم نہ کیا جاوے لہذا بعد تسلیم کے اسکے علم میں دونوں امور موجود ہوتے ہیں قتال و تہتم۔ پھر شیخ نے دوسرا اشارہ شروع کیا اور کہا کہ تیرا عین یہ اشارہ ہو کہ اللہ تعالیٰ نے اپنا سب رکھا اور ہر کوئی آیات کبریٰ کا لگا ہوا ہے اور وہ نور قدرت ہے تاکہ اپنی طرف سب روئے کے دل اس سب کے وسیلہ سے جذب فرماوے اسی جہت سے اس سب کو اپنی طرف ضاقت فرما کر کر یا ہو کہ۔ طہر ایتہی لاطاہن۔ اور تیرا سوجہ ہے کہ وہ اللہ تعالیٰ کی آیات خاصہ سے منور ہو۔ قولہ للذی بکتہ۔ اسکا نام کہہ سوجہ سے ہوا کہ اس سے عاشقوں کی ارواح جا ملتی ہیں اس شوق میں کہ حبیب کا دیدار نصیب ہو اور سوجہ سے کہ ہر عارف لوگ ازو حام کرتے ہیں بانی طور کہ اپنی جانیں ہیر قربان کرتے اور اس طرف دوڑتے ہیں **قال المترجم شیخ ابن کثیر** نے اسکی وجہ تسمیہ میں ذکر کیا کہ بعض نے کہا ہو کہ اسکو دیکھا گیا اسوجہ سے کہ الناس پینا کون فیہا ای یوحسون۔ بعض شایخ نے کہا کہ کتنا بڑا فرق ہو ان دو شخصوں میں ایک نے تو اس سب سے دل لگا یا جو دل اسکے واسطے موضوع ہوا اور دوسرے نے اس سے دل لگا یا حبس کیا۔ اول بیت وضع کیا ہوا ہے۔ قولہ مبارک و ہدیٰ للعالمین۔ یعنی پاک تقدس آیات سے کہ شک کرنے والوں کا شک پار یا کاروں کی تمت اس تک پہنچے یا جس آیات کبریٰ اس واسطے مخلصوں کے غیر کو نظر پڑے اور تیرا اس کو بزرگ کر دیا اس لباس سے جو اسکو انوار قرب و برکات سے دیا ہو کہ مریدوں کے دل اس سے تسکین پاتے ہیں اور شائقوں کی آتش شوق سے سوختہ فواد کا ٹپکھا ہوا جاتا ہو اور صادقین کی ارواح کے لیے باغ فرح بخش ہو اور عاشقوں کے مشام دل کے لیے ریحان معطر ہو اور ہری لینے ہو بانی طور کہ اہل عالم میں سے مومنوں کے اوپر نور قرب کو انکشاف کر دیتا ہو اور تیر مریدوں۔ یعنی خالص ارادہ سے طلب کرنے والوں کو آیات کے دیدار تک راہ نکالتا ہو اور عارفوں کو اس پاک ذات تک پہنچاتا ہو جسکے واسطے آیات و امان موجود ہیں اور خائفوں کو مقامات میں تک راہ دکھاتا ہو۔ اور جو لوگ قطع ہو گئے ہیں انکو شہود اس تک ہدایت فرماتا ہو اور حسین کو شاہد رب تبارک و تعالیٰ تک پہنچاتا ہو اور حسین نے فرمایا کہ حق عزوجل نے اپنی تکلیف دھوم پروردار فرمائی ہے یعنی بند و نکو جو مکلف کیا تو نہ قسم کی تکلیفوں سے ہتیا یعنی کے مکلف کیا ایک تکلیف ازو سالک ہو اور دوم تکلیف بخلاف ہر نفس تکلیف بخلاف کے معارف اس سے ظاہر ہوتے اور اسکی طرف خود کرتے ہیں اور تکلیف بوساطت کے معارف تو اسکے سوا سے غیر سے ظاہر ہوتے ہیں اور اس تک پہنچنے نہیں مگر اسوقت کہ جب وہ مکلف اپنے ترقی کر جاوے بانی طور کہ اسے فنا ہو کر اوپر کو قدم رکھے پس مجاہد تکلیف سائل کے ظہار سب دیکھ ہی چنانچہ فرمایا ان اول بیت وضع للناس پس جب تک تو اس سے تسکین ہو تب تک منفصل ہوگا پھر جب تو اس سے حقیقہ منفصل ہو تو اسکے وضع سے تسکین ہوگا پھر تکسبت سے تو ایک رسم کا لگا دے گا اور حقیقی لگا دے گا اسکے وضع سے ہوگا **قال المترجم** خانہ کعبہ کی وجہ تفرادگی میں ایک سرسری نظر ظاہری اور دوم نظر باطنی پس اول تو ظاہر ہے اور دوم میں دو نظریں ایک تعلق اس واسطے جو موجب قربت ہو اور دوم واسطہ محض غیر کے طور پر ہو اور حقیقی واسطہ ہو کہ محل تعلق اس واسطہ کے مالک سے ہو پس مراد ترک واسطے سے نہیں ہو کہ اسکو بالکل چھوڑ دے بلکہ یہ مراد ہے کہ وہ مرتبہ حاصل ہو کہ یہ واسطہ درحقیقت محض واسطہ ہو جاوے مثال اسکی قرآنہ کا امجد ہے کہ نظر سرسری تو اسکے نقوش ہیں اور تجاوز انے تعلق اسکے الفاظ سے ہو اور ربط اہل بالبعد و شیخ نظم و ترکیب پھر جملی مقصود اسکے معنی ہیں کہ وہ بعد ایک خیر و تنقیہ کے حاصل

ہونگے اس صورت میں الفاظ و کلام سے تعلق و نظر رفع ہو جائیگی اور مراد معانی حاصل ہونگے واللہ اعلم۔ قولہ تعالیٰ فیہ آیات بنیات بیت  
 معظمہ عارفون کا آئینہ ہر اس سے حق عزوجل بواسطہ آیات کے واسطے تخلی فرماتا ہے اور حق عزوجل نے اپنے ظہور کا یہی سبب پویشیدہ  
 کر دیا ہے تاکہ اسپر شخص جو اس قصہ سے اجنبی ہو مطلع ہو اور اس بیت کی شان اور درخت موسیٰ کی شان یکساں ہو وہاں درخت سے حضرت موسیٰ  
 کے واسطے تخلی فرمائی اور یہاں بیت سے بہت مجھ صلح کے واسطے تخلی فرمائی اور آیات بنیات سے اشارہ کے طور پر اپنی ذات پاک کو کہا حالانکہ  
 وہ ذات پاک حلول نزول اور اتقال سے پاک برتر ہو یعنی فیہ آیات سے یہ وہم نہ کہ جب ذات پاک کی طرف اشارہ ہو تو اس میں ہونے  
 سے حلول یا نزول و اتقال لازم آتا ہے کیونکہ یہ سب چیزیں مخلوق پر قیاس ہی بلکہ یہ قیاس خود ذاتی الخلق ہر وہ ذات پاک کے ہر لکونیدہ  
 پہنچ سکتا ہے ایسے قیاسات کو وہاں بحال نہیں ہو فافہم۔ اور حضرت استاد نے فرمایا کہ قولہ فیہ آیات۔ اس میں آیات ہیں لیکن یہ آیتیں  
 ان آنکھوں سے جو سر زمین میں اور اکسین ہوتے ہیں بلکہ قلوب کی آنکھوں سے نظر آتی ہیں قال المہر جم یعنی جو تین ظاہر کی آنکھوں سے  
 اور اک ہیں یہ ادنیٰ ہیں یہ سمجھنا چاہیے کہ جس ہی میں بلکہ وہاں جو آیات بزرگ ہیں وہ بڑے مرتبہ کی ہیں فافہم اور محمد بن یوسف نے فرمایا  
 کہ قولہ فیہ آیات بنیات۔ یعنی علامات ظاہرہ ہیں جنہ عارفون کو اپنی معروف کی طرف راہ لیتی ہو قولہ تعالیٰ۔ مقام ابراہیم۔ یہ مقام  
 خانہ کعبہ میں ظاہر ہے اور باطنی مقام ابراہیم بھی ہے اور وہ چار مقام ہیں رضوان تسلیم و انبساط و تقین۔ پس مقام رضوان وہ تھا کہ جب آگ میں  
 گئے۔ اور مقام تسلیم وہ تھا جبکہ اپنے بیٹے کو ذبح کرنے لگے۔ اور مقام انبساط میں کہا کہ رب ارنی کیف یحییٰ الموتی۔ اور تقین اس سے  
 ظاہر ہے کہ حق عزوجل نے فرمایا۔ وکن ملک نری ابراہیم ملکوت السموات والارض ویکون من الموقنین۔ اور زیادت میں مقام کا شفقہ و  
 مشاہدہ و خلعت و قنوت ہر جس جس کا سر باطنی ان مقامات سے موافق پڑے اُسے اللہ تعالیٰ مقام ابراہیم کا حق ادا کیا اور فیہ خلیل کو مقام معرفت و  
 توحید اور فنا و بقا اور سکرو صحر حاصل تھے پس جسے سکر کا مزہ چکھا اور صحوین تنگن ہوا اور اپنی ذاتی اوصاف سے فنا ہوا اور اوصاف حق کے  
 ساتھ مخلوق پیدا کر کے سیر قائم ہوا اور انوار معرفت سے منور ہوا اور لباس توحید سے تنلبس ہوا اور اسکی روح نے نور قدم میں پرواز کیا اور سکا  
 قلب جلال اہدیت میں گھل گیا اور اسکا سر باطنی ملا علی کو پہنچا اور میدان عظمت و کبریا میں اسکی عقل حیران ہوئی اور احکام حق کو بلا جرح  
 و فزع بجا لانے میں اسکا نفس مطمئن ہوا اور مقام ابراہیم کے دیدار سے مسترف ہوا کیونکہ وہ محل تنگن ہے حضرت استاد نے فرمایا کہ مقام  
 ابراہیم ظاہر میں وہ ہے جو انکے قدموں کے نیچے رہا اور اشارہ میں وہ ہے جو انکی ہمتوں سے موافق ہوا اور بعض نے کہا کہ شرف و اہم مقام ابراہیم کو اسلیے کہ  
 وہ آخر خلیل جو خلیل کزب خلیل کے آثار کو حفظ و عظیم ہوتا ہے اور شیخ شمس الدین نے فرمایا کہ مقام ابراہیم خلیل کو اسلیے کہ  
 مشاہدہ کیا وہ شریف ہے اور جسے اس میں مقام حق کو مشاہدہ کیا وہ اشرف ہے۔ اور محمد بن علی القری نے فرمایا کہ مقام ابراہیم ہے کہ خلیل  
 کی راہ میں اپنا جان و مال و اولاد قربان کرنا پس جسے اس مقام کو دیکھا اور اس سے اسکی نفس مال و اولاد کے حق میں وہ تخلی ہوئی جو ابراہیم کو ہوئی تھی  
 اور سلم ہوا تو اسکا سفر برباد ہوا اور شہادت بیکار گئی۔ قولہ تعالیٰ و من دخلہ کان آسنا۔ جو شخص کہ مقام اہدیت میں داخل ہوا اسے نور کفایت کا  
 دامن پکڑا کہ متواتر سعادت سے بوج رہا۔ اور جو شخص مقام زہد میں داخل ہوا وہ وسوسہ کے مہمان طوفان سے راحت میں ہو گیا۔ اور جو مقام  
 توکل میں آتا تو کمائیوں کی تنگ قرار کیا ہوسے اسکو وسعت حاصل ہوئی اور جو مقام وفا میں گھسا اسے فدا سے نجات پائی۔ اور جو صفی کا  
 چکھا ہے وہی ہے جو مقام وفا میں پہنچا۔ اور جو شخص مقام ہمت میں آیا تو رنگ برنگ کے خطرات سے چھوٹا۔ اور جو مقام غلاص میں داخل  
 ہوا وہ زیادت میں کی آفتوں سے امن میں ہوا۔ اور جو مقام صدق میں آگیا وہ نفس کی رعوت سے بچا اور جو شخص مانتہ خلیل کے مقام تسلیم میں پہنچا

وہ نفس کے جھگڑے و تدبیر و ارادے سے نکلا اور اسکو خود کچھ اختیار نہ ہا بلکہ حق عزوجل کے اختیار و حکم کی مراد میں خاطر جمع ہوا اور اوجہاتے رہنے کے خوف سے نکل گیا اس واسطے کہ جتنے خوف میں سب اسی جہت سے ہوتے ہیں کہ مراد جاتی رہے پس جب اسکی خود کوئی مراد نہیں ہے تو اس سے بالکل خوف نازل ہو گیا اور اسکے حالی میں خوف کو کہیں گنجائش ہی نہ رہی اور لا محالہ یہ بات ہر کہ بیت میں داخل ہونا جسکی حق ہوگا کہ جتنے امور میں سب مالک بیت کے سپرد کرے کیونکہ جو شخص اپنی مراد کو چھوڑ کر تمام امور کو سپرد کرنے والا نہ ہو وہ اپنے تمام امور میں تقدیر سے معارضہ کرے اور لا ہوگا حالانکہ بیت میں داخل ہونے کا حسن ادب یہ تھا کہ رضا مندی سے تسلیم اختیار کرے وہ آئندہ معاملہ و نزاع بشریت پر آئے۔ اور جو شخص مقام مراقبہ میں داخل ہوا وہ بعد استقامت کے روئی خطرات سے بخوف ہوا اور جو مقام انس میں گھسا اس سے خوش دور ہوئی اور فتور سے پاک کرنے والی حرص کے پاس سے بھاگ گئی۔ اور جو شخص مقام خوف میں آیا اللہ تعالیٰ اس سے خوف زوال کو مٹا دیتا ہے اور تمام لائق کے نزدیک اسکو نوریت سے توقیر دیتا ہے۔ اور جو شخص مقام امید میں آیا تو امتحان کے پگولے اسکے گرد سے پار ہو پارہ ہو جاتے ہیں اور وہ دنیا کی حلاوت و تازگی کے فتنہ سے پاک نکل جاتا ہے اور اس واسطے کہ جسکے دل میں حقیقی امید کا بادشاہ تخت نشین ہوا وہ ایمان بشریت کے جھگڑے اور وہ جس طبیعت اور نفسانی کشمکش سے امن ہو جاتا ہے اس واسطے کہ رجا کا نور اور دریائے انس سے ہوا اور انس کا وجود دریا سے قدس سے ہوا اور قدس اسکی صفات کو کہیں سے ہر جہل و علانہ۔ اور جسے سلطان و عدوانیت کے سایہ میں پناہ لی وہ شیطان کی لوٹ مار سے بخوف ہوا کیونکہ وہ سلطان قدیر کی پناہ میں پہونچ گیا ہے اور ظاہر ہے کہ جو سلطان جبروت کی پناہ میں ہوا اسکو شیطان کا درست غارت کمان پہونچ سکتا ہے چنانچہ فرمایا۔ (عجبادی) جس کا علیہم سلطان یعنی شیطان کو کہا کہ میرے جو خاص بندے میں اپنے پیچھے کوئی دسترس نہیں ہے اور نیز شیطان کا حال خود نقل فرمایا کہ اسنے کہا لا غونیمتھیں الا عبادک منهم المخلصین۔ یعنی شیطان نے عزت حضرت عزوجل کی قسم کھائی کہ میں ضرور ان سب کو غوا کر دنگا سوا ہے نیز بے ان بندوں کے جو ان میں سے مخلص و بچے ہیں۔ اور جو شخص کہ مقام محبت میں آیا وہ دور اور مدد دیکھے جائے اور غضب میں گرفتار ہوتے سے مامون ہوا۔ اور جو مقام شوق میں داخل ہوا وہ اس بات سے بخوف ہو گیا کہ اسکی صبح کو عالم حادث سے کوئی ارتباط ہے۔ اور جو شخص مقام شہادت میں پہونچا وہ اور وہاں نفس سے نکلا صفات حق سبحانہ سے تصدیف ہو گیا۔ اور جو شخص کہ مقام معرفت میں آیا وہ چشم انکار کے زخم سے بچ گیا اور جو شخص کہ مقام لقیہ میں آیا وہ شکر شہادت کے غبار سے بچا اور جو شخص کہ پردہ تو حیدر میں داخل ہوا اس سے شرک کے خطر سے دور بھاگے اس واسطے کہ حقیقت توحید کی پیچہ نفس کے مدار نہ سے اور وہ اس کی قید سے اور بشریت کے علانی سے اور انسانیت کی روک ٹوک سے بھگڑ سکوں گے کیا غفر ہر دم اسکی یاد میں ہو۔ اور جو شخص مقام ذکر میں آیا وہ مذکور یعنی جسکو بلا ذکر تاہر اسکی دیدار سے ملے ملے ہوا اور اسوای حق سے سبکی باد سے چھوٹا اور جب نذرہ اپنے نفس اور اسکی خواہشوں سے چھوٹا تو صفائے عبودیت کے مقام کو پہونچتا ہے اور جب صفائے عبودیت کو پہونچا تو صفائے حریت کا مقام ملتا ہے اور جو صفائے حریت کو پہونچا وہ صفائے ذکر کو پہونچا اور جو صفائے ذکر کو پہونچا اسے جسکو ذکر کیا اس پاک مذکور شہادہ کیا اور عذاب قبر چھوٹا اور جو شخص مقام تفکر میں آیا اسکی روح انوار ملکوت میں غوطہ کاتی ہے اور عیب کی سیدوں میں جبروت کے موتی بکھینچے پس نفس کی گرفت اور شیطان کے چنگل سے سالم رہتا ہے۔ اور جو مقام حیا میں داخل ہوا انواسکے فلسفہ کی زیارت گاہ سے شیطاں کا لگاؤ دور ہوتا ہے اور فریخ و سوس اس سے اسکا سر باطنی پاک ہوتا ہے۔ اور جو شخص کہ عین الجمع کے مقام میں پہونچا تو وہ حق تعالیٰ کو باکر سکون میں ہوتا ہے کہ اسکو لذت انبساط اور نور بسط ملتا ہے اور اندر تعالیٰ اسکو خلوت انانیت پہناتا ہے اور وہ صفات انسانیت سے امن میں ہو جاتا ہے اور دنیاوی زندگی کی تکلیف سے از خود رقتہ ہوتا ہے حال المرحوم یعنی دنیاوی تکالیف سب سپر لپی آسان ہوتی ہیں جسے پیچہ دیکھ کوئی تکلیف نہیں۔

اور جسکے دل میں انوار قرب و ظل ہوئے اسکی روح مشاہدہ میں اور اسکی عقل مکاشفہ میں اور اسکا سر باطنی مراتب میں اور اسکی نفس عبادت میں آرام پاتا ہے۔ اور جسکی روح انوار عظمت میں داخل ہوئی اسکا قلب میدان سمیت میں حیران ہوتا ہے اور اسکی عقل نور معرفت میں ساکن ہوتی اور اسکا سر باطن نور وصل میں اور اسکا نفس لذت طمانیت میں تمام امور ربوبیت کے ساتھ ساکن ہوتا ہے۔ اور جسکا سر باطن جنت انس میں پہنچا تو انوار قدس کے طور میں اسکا قلب اور انوار قدم کے طور میں اسکی روح اور نور قدرت کے طور میں اسکی عقل بلرام ساکن رہتی ہے اور جسکی عقل نور شہادہ میں داخل ہوئی تو بقائے شہود میں اسکا سر باطنی اور عین الحقیقہ کے دیدار میں اسکی روح اور محبت ازلیہ میں اسکا دل اور رسوم مخاطبت میں اسکا نفس سکون کیساتھ رہتا ہے۔ اور جسکا نفس مراد حق میں داخل ہوا یعنی جو حق عزوجل کا ارادہ ہر وہی اسکا ارادہ ہر وہی تو وہ مخلوق کی دیہانی سے باہر ہوا اور نور خلاص میں اسکا دل کھڑا اور نور صدق میں اسکی روح اور صفائے ربوبیت میں اسکی عقل ساکن رہتی ہے اور نیز جو شخص کہ تو یقین میں آیا تو اضطراب شک سے اسکا دل مومن ہوا اور رحمت نفس سے اسکی عقل اور غمہائے تدبیر سے اسکی روح اور نفا و شہوت حقیقہ سے اسکا نفس کھڑا ہوا رہتا ہے۔ اور جسکی عقل میں نور ایمان آیا تو اسکا دل حقائق پر ہے اور اسکی روح عالم ملکوت کو اور اسکا سر باطن نور جہت کو دیکھتا ہے اور حضرت حق عزوجل سے اسکو خطاب خاص کی آواز میں محسوس ہوتی ہے۔ اور جسکی روح نور حیدر میں داخل ہوئی تو اسکی سر باطنی کی نگاہ نور حیدر سے کشادہ اور سر نہ فرود بیت سے آراستہ ہوتی ہے اور اسکا نفس میں اخلاص عبودیت خوب راسخ ہو جاتی ہے اور جو شخص نور خلاص میں داخل ہوا اسکی روح اسکا نفس کے خطرات سے اور اسکا سر باطنی اسکا نفس کی خفیہ گاہوں اور اسکا دل اسکا نفس کے وسوسے اور اسکی عقل اسکا نفس کے جھگڑوں سے نجات پاتی ہے پھر جانتا ہے کہ جو شخص ان صفات کے ساتھ جو ہم نے ذکر کی ہیں اپنے پروردگار تعالیٰ کی نسبت میں داخل ہوا وہ دنیا و آخرت کے غدا پر سچے مامون ہوا۔ سچ استاذ نے فرمایا کہ ہم نے بیت سے بہان قلب بطریق اشارہ مرا و لیا ہوا جسکے قلب میں سلطان حقیقت تشریف لایا تو بشری جھگڑوں اور نفسانی بدخواہیوں سے امن میں ہوا۔ اور بعض نے کہا کہ قولہ جو انوار خلیہ کنایہ کا مرجع بیت کی طرف ہوا جو شخص اس میں مشابہ حقیقت سے داخل ہوا وہ بیخوف ہوگا۔ اور بعض نے فرمایا کہ بیت میں حقیقت کے ساتھ داخل ہونا نہیں ہو سکتا مگر اسی طور پر کہ تو خودی سے خارج ہو اور خودی سے جب تو خارج ہو گیا تو تیرا بیت میں داخل ہونا شروع ہوا اور جب تو خودی سے خارج ہوتا تیرا ایمان درست ہوا اور شیخ جعفر بن محمد نے قولہ تعالیٰ ومن دخل کان آمنا میں کہا ہے جس نے اللہ تعالیٰ کو سچا مانا اسے سوائے اسکے کسی سے انس نہیں رکھا اور شیخ ابوالحسن التوری نے کہا کہ جسکے دل میں سلطان عرفان نے قدم رکھا وہ اپنے ہر حسن نفس و وسوسہ شیطان سے بیخوف ہوا اور شیخ ابوبکر واسطی نے فرمایا کہ جو شخص بشری حقیقت میں داخل ہوا وہ اپنے نفس کی رعوت سے مامون ہوا۔ اور شیخ نے فرمایا کہ جو شخص نے فرمایا کہ جو اس پاک بیت میں اس صفت سے داخل ہوا اس صفت سے انبیا و اولیا راضیا و داخل ہوئے تو وہ بھی غدا پر الکی سے اسی طرح بچا جیسے وہ لوگ بیخوف ہو گئے ہیں۔ قولہ تعالیٰ و اللہ علی الناس حج لہم من استطاع الہ سبیلا حج کو حق عزوجل نے اپنی ذات پاک کی طرف نسبت کیا کیونکہ اس میں آثار ربوبیت اور حقائق عبودیت پائے جاتے ہیں۔ اور نیز حق جو دیتا ہے جہدوں پر لازم فرمایا تاکہ ذکر ربوبیت ادا کریں۔ اور نیز انکو راہ دکھلائی آیت و علامت میں دیدار مقصود کی اس سلیہ سے کہ اسکے ربیت کو کم کا قصہ



کریں۔ اور نیز جگہ کو سب پر فرض کیا تاکہ عوام کے درمیان میں چھپے ہوئے خاص بندے بھی رب البیت کی زیارت کو حاضر ہوں **قال المشرع** یعنی انکو تجلی خاص بمشاہدہ خاص حاصل ہو فافہم۔ اور نیز چاہا کہ اپنے بندوں کو اپنی عظمت و کبر بانی دکھلا دے کہ دیکھیں کہ ذات عبودیت و تواضع و تضرع اپنے گردنوں پر رکھے ہیں **قال المشرع** یعنی ہیأت و حالت حج کی شخص لیل عایش کی ہی حالت ہوتی ہے چنانچہ سب رکائے ہیأت حج کو ملاحظہ کرنے سے یہ بات ظاہر ہو اور چونکہ اس میں تامل سے کوشش کرتے ہیں اور خوش ہیں وہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک اسی قدر عزیز و عزت والے ہیں فافہم۔ اور نیز وجوب قدیم نے بندوں پر واجب کیا کہ اسکے مشاہدہ کا قصد کریں اس طرح کہ اپنی جان و مال و اہل و عیال و قرآن کریم و جنتیں و جہنمیں و چاہتی چیزیں و اولاد و ازواج کو ترک کریں اور جہان سے مجرد ہو کر اکی درگاہ کا قصد کریں پھر اس بیت مکرم کو جو مخصوص کیا کہ اس کی طرف قصد کریں حالانکہ مشاہدہ مقصود ہے تو یہ مشاہدہ کی طرف سے رسوا و کھٹا ہر مہینہ فرار دیا گیا ہے کہ نہ کہ اللہ تعالیٰ حلول و تشبیہ سے پاک منزہ ہے **قال المشرع** پس اصل مقصود مشاہدہ ہے اور بیت مکرم کی ایک رسم و حکم ظاہری ہے یعنی خانہ کعبہ جس پر وہ ظاہری ہیں ہر ہی زیارت گاہ مقرر ہوا حالانکہ مقصود وہ حقیقت کعبہ ہے نہ ظاہری درو دیوار اور یہ مطلب نہیں ہے کہ مشاہدہ کوئی امر دیگر ہے اور یہ بیت مکرم فقط رسم ہے اور کچھ نہیں ہے کیونکہ یہ خلاف ہے چنانچہ اکابر جہم اللہ نے تصریح کر دی ہے کہ حقیقت کعبہ ایسا امر ہے کہ بیان نہیں ہو سکتا اور کون اس امر کا قائل ہو سکتا ہے کہ حضرت سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم حج سے رخصت ہونے کے وقت پر وہاں سے خانہ کعبہ سے باہر جوش و شوق لپٹتے تھے اور حضرت کے ساتھ رخصت ہوتے تھے پھر کوئی حق ہو گا جو سمجھے کہ اصل حقیقت یہی درو دیوار ہے خلیتال۔ بلکہ بات یہ ہے کہ جو شیخ نے کہی کہ اللہ تعالیٰ ہر وہم و گمان سے پاک برتر ہے کہ اس بیت مکرم میں حلول ہے نہ اسکو تشبیہ ہے نہ نزول ہے نہ تعالیٰ اللہ عن ذلک علوا کبیرا۔ لیکن حال یہ ہے کہ اس سے ان لوگوں پر جو قصد کر کے جاتے ہیں پر وہ ملک و لباس آیات میں تجلی فرماتا ہے کیونکہ اوتعالیٰ نے فرمایا۔ فیہ آیات بنیات پس خبر دی کہ آیات بنیات اسی بیت مکرم معظم میں ہیں اور اشارہ فرمایا کہ صفات کی تجلی انہیں آیات میں ہے چنانچہ حضرت نے فرمایا جارا اللہ من سنیا و استغلقن بسا عیر و شرق من جبال فاران۔ آیا اللہ تعالیٰ طور سنیا سے اور ظاہر ہو اساعیر سے اور چکا فاران کے پہاڑوں سے اور جارا اس سے مکہ کے پہاڑوں میں اور مراد پہاڑوں سے واللہ اعلم شاید بیت الحرام ہے کیونکہ یہ نتیجہ ایسے میں کہ اللہ عزوجل نے انکو ازل ہی میں برگزیدہ فرما کر اپنے بندوں کا قبلہ اور خاص بندوں کے لیے آئینہ کشف قرار دیا ہے **قال المشرع** چاہا اللہ من سنیا آیا اللہ طور سنیا سے اشارہ ہے تجلی موسیٰ علیہ السلام کی طرف کہ انکو وہ طور پر تجلی ہوئی اور یہی آنا بلا کیفیت مراد ہے اور رسم جیسے حضرت موسیٰ علیہ السلام کے ساتھ کلام کرتے اور تجلی ہونے پر نہیں قرآنی ایمان لائے ہیں ہم کو بیان بھی اس معنی کہ کوئی نردین ہے کیونکہ قصہ موسیٰ علیہ السلام میں بھی بلا کیفیت ہم تسلیم کرتے ہیں اور معتزلہ و فیرہ گمراہ فرقوں کی طرح کوئی تاویل و توجہ نہیں نہیں جتنے ہیں پھر و استغلقن بسا عیر۔ اور ظاہر ہو اساعیر سے وہ بھی نام پہاڑ کا ہے اور شاید یہ کوئی اشارہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام سے متعلق ہے اگرچہ بعض نے عرب ہی کے پہاڑ میں سے قرار دیا واللہ اعلم لیکن و شرق من جبال فاران۔ اور چکا فاران کے پہاڑوں سے۔ اس میں فاران سے بلا حلقہ کہ کے پہاڑ مراد ہیں اور یہ تصریح طور و ثبوت حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر اور یہی فرقہ اہل درمیان ثبوت موسیٰ اور درمیان ثبوت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے ہے کہ وہاں فقط آیا ہے اور بیان اشرق فرمایا یعنی خوب ظاہر ایک نکلا جیسے آفتاب کہ وہ وقت اشرق کا ہے جس کو چاشت کہتے ہیں اور بعض جو طلوع کا وقت کہتے ہیں یہ وہم و غلطی ہے اسلئے نازا اشرق سے تحقیق قول ہے ہی نماز چاشت ہے کہ صریح یہ المحققون لیکن باقی ہا کلام اس بات میں کہ یہ حدیث بنی صلی اللہ علیہ وسلم ہے یا نہیں پس ظاہر کلام میں سے وہم ہو تا ہے کہ یہ حدیث ہے لیکن ایسا نہیں ہے اور فقہاء محدثین نے تصریح کر دی ہے کہ یہ حدیث نہیں ہے اور اس پر ضرورت کا اطلاق کیا ہے لیکن موضوع اس سے کہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اور یہ مطلب نہیں ہے ہوتا ہے





وہ عرفات میں پہنچے تو سر کی زنجیر میں یا بستہ رہ جاتے ہیں اس سے ہرگز غلامی نہیں الایہی کہ پردہ صحرائیہ ہوتا ہے جس سے ہرگز صحر کے دریاں پتھر اور  
 حدیث و رجاء کے درمیان بہوت ہوتے ہیں انکو حق عزوجل اپنی قبول خاص سے خالق شاہد وہ صفات مکاتفہ چھوٹا تار قال اللہ عزوجل ہم ای  
 سے اس مقام کا نام عرفات ہے اور حق عزوجل انکو غیب کی مکونات اور دلوں کے روضات ظاہر فرماتا ہے پھر جب کھڑے  
 ہوتے ہیں تو دیدار حضرت عزوجل کے امیدوار ہوتے ہیں اور منقطع کیے جاتے اور مجبور ہوتے سے خوفناک رہتے ہیں اور مقام حیا میں حاضر اور مقام فناء میں  
 موجود اور دیدار بقا کے شاہد ہوتے ہیں پھر جب شعر الحرام میں پہنچتے ہیں تو اللہ تعالیٰ کے دیدار کی نعمت کا نامائیت شکریہ ادا کرنے کے ذکر میں مگرم  
 ہو جاتے ہیں اور یہ ذکر انکا اس مقام پر پہنچ کر بالیہ انگاہ اور صفات انکی اور حضرت حق عزوجل کے سامنے عرق تشویر بہانے میں انکو تفسیر سے سر  
 در گریبان آسودہ میں سے بناتے ہیں اپنی گونا گوی پر گردن ڈالنے سے یہاں تشریف میں پھر جب مقام شام میں پہنچتے تو ظاہر میں چاکور قرطانی گشتیں مگر حقیقت وہ  
 اپنے نفسوں کو لذت و شہوانت سے بچ کر ڈالتے ہیں پھر جب کنکریاں مارنے لگتے تو اپنے عبادت و عبادت کو پردہ عدم میں پھینک دیتے ہیں کہ وہ  
 شاہد قدم کہہ سکتے گئے اور جب پتھر توڑتے ہیں تو انکی ساخت اپنی باطنی شہادت کو توڑتے ہیں اور اپنے نفس کے ارادوں کو نکال کر تشریف تو انکی  
 اسرار میں جاگیر کھینچتے اور جب سر شہادت میں آتے ہیں تو اپنے باطن سے فضول سرسبز اور گونگی تشریف کرنے کی پسینہ لگی کہ ہنوز گونا گویاں ہیں اور  
 جب تشریف حرم میں داخل ہوتے ہیں تو جہان لغت میں کہ وہ درگاہ حضرت و عبادت کی تشریف پھر چھوٹے چھوٹے جلال سے بھرا جاتے ہیں اور تشریف اکبرانی کے  
 شاہد میں قدامت ہوتے ہیں اور اسوا سے حق عزوجل کے حسب سے احرام باندھتے ہیں کسی کے دیدار کے لیے آمادہ ہوتے ہیں پھر انکو مخلوقات سے  
 کوئی چیز حلال نہیں ہوتی جب تک کہ اسکی جنابت نہ ہو پھر پھر یعنی موت متقرر ہے اس دنیا کو پھر تشریف کہو نہ کہ وہ مدام میں ہر وقت دولت سرمد میں  
 ہیں جو انکو خلوت و شہادت کی مخلوق سے ملنے ہوتی ہے اور جب وہ کابین داخل ہوتے تو یقین ہوا کہ وہ جو حضرت بلال بن میں اور اسطے کہ کہ ہنوز  
 جنت کے ہوا اور جو اس میں داخل ہوا وہ اسکے بڑوس میں ہوتے ہیں وہ اپنے مقام الہی سے مامون ہو گئے کہ وہ اللہ تعالیٰ نے وعدہ فرمایا ہے اور جب یہ جنت  
 داخل ہوتے تو اسکے دیدار خلوت سے جہان کی حالت میں داخل ہوتے ہیں اور اسکی تشریف و جلال کو یاد کرتے ہیں اور جب وہ بیت میں گھس گھسے ہیں  
 تو بیت سے پہلے رب البیت کو دیکھتے ہیں اور اسکے شاہد سے ہر فرشتہ ہائے تشریف اور جہان لیتے ہیں کہ وہ اسکی درگاہ قدیم و شاہد کا کیم میں  
 حاضر ہیں اور جب وہ گردن خانہ کعبہ کے طواف کرتے ہیں تو اسکے ملاکر کو دیکھتے ہیں کہ اسکے عرش و کرسی کے گرد طواف میں لگے ہیں اور تشریف کرتے ہیں  
 کہ وہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک بہتر ان ملاکہ کے ہوا اور جب وہ تشریف اسو کو لے کر تشریف میں تو جانتے ہیں کہ انکو تشریف اللہ تعالیٰ کے ساتھ بیت داخل کے  
 ساتھ اس طرح بیعت کی کہ اس بیعت کے مخالفین میں کرشمہ ادا ہے با عقول اور انبی پھر وہ کی طرف نہ بڑھاویکے جنگاکی حوا میں جاتی  
 اور انکی نفس الفتنہ کرتے ہیں اور جب وہ مقام ہریم کے پہنچے تو ہر تشریف میں تو جان لیتے ہیں کہ وہ مقام طواف حرم و شاہد ہائے تشریف میں اس مقام  
 میں ہیں جہان اللہ تعالیٰ کے عباد اور انکی تشریف اور جب وہ ہر تشریف سے لپٹے تو جان لیتے ہیں کہ انکو تشریف میں تشریف و شاہد کی اور انکی  
 حقیقی شہادت سے لپٹے ہوتے ہیں اور انکی تشریف سے لپٹے ہوتے ہیں اور جب وہ ہر تشریف سے لپٹے ہوتے ہیں اور انکی تشریف سے لپٹے ہوتے ہیں اور انکی تشریف سے لپٹے ہوتے ہیں  
 اور جب وہ خانہ کعبہ میں داخل ہوتے تو تشریف کرتے ہیں کہ وہ اللہ تعالیٰ کے درگاہ عبادت اور انکی تشریف میں اسکی تشریف و شاہد میں تشریف میں  
 اور جب وہ صفحہ و سر پر تشریف کرتے تو کہ وہ اللہ تعالیٰ کے درگاہ عبادت اور انکی تشریف میں اسکی تشریف و شاہد میں تشریف میں  
 ہر وہ تشریف جانتا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ان سے اسکا دشاعر کو جو ج میں برتے جاتے ہیں انکی درگاہ جہان کی مثال تشریف کیا ہے اسکی تشریف و شاہد عرش  
 کے سفر کیا ہے اور اسکی درگاہ کعبہ قدس کی مثال اور شہر کہ کو حیت کی مثال و صف و درہ و جہاں کہ کو عبادت کی مثال اور انکی حرم کو پردہ ہا سے



جبروت کی مثال اور مٹی کو مقام میں اور شہر کو مقام کو مقام خوف و تعظیم کی مثال اور عرفہ کو زمین میں شہر اور محرم مقام قیامت اور یاد کو دنیا اور وطن سے نکلتا موت اور زیارت خانہ کو ملاقات پرورگار بنانے کی مثال کہا پس جب اسے ان مثالوں کے حقائق کی نظر سے جچ کیا تو اس کا حج البیت فرشتہ و شاہدہ مہر و اور عمل شگور ہو گیا اور یہی حج عارفوں کا جو بقیہ کا مل و شاہدہ رکھتے ہیں۔ اور نیز یہی مثالیں شاعر باطن کی ہیں پس کہتے تو قلب پر اور حجاز و مدینہ اور ملک و صوفیہ اور صوفیہ غفل اور مدعا علم اور مٹی اور شہر اہرام ذکر اور عرفات صفائے عبودیت و معرفت اور محرم مقامات و حالات اور بابت نفس و مہوی اور حج کنندہ و حج نفس پر۔ اور یہی امور اعدا مشفقین یعنی عاشقوں کی ہر باطنی توجہ و جچ کر تفسیر ہیں یعنی حج مثالی اور نہ میں تو کعبہ انکادرات قدیم حضرت جل جلالہ پر و نسا سکے ہیں کہ ہر تہ صفا و تقدیر میں سیر کرے جو چاہے سارا مذکورہ میدان نل میں مکان زمان و حدوث سے مجرب ہو گئے تو بقا و سرمدیت کی طرف متوجہ ہو تینوں کو کعبہ و قربت میں خوش خست و نہایت کے دلوائے حاصل ہوتا ہے پس ان میں سے ہر تہ نے حبیب کو دیکھا و شاہدہ کیا اور کا شفق حاصل ہوا تو اس کا حج اس سے اس کی طرف اور اسی سے اس کی طرف اس کے ساتھ اور اس کے ساتھ اس کے ساتھ جانا اور اس کی طرف سے اس کے واسطے ہو جانا پس اس کی شان عجیب و غریب ہو اور بعض کا برنے فرمایا کہ اللہ عزوجل نے کسی عبادت میں بڑوں کو یوں خطاب نہیں فرمایا کہ اے علی الناس یعنی اللہ تعالیٰ کے واسطے انہر واجب ہو سوائے حج کے کہ اس میں یوں ہی خطاب فرمایا ہو اور میں چند فوائد میں مجملہ اس کا ایک ایک عبادتوں میں سے کوئی عبادت ابھی نہیں کہ حسین مال نفس دونوں کی شرکت ہو سوائے حج کے لہذا اس کو اسوہ خطاب سے بیان فرمایا ہو۔ اور بعض نے کہا کہ اس میں چونکہ اشارت قیامت تھے مانند خبر و وقوف وغیرہ کے تو یہی علی الناس۔ کہ فرمایا تاکہ اس کا باطن قیامت کے موقفاً کہ کعبہ کے واسطے مستعد ہو جائے جیسا کہ ظاہر اس وقف حج کیواسطے مستعد ہو اور اس کا سامان جمع کیا ہو۔ اور بعض نے حکایت کی کہ ایک شخص حضرت شعلیؑ کے پاس گیا اور اپنے اس سے پوچھا کہ تو کہاں جاتا ہے اس نے کہا کہ جگہ جگہ جاتا ہوں فرمایا کہ یہ دنوں طرف رحمت سے بھر لیتا اور لانا کہ حج سے ہمارا حصہ ہو گا جو آویگا ہم اسکے سامنے کر نیگا اور جو ہو سکے گا اس کی زندگی کا باعث ہو گا وہ شخص کہتا ہے کہ پھر میں ان کے پاس سے روانہ ہو کر پہونچا اور میں حج کر کے واپس ہو کر پھر حبیب کے پاس گزرا تو اس نے مجھے فرمایا کہ تو نے حج کر لیا میں نے کہا کہ ہاں۔ فرمایا کہ کیا کام کیا میں نے کہا نہایا جو یا احرام باندھا دو کعبتین پر طہین تلبیہ کہ فرمایا تو نے اس سے اپنے حج کا اعتقاد کیا میں نے کہا کہ ہاں۔ تو فرمایا باندھا تو نے اپنے اس عقیدے سے اپنے تمام توجہ و توجہ سے پہلے باندھے تھے ان عقیدوں میں سے جو اس عقد سے کیسے جو سے مخالفت رکھتے تھے فتح کر ڈالے میں نے کہا کہ نہیں تو فرمایا کہ تو نے حج کا اعتقاد ہی نہیں کیا پھر فرمایا کہ پھر تو نے اپنے کپڑے اتارے۔ میں نے کہا ہاں فرمایا پھر فعل سے جو تو نے کیا تھا مجد ہو گیا میں نے کہا نہیں۔ فرمایا کہ تو نے یہ کپڑے نہیں اتارے فرمایا پھر تو نے اس کا میں نے کہا ہاں فرمایا تو نے اپنے سے ہر علت دور کر دی۔ میں نے کہا نہیں۔ فرمایا پھر تو نے طہارت نہیں کی۔ فرمایا پھر تو نے تلبیہ کہا میں نے کہا ہاں فرمایا تو نے اپنی تلبیہ جواب پایا تھا۔ میں نے کہا نہیں۔ فرمایا کہ پھر تو نے تلبیہ بھی نہیں کہا فرمایا پھر تو حرم میں گیا میں نے کہا ہاں۔ فرمایا تو نے اپنے دخل ہونے سے ہر حرام کی مہوی چھو کر ترک کرنا اعتقاد کیا تھا میں نے کہا نہیں۔ فرمایا کہ تو حرم میں داخل نہیں ہوا فرمایا پھر تو مکہ پر ظاہر ہو میں نے کہا ہاں۔ فرمایا تیرے کہ میں ظاہر ہو نیکی کے ساتھ ظاہر بننا عزت و شہرت کا مظاہرہ میں نے کہا کہ نہیں۔ فرمایا کہ تو مکہ سے بھی شرف نہوا۔ فرمایا کہ تو مسجد حرام میں گیا تھا میں نے کہا ہاں۔ فرمایا کہ داخل ہونے پر تجھے یقین میں اس کی قربت معلوم ہوئی میں نے کہا کہ نہیں۔ فرمایا تو مسجد میں پہونچ آگیا۔ فرمایا تو نے کعبہ دیکھا میں نے کہا ہاں۔ فرمایا جو تیرا مقصد و غاۃ دیکھ لیا میں نے کہا نہیں۔ فرمایا تو نے کعبہ میں دیکھا فرمایا طوطا میں تین بھیر و ڈا اور چار بھیر چلا۔ میں نے کہا ہاں۔ فرمایا تو دنیا سے بھاگا تو نے اس سے جانا کہ دنیا سے الگ ہو گیا اور اس سے جدائی کر لی اور خبر کے چار پھر سے جان لیا کہ تجھے بھاگنے سے سن ہو گئی پس تو نے اللہ تعالیٰ کا مزید شکر کیا میں نے کہا نہیں۔ فرمایا کہ پھر تو نے طواف نہیں کیا۔ فرمایا کہ تو نے حج ہود کا بوسہ یا میں نے کہا ہاں۔ فرمایا میری خرابی بیان کیا گیا ہے کہ جسے حج ہود سے مہمانہ کیا اسے غی عزوجل سے مصافحہ کیا اور جسے حق تعالیٰ سے مصافحہ کیا وہ میں میں آیا پھر اللہ تعالیٰ نے ظاہر ہو کر میں نے کہا نہیں فرمایا تو نے مصافحہ نہیں کیا۔ فرمایا دو کعبتین پر طہین۔ میں نے کہا ہاں۔ فرمایا تو اللہ تعالیٰ کے سامنے کھڑا ہوا اور قصود نظر آیا میں نے کہا نہیں۔ فرمایا تو نے خلیفہ مقام نماز نہیں پڑھی فرمایا تو صفا کو گیا میں نے کہا ہاں۔ فرمایا کیا کام کیا میں نے کہا نہیں۔ فرمایا صفا پر چڑھنے سے رو کر عزوجل کی تلبیہ کہتے نام جہاں حق تیری چشم بھیرت ہیں



قُلْ يَا هَلَالِكُ الْكِتَابِ لِمَ تَكْفُرُونَ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا - القرآن - کہہ دے کہ اے اہل کتاب کیوں آیات الہی سے انکار کرتے ہو؟ یعنی قرآن سے اور یہ ظاہر ہو اور اشارہ اس میں حج خانہ کعبہ کے فرض ہونے سے انکار کی طرف ہو کیونکہ وہ اس سے انکار کرتے تھے اور انکار کے فرض ہونے کا کفر ہوا اور بعض نے کہا کہ آیات اللہ سے مراد محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہیں اور بعض نے مخصوص آیات حج مراد لیں۔ اور یہ خطاب یہود و نصاریٰ کو ہے اور بعض نے کہا کہ انکے علماء کو جو صدق آیات سے آگاہ تھے اور اس میں دلیل ہو کہ انکار و واضح نہ ہو اگرچہ وہ اپنے آپ کو تورات و انجیل پر مومن جانتے تھے۔ وہ کہتے تھے شَہِدُوا عَلٰی مَا تَعْمَلُونَ - اور اللہ تعالیٰ تمہارے اعمال پر شاہد ہو گا۔ شاہد ہونے کی تہدید سے مراد یہ ہے کہ تم کو اس کی سزا دیگا۔

قُلْ يَا هَلَالِكُ الْكِتَابِ لِمَ تَصُدُّونَ - نصر فون - کہہ دے کہ اے اہل کتاب کیوں پھرتے ہو؟ پہلی آیت میں تو خود انکے اپنی ذات سے کافر ہونے کا حال بیان کیا اور کہیں انکے دوسرے کو روکنے کا حال فرمایا کہ تم کیوں روکتے ہو۔ عَنْ سُبُلِ اللَّهِ - دینیہ راہ خدا سے یعنی دین قیم اسلام سے۔ مَن اَمَنَ - ہر ایسے شخص کو جو ایمان لایا یا بتکذیب کی گواہی دے کہ بنی صلی اللہ علیہ وسلم کی تکذیب کرتے ہو اور اس کی صفت کو چھپاتے ہو کیونکہ یہود و نصاریٰ کے لیے یہ صفت کی خبر و بشارت پہلے نہیں ہو کر ہو اور اس کی صفت و نفی جو تورات و انجیل میں مذکور تھی اسکو چھپاتے بلکہ وہ آیات کا لکھ دیکھ کر انبیا علیہم السلام کی شانہ داری میں اور بعضے کہنے کہ عرب سے جو غیر آخر الزمان ہونگے وہ سیاہ رنگ اور ایسے ایسے ہونگے یعنی آپ کی صلی تعریف میں تخریف کرتے تھے۔ پھر من آمن سے یا تو ایمان لائے ہوئے مراد ہیں یہود ان سے حیلہ و مکر کرتے تاکہ انکے دل میں شبہ ڈالیں یا من راہ ایمان مراد ہیں تو انکو جو ایمان لانا چاہتے تھے ایسے ہی شک و شبہ ڈال کر روکتے اور ظاہر یہ ہے کہ عام مراد لیجاوے جیسے حقیقہ عموم مجاز کے قابل ہیں۔ تَطْلُبُونَ اِیْلَیْ عِوَجًا مِّمَّصْدَرٍ مَعْنٰی مَوْجِبَہٗ مَآئِمَۃً عَنِ الْحَقِّ - حالانکہ طلب کرتے ہو راہ کو عوج یا ف یہ لفظ مصدر ہے اور معنی اعم مفعول کے ہیں اور معوجہ یعنی حق سے پھری ہوئی راہ مصدر ہونے کی وجہ سے تار تار نہایت نہیں آئی۔ اور ابو عبیدہ نے کہا کہ عوج بالکسر توروین و قول عمل میں مستقل ہو اور بالفتح دیوار و غیر کے ساتھ مستقل ہو اجمال تم لوگ دین کو کج ڈھونڈتے ہو۔ وَ اَنْتُمْ شَہِدُکُمْ اَعْمٰی - علماء بان الدین الرضی القیم ہو دین الاسلام کہا کافی کتاب کم حالانکہ تم لوگ شاہد یعنی عالم ہو۔ خوب جانتے ہو کہ دین پسندیدہ قیم وہ دین اسلام ہے جیسا کہ انکی کتاب میں مذکور ہے اور حال یہ ہے کہ تم کیونکر کجی طلب کرتے ہو دین اسلام کے حق میں حالانکہ تم جانتے ہو کہ وہی دین الہی ہے جو انکے اللہ تعالیٰ اسکے سوا کوئی دین قبول نہ فرماوے گا۔ اور بعض نے کہا کہ تم کیونکر دین اسلام کو حق جانکر اس میں کجی جانتے ہو اور مومنوں کے درمیان فساد و فتنہ ڈالتے ہو پھر انکو وعید سخت سے تہدید کی۔

وَمَا اِلٰہُ غَافِلٌ عَمَّا تَعْمَلُونَ - من الکفر والتکذیب وانما یؤخرکم الی وقتکم فیجازیکم - اور اللہ تعالیٰ خوب جانتا ہے جو تم کرتے ہو

یعنی کفر و پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم آیات اللہ قرآن کو جھٹلانا اور سوائے اسکے کہیں کہ تمکو تمہاری موت تک تاخیر دیتا ہے پھر تمکو نرے کالے کیا۔ اور اولیٰ الہیہ ہے کہ یوں کہا جاوے کہ اللہ تعالیٰ جانتا ہے جو تم مومنوں میں یا ایمان کا قصد رکھنے والوں میں فتنہ و شبہ ڈالتے ہو اور دین اسلام میں عوج یا فتنہ طلب کرتے ہو۔ اگر کہا جاوے کہ پہلی آیت کریمہ کو اللہ شہید علی ما تعملون پر ختم کیا اور اس آیت کو اللہ بغافل عما تعملون پر ختم کیا پس کیا حکمت ہے تو جواب یہ آگیا کہ پہلی آیت میں تو انکے ذاتی کفر پر انکا یہ مسکو وہ کھلے کھلے کرتے تھے پس اسکو اللہ شہید علی ما تعملون پر ختم کیا اور اس آیت میں انکا فعل صلیہ و زیب تھا کہ جس سے مومنوں کو روکتے تھے تو اسکو چھپاتے تھے یہ نہیں ظاہر ہونے دیتے کہ یہ کفر پس اسلام کر دیا کہ اللہ تعالیٰ کو سب خبر ہے ذکرہ فی السراج

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِن تَطِيعُوا فِرْيَاقًا مِّنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ يَرُدُّوكُم بَعْدَ

ای ایمان والو اگر تم مانو گے بعض اہل کتاب کی بات تو پھر کر دینگے تم کو ایمان لانے پیچھے

ایمانکم کفرین ۰ وکیف تکفرون وآنتم تملی علیکم آیت اللہ وقلکم رسولہ

مسکر اور کیسے تم مسکر ہو اور تمہیں بڑھی جاتی ہیں آیتیں اللہ کی اور تم میں اسکا رسول ہو  
وَمَنْ لِّتَقْتَضِ بِاللَّهِ فَقَدْ هَدَىٰ إِلَىٰ صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ  
اور جو کوئی مضبوط پکڑے اللہ کو وہ پہنچا سیدھی راہ پر

شیخ سیوطی و یغوی و شیخ ابن کثیر نے ذکر کیا کہ محمد بن اسحق بن سیر و غیرہ نے روایت کیا ہے کہ یہ آیت اس مخرج کی شان میں نازل ہوئی اور بات یہ ہوئی کہ ایک شخص یہودی میں سے جسکا نام محاط بن شاس بن قیس لکھا ہوا تھا عالم یہودی سخت کا فر اور مسلمانوں پر سخت طعن کرنے والا تھا وہ اس مخرج پر گزرا اور اس مخرج و درگاہ انصار کے میں جو زمانہ جاہلیت میں ایک دوسرے کے دشمن اور آپس میں سخت لڑائیوں میں لڑتے تھے اور بعد اسلام کے آپس میں دوست ہو گئے پس ہمیں سے کچھ لوگ اپنی مسجد میں بیٹھے آپس میں باتیں کرتے تھے (قال ابن کثیر) پس یہ اتفاق و ملتہت اٹھی دیکھ کر اس یہودی کو رنج ہوا پس اس نے اپنے ساتھی کے ایک جوان یہودی کو بھیجا کہ نہیں جا کر بیٹھو اور انہیں لڑائیوں کا دلا دے جو زمانہ جاہلیت میں ان کے درمیان ہوئی تھیں خصوصاً یوم بعاث کی کہ آخر لڑائی ہوئی فی المعالم اور جو شعرا اس لڑائی میں گئے تھے وہ سب لڑائی نہایت سخت ہوئی تھی اور میں اس کو فتح حاصل ہوئی تھی (قال ابن کثیر) پس اس جوان یہودی نے یہی کیا اور برابر ان کے درمیان یہی مذکور کتاب پہنچا تاکہ کان و نون یا ہم فخر کیا اور غضب لکھا جھڑکا اور سب جوش میں آ گئے اور جو انکا شعار تھا اس سے آپس میں ہر فرقہ والے نے اپنا کوا و زدی اور اپنے ہتھیار لگائے اور میدان حرہ میں وعدہ گاہ مقرر کی پس یہ خبر نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو پہنچی آپ اپنے ساتھ ہاجرین و انصار کو لیے ہوئے آئے اور انکو ٹھکانا کرتے اور فرماتے ہیں تم یہ جاہلیت کی پکارا آپس میں پکارتے ہو اور میں تمہارے سامنے موجود ہوں اور اللہ تعالیٰ نے تمکو اسلام سے بزرگی دی اور جاہلیت تم میں سے دور کیا اور تم میں الفت و الدی اور اپنے یہ ہیت پڑھی پس سب کے سب سخت نام ہوئے کہ یہ ہم نے کیا حرکت کی اور سمجھے کہ یہ نہ نہ شیطانی غلبا پس ہتھیار لگائے اور لڑنے لگے اور آپس میں ایک دوسرے کے گلے لٹ گئے اور حضرت صلح کے ساتھ سر جھکائے ہوئے لوٹ آئے اور اللہ تعالیٰ نے نازل فرمایا - يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِن كُنتُمْ تُحِبُّونَ فَرِيقًا مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ يَرُدُّوكُمْ بَعْدَ إِيمَانِكُمْ كُفْرِينَ - اے ایمان والو اگر تم کتاب دہن میں سے ایک فریق دہودی خبیث کی بات مانو گے تو یہ فرقہ تم کو تمہارے ایمان کے بعد اٹکا کا فر کرے گا - ف پھر اللہ تعالیٰ نے تعجب لایا بقولہ تعالیٰ كَيْفَ تَكْفُرُونَ - استفہام تعجب و تنوید ہو یعنی یہ استفہام انکو تعجب دلانے اور ملاحت کے طور پر ہے کہ تم کہتے ہو کہ کفر کی بات کرتے ہو - وَ اَنْتُمْ تَمْلِكُ عَلَیْكُمْ آیت اللہ - حالانکہ تمہاری شان یہ ہے کہ تمہارا بات الہی تلاوت کی جاتی ہیں وَ قُلُوبُكُمْ سَوَکَہ - اور تم میں اللہ تعالیٰ کا رسول پاک (محمد) موجود ہے وہ پھر بھلا کون صورت ہو کہ کفر پیدا ہو - وَمَنْ یَّعْبُدِ بِاللَّهِ فَقَدْ هَدَىٰ إِلَىٰ صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ اور جو شخص کہ اللہ تعالیٰ کو مضبوطی سے لے لے وہ راہ مستقیم کو پہنچا دیا گیا ف پس ان دونوں گروہ نے اللہ تعالیٰ کے رسول قرآن کو مضبوط پکڑ لیا اور فتنہ فرو ہو گیا - بعض علمائے ذکر کیا کہ ان کے اس توران و جوش میں چند فرائض تھے اول آنکہ کفار سے خلط و خفقان تھا اور دین میں کفر کیا کہ یہود ان کے دین کے دشمن ہیں دوم مذگان مطیع ایسے ہوتے ہیں کہ بعد یاد دلانے کے فوراً نام نہوتے ہیں رسوم یہود کے و میں ہیت اور ان کے اتفاق کا لھین اور غیظ نازا وہ ہو - چہاں کہ کیونکر اسے مدت میں یہ فتنہ ابھارا اور کیونکر اللہ تعالیٰ نے رحمت سے دم میں فرو کر دیا اور ان میں سب سے روایت لایا کہ میں نے ایسا کوئی دن نہیں دیکھا کہ اول اسکا تو ایسا قبیح ہو اور آخر اسکا ایسا نیک ہو - اور قولہ تعالیٰ وکیف تکفرون و انتم تملی علیکم آیت اللہ - میں اشارہ ہو کہ تلاوت قرآن مجید سے ایسی صفائی قلب کو حاصل ہوتی ہے کہ شیطانی دوسوں خود بخود دور ہو جاتے ہیں



اسی واسطے تعجب و سرائش دونوں میں کہ یہ تعجب ہو کہ تم پر آیات اللہ پڑھی جاوے اور پھر یہ فتنہ دوم آنکھ تم کسی تلاوت والے ہو کہ تمکو تہ نہیں ہو جی  
کہ شیطان نے یہ راہ پائی۔ پس بعد اس آیت کے ہمیشہ کے واسطے انصار کے دلوں سے جو کچھ میل آپس کا تھا بالکل نکل گیا۔ تو وہ فیکم رسولہ۔ و جو و باریک  
حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا بھی عین رحمت تھا۔ اب بعد آپ کے آپ کی عزت و اہل بیت میں تھا اس واسطے آپ نے اپنے بعد کے لیے دو چیزوں کی  
وصیت کی ایک قرآن مجید دوم آل اطہار اور فرمایا کہ انکو مضبوط پکڑے رہو تو گمراہ نہ ہو گے اور چارہ ح نے معانی قرآن میں اشارہ کیا کہ حضرت  
صلی اللہ علیہ وسلم کے آثار و علامات موجود ہونا اب بھی بمنزلہ آپ کے وجود شریف کے ہو اور تشریح کرتا ہے کہ میرے نزدیک حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی حادث  
پاک کی تبعیت اور تعظیم سے بڑی برکت و اثر ہے اور امام ترمذی رحمہ اللہ نے اپنی جامع کی صفت میں خود فرمایا کہ جس مگر میں ہو گیا اس میں  
بتی صلی اللہ علیہ وسلم باتین کرتے ہیں پس چاہیے کہ تقویٰ و زہد و حسن اخلاق کی حدیں اور مہارت تکبر و غرور و ریا و شرک وغیرہ کی احادیث کو ان  
کتابوں سے بے تکلف لیوین اور ان پر عمل کریں اور ان احادیث احکام کا تہ و روزہ و حج و زکوٰۃ وغیرہ کی حدیں حدیثوں کو ملا کر توفیق دینے  
وغیرہ کی ضرورت ہوتی ہو انہیں روا ہو کہ فقہ مجتہد کی سمجھ پر عمل کریں اور یہ تو بہت کھڑی حدیں ہیں اور جنکو بے تکلف لے سکتا ہے وہ بہت ہیں  
اور بڑا باب دین کا اسے متعلق ہے فیصلع العالمون والہد الموفق۔ اور تمام نصیحت اس مختصر آیت میں جمع فرمادی تو اللہ تعالیٰ ومن یعظمہ باللہ  
تقدیری الی صراط مستقیم جس نے جنگل مارا و مضبوط پکڑ لیا اللہ تعالیٰ کے ساتھ اسے ضرور راہ مستقیم کی ہدایت پائی پس جو شخص وہ کرنے جو اللہ  
تعالیٰ نے فرمایا اور کسی طرف نہ جھکے وہ یقینی راہ راست پر وصل و کمال ہو گا چاہے اسکی سمجھ و عقل کچھ ہی کیوں نہ کہے اس کو روہنیں کہ  
اللہ تعالیٰ کے فرمان سے ڈرا بھی بجا و زکر سے کیونکہ اسکی عقل جزوی ہو اور وہ ہم و شیطان میں کھنسی ہوئی اسکا کیا اعتبار ہو اور جان کھنا چاہیے  
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا فرمان بھی اسی میں داخل ہو کیونکہ وہ عین فرمان الہی ہر حرف اشارہ عرس میں ہو کہ تو اللہ تعالیٰ ومن یعظمہ باللہ  
جمع وجوہ ظاہر و باطن سے اعتصام حق ہو اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ اللہم انی اعوذ بفضالتک من سخطک و عوذ بمقامک  
من عقوبتک و اعوذ بک منک لا اخصی ثناء علیک انت کما انیت علی نفسك۔ یعنی الہی میں تیرے خشم سے تیری ہی صفا  
کی پناہ میں آتا ہوں اور تیرے عقوبت سے تیری ہی عفو کی پناہ میں آتا ہوں اور تیرے ہی ساتھ تھے پناہ لیتا ہوں میں کچھ تیری شان و صفت  
نہیں ادا کر سکتا بلکہ تیری شان وہ ہو جو خود تو نے اپنا وصف فرمایا ہے۔ (الصالحین) اور اس وقت میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مشاہدہ جلال و جمال و کمال و  
قائم و بقا و جبر و کبریا میں تھے اس طرح کہ جو حق عزوجل کی معرفت پوری تھی اور علوم و تقاضا و قدر کے سمندر میں غرق تھے اور اسکی عجایب قدرت  
سے دیکھا تھا جو کچھ دیکھا تھا اور اسکے بعض اسرار و ارادہ سے اطلاع حاصل ہوئی تھی پس اللہ عزوجل پاک بے نیاز کی جناب میں اس سے اسکی طرف  
پناہ لی اور نیز۔ جسے اللہ تعالیٰ کے ساتھ اعتصام کیا اللہ تعالیٰ اسکو اسکے نفس کے عیب جاننے کی راہ دکھلاتا ہو اور شیطان کے باریک مکر کی  
شناخت کی ہدایت فرماتا ہو اور قلب کے اخلاق اور روح کے شائستگی عقل کے اوصاف اور امور معاملہ و حقیقت حالات و طلب مکاشفات و اطلاع  
مشاہدات و ملائکہ و علوم الہام و فراسات کی اسکو ہدایت کرتا ہو اور ان خصلتوں کے حاصل ہونے سے وہ مقام نگہ میں جو مستقیم لایا ہوں  
میں سے نہایت استوار ہو شکر میں ہوتا ہو۔ اور نیز اعتصام یہ ہو کہ قلب تمام سہا بے ارباب سے منقطع ہو اور اللہ تعالیٰ کی طرف عاجزی کرے کہ  
میں اپنے عول و قوت سے بیزار ہوں اور جسے مخلوق سے طلب کے جیسے قطع کر دیے اسکے اور اللہ تعالیٰ کے دریاں نے درمی لفع ہوئی  
اور معرفت سے پہلے اعتصام محال ہو اور مشاہدہ سے پہلے معرفت محال ہو اور جسے معرفت کیسا تقدیر حق عزوجل کو مشاہدہ کیا وہ اپنی تمام  
مراو میں اسکے ساتھ اعتصام کرتا ہو اور شیخ ابن عربی نے فرمایا کہ جو شخص تمام مدی اللہ تعالیٰ سے منقطع ہو کر خاص اللہ تعالیٰ ہی کی طرف



ابن مردویہ نے روایت کی اور ابن ابی حاتم نے اسکو ابن مسعود سے موقوفہ کا قول روایت کیا اور ابن کثیر نے فرمایا کہ اسکی اسناد صحیح ہے اور کہا کہ اظہر ہی ہے کہ حدیث موقوفہ ہوا اللہ اعلم۔ اور مفسر نے جو کہا کہ قوالا۔ بقا تو اس سے مراد یہ ہے کہ اس حدیث کے اترنے پر صحابہ نے کہا کہ پس تفریح نزول آیت پر ہونے اس تفسیر تقویٰ پر کیونکہ تفسیر مذکور کے بعد انکا یہ کہنا مروی نہیں ہوا لیکن ابن اشارہ نے کہ جو تفسیر تقویٰ کی مذکور ہوئی ہے وہ استطاعت سے باہر ہے پس اسکی منسوخ ہونے کا قول اقرب ہے۔ اور شیخ ابن کثیر نے ذکر کیا کہ علی بن ابی طلحہ نے ابن عباس سے روایت کی کہ یہ حدیث منسوخ نہیں ہوئی لیکن حق تقویٰ یہ ہے کہ جہاد کریں اسکی راہ میں حق جہاد اور انکو اللہ تعالیٰ کے معاملہ میں کسی ملامت کرنے والے کی ملامت مانع نہ ہو ورنہ علی بر قائم ہوں اگرچہ اپنی جانوں اور اپنے آباء و اجداد اور اپنے فرزندوں کے حق میں ہو۔ اور قرطبی نے ذکر کیا کہ بعض نے فرمایا کہ قولہ فالنقوا اللہ استطاعتہ اسکا معنی یہ ہے کہ ایمن یہ ہیں کہ انقوا اللہ حق تقا نہ استطاعتہ۔ اور کہا کہ یہی قول صوب ہے اس واسطے کہ نسخ و بطلان بضرورت ہے جہاں جمع کرنا ممکن نہ ہو اور یہاں دونوں آیتوں میں اتفاق ہو گیا جیسا کہ بیان ہوا ہے ترجمہ کہتا ہے کہ اس میں شک نہیں کہ انقوا اللہ حق تقا نہ۔ اسنے اطلاق پر سب وجوہ تقویٰ کو خواہ دخل استطاعت ہو یا نہ ہو شامل ہے اور استطاعت کی قید لگانے سے دوسری شق عدم استطاعت کی جاتی رہی پس یہ اصطلاحی نسخ نہیں قرار دیا جاسکتا ہے بلکہ تخصیص بنا بر ایک راے کے ہو سکتا ہے سو وہ بھی نسخ فی حق لیس ہے لہذا بظاہر صوب ہی ہے جو مفسر نے اختیار کیا و اللہ اعلم اگرچہ روایت علی بن ابی طلحہ عن ابن عباس ثمال دلاتی ہے اور علی بن ابی طلحہ اس روایت میں منقرض ہیں بلکہ جابڑے بھی ایسا ہی کہا پس باصول تفسیر انھوں نے حضرت ابن عباس سے سنا ہوگا و اللہ اعلم اور بعض نے حق تقا نہ کی تفسیر میں کہا کہ تقوا سے واجب داکر ہے یعنی جو قوالا ہے اسکو ٹھیک ادا کرے اور جو حرام دنا روا ہے اس سے پورا پرہیز کرے۔ پھر قولہ ولا تموتن الا و تم مسلون۔ ہتھنار مفرغ از اعم الاحوال ہے یعنی لا تموتوا علی حال سہی حال الاسلام یعنی جب مرد کو کسی حال میں نہ سوئے حال اسلام کے اور مجاہد نے ابن عباس سے روایت کی کہ رسول اللہ صلعم نے یہ آیت پڑھی یا ایہا الذین آمنوا انقوا اللہ حق تقا نہ ولا تموتن الا و تم مسلون۔ اور فرمایا کہ اگر تم قوم کا ایک قطرہ اس دنیا میں چکے تو اول دنیا کی زنگانی بگاڑ دے پس ان لوگوں کا کیا حال ہوگا جن کا کھانا کچھ نہیں سوائے قوم کے رواہ احمد والنسائی وابن ماجہ وابن حبان والحاکم والترمذی وقال حسن صحیح۔ اور جابڑے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ صلعم سے آپ کی موت کے تین روز پہلے آپ سے سنا کہ تم میں کوئی نہ مرے مگر اس حال میں کہ وہ اللہ عزوجل کے ساتھ ظن نیک رکھتا ہو رواہ احمد و مسلم۔ اور صحیحین میں حضرت ابو ہریرہ کی حدیث مرفوعہ میں بھی اللہ عزوجل سے حدیث قدسی مروی ہے کہ اللہ عزوجل نے فرمایا کہ میں بندے کے اس گمان پر اسے ساتھ ہوں جو وہ میرے ساتھ رکھتا ہے۔ واعظم صواب۔ ہتمسکوا۔ اور مضبوط پکڑ لو۔ بحکم اللہ۔ ای دینیہ۔ اللہ تعالیٰ کی رسی یعنی دین کو فجل اللہ سے مراد دین اسلام ہے جیسا کہ ابن کثیر سے مروی ہے اور جمل دراصل سی ہے یا ہر سب جس سے مراد کی طرف توصل ہو پس اللہ عزوجل نے انکو حکم کیا کہ دین اسلام پر تنک کرنے میں مجتمع و متفق رہیں حال اللہ سے تران مراد ہے اور احادیث صحیحہ میں قرآن کو جمل اللہ المرود کے مانند الفاظ سے فرمایا ہے اور قتادہ نے عہد اللہ سے تفسیر کی اور معنی متعارف ہیں ہر فرقہ کے متبع کو نصب بنا بر حال کے ہے اور مجاہدین اور قولہ۔ ولا تقربوا۔ بعد الاسلام۔ اور اسلام کے بعد متفرق ہونے ابو ہریرہ کی حدیث میں ہے کہ اللہ تعالیٰ نے تین چیزوں سے رستی ہوتا ہے ایک یہ کہ تم اسکی بندگی کرو اور نہ ترک کچھ ذکر و دوم یہ کہ غصام کرو جمل اللہ جمیعاً اور متفرق نہ ہو تم یہ کو الی ملک کو باہم نصیحت کرتے رہو اور تم سے تین چیزوں سے بچنا فرماتا ہے ایک قبل و قال دوم کثرت سوال سوم ضاعت المال۔ رواہ مسلم۔ و اذکر و اللہ۔ النامہ۔ حکیم یا معشر الاوس و انحرج۔ اور اپنے اوپر اللہ تعالیٰ کے انعام کو یاد کرو و اذکر وہ اوس خیرج و انعام یہ ہے کہ۔ اذکنتم احباء قبل الاسلام۔ جب تم باہم ایک دوسرے کے دشمن تھے یعنی اسلام سے پہلے۔ حضرت ابن عباس سے روایت ہے کہ اوس خیرج دونوں کے

زبور اور خیرج کی غذا ہوئی تو وہ اللہ تعالیٰ سے ملے

بھائی تھے انکی اولاد میں ایک بات پر ایک سو بیس برس تک لڑائیاں رہیں یہاں تک کہ اسلام قائم ہوا اور اللہ تعالیٰ نے اس کو کھجور دیا اور نبین الفت ڈال دی چنانچہ فرمایا۔ **فَالْقِتْ**۔ جمع۔ پھر جمع کر دیا۔ **بَلَّغْ قُلُوبَكُمْ**۔ بالاسلام۔ پھر اسے دلوں میں اسلام کے ساتھ **قَاتِلْهُمْ**۔ فصرتم۔ **بِمَعْنَتِهِمْ اِخْوَانًا**۔ پھر تم میرے نعمت الہی سے بھائی بھائی بن یعنی دین و مذہب کا رشتہ بن لین ایک دوسرے کے بھائی ہو گئے۔ اور برو تقویٰ پر ایک دوسرے کے مددگار رہو جیسا کہ دوسری آیت میں فرمایا۔ **هُوَ الَّذِي اَبْرَزَ فَسْرَهُ وَابْلَغَ الْمُنِیْنِ وَالْفَافِیْنِ قُلُوبَهُمْ** الایہ کہ اوکرہ ابن کثیر۔ **وَكُنْتُمْ عَلٰی شَفَا طَرَفٍ**۔ **حَقَّقَ قُلُوبَهُمْ** التاری۔ لیس بتلیم میں الوقوع فیہا الا ان تم تو ان کفار۔ اور تم لوگ آگ کے گڑھے کے کنارے اس طرح محفے کہ تمہارے درمیان اور گڑھے میں گرنے کے درمیان کچھ باقی نہ تھا مگر یہی کہ تم کا فر مر جاؤ۔ **فَاَنْقَذَ کُمْ مِنْهَا**۔ بالایان۔ پس اللہ تعالیٰ نے تم کو اس سے نکال لیا یا بین طور کہ تم کو ایمان دیدیا۔ **كَذٰلِکَ**۔ کہ میں کم مذکر جیسے یہ انعام تم پر ظاہر کیا۔ اسی طرح۔ **مِثْلَیْنِ اللّٰہِ لَکُمُ الْاِیۡتِہُ لَکُمُ تَقْوٰتُہُنَّ**۔ اللہ تعالیٰ تم پر اپنی آیات ظاہر فرماتا ہے تاکہ تم ہدایت پاؤ۔ یعنی تم ہدایت پر ثابت رہو اور مضبوطی حاصل کرو۔ **فَ اَعْرَاسُ الْبَیَانِ** میں یہ کہ قولہ تعالیٰ یا ایہا الذین آمنوا اتقوا اللہ حق تعالیٰ۔ اور نیز حق تقویٰ یہ ہے کہ جو عہد میں انکو مضبوطی سے نگاہ رکھے اور اللہ تعالیٰ نے جو حدود و حرام و حلال کے مقرر فرمائے ہیں انکی حفاظت کرے اور قضا و قدر جاری ہونے کے وقت رضا مندی سے ٹھہرے اور نیز حق تقویٰ یہ ہے کہ حق عزوجل کے مشاہدہ کی واسطے حادثات و مخلوقات کو ترک کرے۔ اور نیز برگزیدہ بندوں کو اپنی تعریف سے حقیقت عین قدم تہلا کر متنبہ کر دیا تاکہ حقیقت عین و نبی کو ادھر کے حق ربوبیت کو پہچانیں اور ان پر لازم کر دیا کہ اس عہد و بیت پر مستقیم رہیں پس گویا فرمایا کہ مجھے حق معرفت سے پہچانو اور میرے پاس یہی حال ہے اور کہ تم میں استقامت ہو اور تمکو وفات نہ پہنچے مگر اسی حال میں کہ وفات کی جو شرطیں ہیں وہ تم میں پوری موجود ہوں اور یہی معنی ہیں قولہ **وَلَا تَمُوتُنَّ اِلَّا وَاَنْتُمْ مُسْلِمُوْنَ** کے اور قاسم نے فرمایا کہ اپنی کوشش کو پورا صرف کر دنیا اور طاعت کے موافق عمل کرنا اور رحمت کی طرف توجہ چھوڑنا اور راحت کی طرف تو کوئی راہ بھی نہیں ہو کیونکہ اصل ہونے کا پہلا کنارہ تو نفس کا تلف کرنا ٹھہرا ہے۔ اور واسطی نے فرمایا کہ حق تقویٰ یہ کہ جو موجب عہد و بیت ہیں انہیں نفس کو تلف کرنا۔ اور **اِیۡنِ عَطَاہُ** نے فرمایا کہ حق تقویٰ یہ کہ سچائی کے ساتھ لا الہ الا اللہ کی چلات ہو کہ تیرے دل میں سوائے حق عزوجل کے کچھ نہ ہو۔ **اِیۡنِ عَطَاہُ** نے فرمایا کہ تقویٰ کی حقیقت ظاہر میں تو یہ ہے کہ جو حدود اللہ تعالیٰ نے مقرر فرمائے انکو نگاہ رکھے اور باطن میں یہی کہ نیت و اخلاص ہو اور روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے اس آیت کے معنی پوچھے گئے تو آپ نے فرمایا کہ حق تقویٰ یہ کہ اللہ تعالیٰ کی اطاعت کیجاوے پھر اسکی نافرمانی نہو اور اسکی یاد کیجاوے پھر کبھی فراموشی نہو اور شکر کیا جاوے کہ کبھی کفران نعمت نہو **قَالَ الْمُرْجَمُ**۔ یہ الفاظ اس روایت کے ہیں جو ابن ابی حاتم نے حضرت بن مسعود سے موقوف روایت کی ہے اور **اِیۡنِ عَطَاہُ** نے فرمایا کہ پورا تقویٰ یہ ہے کہ جب کہ تو اللہ تعالیٰ کے واسطے کے اور جب کام کرے تو اللہ تعالیٰ کے واسطے ہو اور جب نیت ہو تو اللہ تعالیٰ کے واسطے اور خود اللہ تعالیٰ کے واسطے اور اسی کے ساتھ ہو جاوے اور نیز فرمایا کہ تمام تقویٰ یہی ہے کہ تمام شبہات سے بچے مگر کچھ کہنا ہے کہ حدیث صحیح میں حضرت سید عالم صاحب جوامع الکلم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جو شبہات سے بچا وہ اپنے دین کو پاک لے گیا۔ فرمایا **اَلْقُوْا اللّٰہَ حَقَّ تَقَاتِہُ** قولہ تعالیٰ واعصوا کُلَّ اَمْرٍ جَمِیْعًا وَلَا تَفَرَّقُوْا۔ جل اللہ ہدایت کفایت و رعایت و عہد ویت و معرفت و محبت و خدمت و ادب و شمت اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم و قرآن مجید و سنت نبی صلی اللہ علیہ وسلم پس اللہ تعالیٰ نے جمہور پر ان وقائع کے ساتھ اعتقاد واجب کر دیا تاکہ اسکی طرف ہر پوچھ جاوے اور اس سے متفرق نہوں کیونکہ جسے اپنی رائے و تدبیر و معاملہ و مجاہدہ و حیلہ و فکر و تدلل کی طرف رجوع کیا یعنی اسکی



براہیت و کفایت و رعایت وغیرہ پر بڑا وہ سایہ عنایت و کفایت سے کہیں دور پڑ گیا شیخ سہل نے فرمایا کہ انھوں نے عہد سے شک کیا اور عہد اسکا تو حید ہو اور شیخ ابو یوسف نے فرمایا کہ جب تک تو اپنے نفس کو گم نہ کرے اور اپنے خالق سے عہد نامہ نہ کرے تب تک تیری دعا قبول ہوگی اور جب تک تو واسطہ امور میں رہیگا تو مخلوق اپنے خالق کی طرف راہنہیں پاتا ہر پھر جب تو نے اسکو اپنے سے طرح دیدیا یعنی کسی امر کے واسطے سے وصول نچا تو اللہ تعالیٰ سے عہد نامہ کرنے والا ہو گیا اور بعض نے فرمایا کہ اسکی طرف عہد نامہ بہرہ کہ نیدہ کا دل عہد و فکر نے پر پائل ہے اور بدین کسی کو تاہی کے فرائض ادا کرنے پر جھکے۔ اور شیخ ابن عطاء نے فرمایا کہ جل اللہ سر بندہ سے متصل ہو اور جل اللہ ہی حمد الہی اور اس کی کتاب مجید پر جس نے اسکو مضبوط کیا وہ وہل ہو گیا اور شیخ حقیقہ نے پوچھا گیا کہ قولہ تعالیٰ عہدوا لجل اللہ کے معنی کیا ہیں تو کہا کہ صوفیہ کہتے ہیں کہ ہمیں خصوص ہر اور عموم بھی ہر اس عہدوا باللہ کے معنی ہیں کہ جل اللہ کے ساتھ عہد نامہ کرنے سے ہم اللہ تعالیٰ کے ساتھ عہد نامہ کو قال لہم اھل یہ کہ خاص لوگوں کو تو عہدوا باللہ فرمایا اور عام کو عہدوا لجل اللہ فرمایا ہے۔ اور بعض نے کہا کہ عہدوا لجل اللہ کے معنی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی موافقت پر مجتمع ہو یعنی ہر حال میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے قول و فعل سب سے موافقت کرو کہ وہی جل اوثق میں اور طاب و باطن اور شہیدہ و علانیہ کسی حال میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی موافقت سے متفرق نہ ہو۔ قولہ تعالیٰ و اذکرو نعمۃ اللہ علیکم۔ یعنی اپنے اوپر اس نعمت الہی کو یاد کرو کہ معرفت و محبت کی صفت سے تم کو اپنی طرف راہ دے۔ قولہ اذکرو نعمۃ اللہ علیکم۔ یعنی بشریت کے گھٹا ٹوبہ بادل کے نیچے کفر و انکار کے پردہ میں اسکی توحید کو مشاہدہ کرنے سے دور اسکی دیدار قربت سے محروم پڑے تھے اور وہ وقت دیکھو کہ اللہ تعالیٰ کا حق اور اپنے بھائیوں کا حق برباد کرنے تھے اور کفر کی فلتا میں پھنسنے ہوئے اپنے نفس کی خواہشیں چلبھنے اور اپنے بھائیوں کی خواہشوں کو برباد کرتے تھے اور جانا چاہیے کہ اصل سبب نہیں عداوت کا یہی تھا کہ اللہ تعالیٰ نے انکو لباس معرفت سے ننگار کھا تھا پھر جب انکے سرور باطنی کو اپنی غیاب سے انوار معرفت کی خلقیں عطا فرمائیں اور انکے دلوں کو حقائق وصال نے ڈھانپ لیا تو بعض نے بعض پر چال حق عزوجل کا اثر دیکھا اور بعض رہو بعض پر عاشق ہوئیں جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا حبیب الیکم الایمان و زمین فی قلوبکم۔ اور یہی شرح جو میں نے بیان کی یہی معنی ہیں اس قول و تعالیٰ عزوجل کے کہ فرمایا۔ فالف میں قلوبکم کا مجمع بنوئے اخوانا۔ اور نیزہ اشارہ ہے کہ پھر اللہ تعالیٰ نے تمھارے دلوں میں الفت و دیدی طرح کہ اپنی طرف سے صمت نورانی تمھارے دلوں کو وی اور اپنی درگاہ یا کمال کا جمال کشف فرمایا یہاں تک کہ تم سب کے سب مکاشفات وصال کی حقیقت کو پہونچے اور شرف احسان سے تمکو الفت کا دودھ سا پیالہ ملا اور جمال حبیب سے خوش دل ہو گئے اور تمھارے قلوب سے وحشت کا پردہ اٹھ گیا پس ان سب کا عیش لکھا اور نہیب لکھا اور حفظ ایک ہو گیا اور اللہ تعالیٰ نے سب کو خلاص پر جمع کر دیا تاکہ انکے اخلاق پر عزوجل آگیا تھا اور طبیعت پر کچھ لگاؤ ہو گیا تھا اس سے پاک ہو گئے اور ابھی الفت و خلاص کا لباس پہن لیا قال المشرکیم جب حضرت صلعم نے حنین کی غنیمت تقسیم فرمائی تو انصار رضی اللہ عنہم کو کچھ کم دیا اور خشکی تالیف قلوب منظور تھی انکو زیادہ دیا پس بعض انصار نے اس میں کچھ باتیں کہیں جنکی خبر حضرت صلعم کو پہونچی تو خطبہ فرمایا کہ اے گروہ انصار کیا میں نے تمکو گمراہ نہیں پایا تھا کہ میرے ساتھ اللہ تعالیٰ نے تمکو ہدایت دی اور تم آپس سے پھوٹے ہوئے تھے کہ میرے ساتھ اللہ تعالیٰ نے تمکو باہم ملا دیا الفت سے تم محتاج تھے کہ اللہ تعالیٰ نے تم کو میری وجہ سے تو گمراہ کر دیا جب آنحضرت صلعم کوئی بات فرماتے تو انصار کہتے کہ اللہ تعالیٰ واسکے رسول کا ہر پڑا احسان ہر نعمت و رحم کھتا ہو گو یا اس تعصبات سے انھوں نے اپنا حصہ بھریا اور کیا خدا و اناتر ہو کہ کس قدر لیا فلتیال فیما اللہ تعالیٰ نے تمکو فوٹا کسے پھنساؤ سے پھڑکایا اور انکے دلوں سے تفرقہ کے فطرات دور کر دیے پس انکو عین الجمع میں ایک کر دیا گو یا ایک نے ان میں سے ایک کے جہاں نے انکو وفا دیدی اور انکے خلاص نے انکے دلوں کو صفا کا لباس پہنایا پس وفا و صفا کے درمیان وہ سچے بھائی ہو گئے اور محبت میں مخلص ہو گئے

اور آپس کے ساتھ میں انصاف سے رہنے والے ہو گئے اور ایک کو دوسرے کی دوستی پر یقین کامل ہو گیا حال کلام بیان یہ ہے کہ برگزیدہ لوگوں کے دلوں میں جو الفت ہوتی ہے وہ ان کے مقامات و حالات کے مراتب کے موافق درجہ بدرجہ مختلف ہوتی ہے اور جان رکھو کہ جب اللہ تعالیٰ نے اسرار کو پیدا کر کے انکو اپنے مشاہدہ قرب میں جمع کیا تو بعض کو مقام توحید سے مشرف کیا اور بعض کو مقام معرفت سے اور بعض کو مقام محبت اور بعض کو مکاشفہ اور بعض کو مقام مشاہدہ اور بعض کو مقام انوار و حیل و حالات سے مشرف فرمایا پس الفت ان میں اسی انداز پر ہے جس قدر ان کے درجوں میں اسلمین نزدیکی ہو مثلاً مقام توحید و معرفت میں قربت ہو نسبت توحید و مکاشفہ کے پھر ان میں سب کو بعض کو بعض پر رحمت و ہدایت و عصمت قرار دیا ہے حدیث میں فرمایا کہ منین مثل عمارت مکان کے ہیں کہ ایک دوسرے کو قوت دیتا ہے پھر جانو کہ جو شخص شہدائے بین جمیع مقامات کے مدارج سے توفیق یافتہ ہوا وہ اپنے لوگوں میں سب کے نزدیک محبوب و محبوب ہوگا اور سب کا پیشوا ہوگا کیونکہ اسنے اصول و عقائد حق کو پالیا اور سب کے مقامات کی حقیقت کو ادراک کر لیا ہے اور جسے تمام مقامات کو نہیں یا یا تو اسکا حال ایسا نہیں ہوگا پس باہم الفت ہونا ان لوگوں کی صفات سے ہے اور ایک دوسرے سے انکار ہونا بچھلون کا حال ہے اس واسطے کہ انکی روحیں باہم ایک دوسرے سے محب ہوتی ہیں اور یہی حضرت سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ ارواح جن جنہیں میں ہیں جنہیں باہم تعارف ہوا انہیں باہم الفت ہوتی اور جنہیں باہم شہادت نہوتی انہیں بھٹ پڑتی قال لہم رحمہم یہ حدیث صحاح میں ہے بعض کا برنے کہا کہ کنتم اعداء کے معنی ہیں کہ اپنے خطوط نفس سے لگے رہنے سے تم میں تھے پھر فرمایا کہ فالقہ بین قلوبکم - باین معنی کہ خطوط نفس تم سے زائل کر دیے اور اس سے پھر کرم کو حفظ کی طرف لگا دیا - قولہ تعالیٰ کنت علی شفا حفرة من النار فانقذکم سنا - یعنی تم امتحان کے واسطے انکی غضب میں ڈالے گئے تھے اور یہ مراد نہیں کہ حقیقت میں ایسے تھے کیونکہ واقعی تو یہ لوگ خاصان حق سے تھے چنانچہ فرمایا پھر تم کو اس سے کال لیا اور یہ رضا سے تقدیر انکی تھی کہ تمہارے شرف و برگزیدگی پر جاری ہوئی تھی کہ تمکو معاف و کواشف سے سرفراز کرے اور یہی فرمایا سبقت برحق غضبی مقرر جم کتا ہے کہ یہ حدیث قدسی صحاح کی روایت سے ہے اور یہی اسکے میں کہ حق عزوجل نے فرمایا کہ میری رحمت میرے غضب پر پیش قدم ہے - اور بعض محققین نے ہر چیز و ہر حال میں رحمت ثابت کی ہے اور سچ اگر نہیں میں سے ہیں مگر کہ عذاب کفار میں بھی انھوں نے وجہ رحمت کی تقریر کی ہے اور یہ اللہ تعالیٰ جانے و لیکن عموم رحمت کو صحیح ہے بلکہ منصوص ہے کہ فرمایا جو حق وسعت کل شی - میری رحمت ہر شے کو وسیع ہے اور شے میں سب شامل ہے لیکن ادراک وجہ رحمت عوام کا کام نہیں مثلاً جہا میں قل کفار انکظ من دفع الزکاب شروفا و کفر ہو اور منون کے حق میں تو ظاہر علی ہذا القیاس فافہم

وَلَسَكُنْ مِنْكُمْ أُمَّةٌ يَدْعُونَ إِلَى الْخَيْرِ وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ  
اور چاہیے کہ رہیں تم میں ایک جماعت بلائی  
وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ تَقَرَّوْا وَآخَذْتُمْ مِيثَاقَهُمْ لَعَنَّاهُمْ  
اور وہی ہیں جو اپنے مراد کو اور نہ انکی طرف جو پھوٹ گئے اور خلاف کرنے لگے بعد اسکے کہ پہنچ چکے ان کو  
الْبَيْتِ وَأُولَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ يَوْمَ تَبْيَضُّ وُجُوهٌ وَتَسْوَدُّ وُجُوهٌ  
صاف حکم اور انکو بڑا عذاب ہے جس دن سپید ہونگے بعضہم اور سیاہ ہونگے بعضہم  
فَأَمَّا الَّذِينَ اسْوَدَّتْ وُجُوهُهُمْ أَكْفَرْتُمْ بَعْدَ إِيمَانِكُمْ فَذُوقُوا الْعَذَابَ  
سو وہ لوگ جن کے منہ سیاہ ہوئے آیا تم کافر ہو گئے ایمان میں اگر اب چکھو عذاب

يَا كُفْرًا تَكْفُرُونَ (۱) وَأَمَّا الَّذِينَ ابْصَرَتْ وَجُوهُهُمْ فِي سَحَابٍ مُمِيزَةٍ

خِلْدُونَ تِلْكَ آيَةُ اللَّهِ تَسْلُوهَا عَلَيْكَ بِالْحَقِّ وَمَا اللَّهُ بِرَبِّكَ ظَلِيمٌ

وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَاللَّهُ تَرْجِعُ الْأُمُورَ

وَلَكِنْ مِّنكُمْ أُمَّةٌ تَدْعُونَ إِلَى الْخَيْرِ - الاسلام - اور تم میں سے ایک گروہ ہونا چاہیے کہ غیر یعنی اسلام کی طرف

دعوت کرے ف اور حضرت جعفر باقر نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس آیت کو پڑھ کر فرمایا کہ خیر ہی قرآن اور میری

سنت کا اتباع ہو (رواہ ابن مردودہ) وَيَا صٰرُوْنَ بِالْمَعْرُوفِ - اور معروف شرعی کا حکم کرے ف اور نیکانوں کو

سکھلاوے - وَيَهْيُوهٖ عَنِ الْمُنْكَرِ - اور منکر شرعی سے منع کرے ف جو شرع میں بد کام ہو اس سے روکے - وَأُولَٰئِكَ

الذَّٰرِعُونَ الْأَمْرَ مِنَ النَّاهِيْنَ - الْمُفْضِلُونَ - الفاضلون لان ما ذکر فرض کفایہ لایلزم کل الامتثال ولا یلحق کل احد

کا لجاہل قبل زمانہ اسی لتکو نواۃ - اور یہی خیر کی طرف بلانوالے اور نیک کام کا حکم کرنے والے اور منکر سے منع کرنے والے ہیں ای فائز

برابر میں ف اور منکر میں من تبیضہ ہو کیونکہ جو حکم ذکر فرمایا وہ فرض کفایہ ہو کہ کل امت پر لازم نہیں ہو اور ہر فرد کے لائق بھی نہیں ہو جیسے

جاہل اسکی لیاقت نہیں رکھتا مگر جمہ کتا ہو کہ منکر کی عبارت میں ظاہر ہو سکتا ہو کہ فرض کفایہ ہر امت پر لازم نہیں ہو بلکہ بعض پر ہوتا ہو اور ہر

علامہ تفتازانی نے اعتراض کیا ہو کہ یہ قول مردود ہو اور دلیل قائم ہو کہ فرض کفایہ بھی کل پر واجب ہوتا ہو لیکن بعض کے ادا کرنے

سے سب کے ذمہ سے ساقط ہو جاتا ہو چنانچہ سفیہا وہی نے بھی کہا کہ خطاب کیا جمیع کو اور ان میں سے بعض کا فعل طلب کیا تاکہ دلیل ہو اس بات پر

کہ یہ حکم سب پر لازم ہو جتنی کہ اگر سبچوں نے ایک سرے سے ترک کیا تو سب کے سب گناہگار ہو گئے لیکن اگر بعض نے ادا کیا تو سب کے ذمہ سے ساقط

ہو گا اور یہی ہر فرض کفایہ کا حال ہو - اور بعض نے کہا کہ من زمانہ ہو اور معنی یہ ہیں کہ چاہیے کہ ہو جاوے تم ایسی امت الی آخرہ مگر جمہ کتا ہو کہ

قرطبی نے اول کو ترجیح دی ہے وجہ سے کہ مختص ہونا بعد علم و لیاقت کے ہو سکتا ہو پس فقط اہل علم سے مخصوص ہو گا - اور شیخ ابن کثیر نے فرمایا کہ

مقصود اس آیت سے یہ ہو کہ امت میں سے ایک فرقہ اس کام کی تکلیف اپنے اوپر اٹھائے اگرچہ یہ کام تو ہر فرد پر اسکی لیاقت کے موافق واجب ہو

جیسا کہ صحیح مسلم میں حضرت ابو ہریرہ کی روایت ہو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جسے تم میں سے منکر دیکھا یعنی کسی کو ایسا مل کرے دیکھا جو شرع

میں منکر ہو تو چاہیے کہ اسکو اپنے ہاتھوں بگاڑے اور اگر ایسا نہ کر سکے تو زبان سے منکر کرے اور اگر یہ بھی نہ کر سکے تو دل سے اور یہ سب سے مرفور

ایمان ہو اسکے بعد انی برابر ایمان نہیں ہو - اور حذیفہ سے مرفور روایت ہو کہ قسم اس ذات کی جسکے قبضہ قدرت میں میری جان ہو کہ تم حکم

کرو گے امر بالمعروف کا اور منع کرو گے منکر سے یا اللہ تعالیٰ تمہارے پاس سے عذاب بھیجے گا پھر تم اس سے دعا کرو گے اور تمہاری دعا قبول ہوگی

رواہ الترمذی وابن ماجہ - اور آیت میں دلیل ہو کہ امر بالمعروف و نہی منکر واجب ہو اور یہی صاف کی پیروی میں کہا کہ امر بالمعروف تو

کبھی واجب ہوتا ہو اور کبھی مستحب ہوتا ہو جیسا حکم ہو یعنی اگر اسکا کرنا واجب تھا مثل نماز کے تو امر بالمعروف بھی واجب ہو اگر اسکا کرنا مستحب تھا

تو امر بالمعروف بھی مستحب ہو اور ربانی الزم منکر تو یہ سب کل واجب ہو اسواسطے کہ تمام جسکو شرع نے منکر قرار دیا ہو وہ حرام ہو اور ہر

مفسر جلال الدین سیوطی نے اس پر اعتراض کیا کہ یہ غلطی ہو اور صحیح یہ ہو کہ اگر فعل منکر حرام ہو تو اس سے نہی کرنا واجب ہو اور اگر مکروہ ہو تو اس سے نہی کرنا مستحب ہو اب رہا یہ کہ جس فعل کو آدمی خود کرتا ہو حالانکہ منع ہو تو اس سے دوسرے کو منع کرے یہاں کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا - یا ایہا الذین آمنوا لم تقولون ما لا تفعلون - یعنی ایمان والو تم کیوں کہتے ہو وہ جو خود نہیں کرتے ہرگز سچا آدمی خود نہ لکھا کہ آمین مختلف ہو اور اظہار حج یہ ہو کہ گنہگار جس گناہ کا خود مرتکب ہوتا ہو اس سے بھی دوسرے کو نہی کرے کیونکہ اس پر دو باتیں واجب ہیں ایک یہ کہ خود اسکو نہ کرے اور دوم یہ کہ جسکو کرتے دیکھے اسکو منع کرے پس اگر اسے پہلی بات نہ کی تو دوسری بات جو اسکے ذمہ واجب تھی وہ کیونکہ ساقط ہو سکتی ہو مگر ہم کہتا ہو کہ اسی پر ائمہ حنفیہ کا فتویٰ ہے - وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ تَنْفَرُوا مِنْهُمْ وَهُمْ لَا يُفِرُّونَ - وہ منہم و خلفوا فیہ صیغۃ کجید مکجاء ھم الکبیرات - وہم الیہود والنصارى - اور تم لوگ ایسے مت ہو جیسے وہ لوگ جو پھوٹے میں پڑے اور اختلاف ڈالا بعد ازاں کہ انکے پاس آیات بنیات پہلکی تھیں و یعنی تفرق سے دین کا تفرق مراد ہو اور اختلاف سے دین میں اختلاف مراد ہو اور اس موصول وصلہ کی مصداق یہود و نصاریٰ ہیں اور یہی جمہور مفسرین کا قول ہے - وَأُولَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ - ایسے بدکاروں پر عذاب عظیم ہو گا اور ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ بڑی مراد ہیں اور حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی روایت ہے کہ یہودی اکثر فرقے پر متفرق ہوئے اور انصاری اکثر فرقہ پر متفرق ہوئے اور یہی امت تہذیب فرقوں پر متفرق ہوگی اور ایک روایت میں یہ زیادہ ہے کہ سب جہنم میں جاویں گے سوائے ایک کے اور وہ جماعت ہے یعنی اہل السنۃ والجماعۃ رواہ ابو داؤد والترمذی وابن ماجہ والحاکم و احمد وغیرہ اور ابن عمرؓ کی روایت ہا کم میں مرفوع ہے کہ پوچھا گیا کہ وہ ایک فرقہ کون ہے یا رسول اللہؐ تو فرمایا وہ کہ جو اس راہ پر ہو گا میرٹھ اور میرے صحابہ آج میں - بالحدیث مصداق اسکے وہ لوگ ہیں جو شرک سے پرہیز کر کے حضرت صلیم کی سنت پالیں اور صحابہ رضی اللہ عنہم کی چال پر چلتے ہیں اور سب جماعت ہیں تفرقہ دہن میں رکھتے ہیں کیونکہ ابو ذرؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہؐ صلیم نے فرمایا کہ جسے جماعت کو بالشت بھر چھوڑا اسے رفقہ اسلام اپنی گردن سے نکال دے رواہ ابو داؤد و ابن اسلم و سلمون کو سخت تنبیہ ہے کہ آپس میں تفرق نہ ہوں لیکن کبھی دو متفق ہونگے جب تک کہ یہ راہ توحید پر قائم نہ ہوں - یَوْمَ تَبْيَضُّ وُجُوهٌ وَتَسْوَدُّ وُجُوهٌ - اسی یوم القیامۃ - یعنی اس دن سے مراد روز قیامت ہے و صحیح اس کثیر نے ذکر کیا کہ تبض و وجوہ - اہلسنت و جماعت ہیں اور تسود وجوہ اہل بدعت ہیں ابن عباسؓ کا قول ہے و ظاہر مراد اہل بدعت سے عام ہیں خواہ اس امت کے بدعتی ہوں یا کسی اور امت کے ہوں - احوال جنہوں نے صراط مستقیم اور آیات بنیات میں اختلاف کیا اور رافضی میں مومنوں کو تکلیف دی تو آخرت میں ان مشرکوں کا فزون بدعتیوں کے لیے عذاب عظیم ہے جس دن دو قسم کے چہرے ہونگے ایک سیاہ و دوسرے سفید پھر ہر ایک کی تفصیل یہ ہے کہ - فَأَمَّا الَّذِينَ اسْوَدَّتْ وُجُوهُهُمْ - وہم الکفرون فیلہم فی النار و یقال لہم توبخا - اگھر تم کجاء - ایما نکم - یوم اخذ المشیاق - چہرے سیاہ ہونگے وہ کافرین ہیں جو آگ میں ڈالے جاویں گے و توبخا کہا جائیگا کیا تم کافر ہوئے بعد ایمان لانیکے ان میں عہد توحید لینے کے وقت جو جنہوں نے اللہ تعالیٰ پر ایمان کا اقرار کیا تھا وہ ایمان مراد ہو اور دوسرے اہل بدعت مراد ہوں تو کوئی تردد نہیں کیونکہ بدعت تو بدعت کے ہوتی ہے فافہم - اور حسن بصریؒ سے روایت ہے کہ وہ منافق ہیں اور میں بھی تاویل رکھتا ہوں کیونکہ وہ ایمان نہیں لائے تھے غرض کہ انکو امت کی جاہلیگی کہ کیا تم بعد ایمان لانے کے کافر ہو گئے - یعنی عہد ازل میں اللہ تعالیٰ پر ایمان لانیکے بعد کافر ہو گئے - فَذُوقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ - پس اپنے کفر کرنے کے بدلے عذاب چکھو جو دائمی جہنم ہے - وَأَمَّا الَّذِينَ ابْیَضَتْ وُجُوهُهُمْ - وہم المؤمنون اور وہ لوگ جنکے چہرے سفید ہونگے - (وہ مؤمنین ہیں) - فسیفی



**رحمۃ اللہ** - جنت - تو وہ اللہ تعالیٰ کی رحمت میں یعنی جنت میں ہیں و جنت کو بطور مجاز کے رحمۃ اللہ سے تعبیر کیا کیونکہ جنت محل  
 رحمت ہے اور اس میں جنتیہ فضل ہر کسی کے اعمال وغیرہ کا عوض نہیں ہے۔ **لھو فیہا جلد حنون** - یہ نیک بندے جنت میں ہیشہ  
 رہیں گے و ہاں موت نہیں ہے۔ پھر جانا چاہیے کہ ترمذی رحمۃ اللہ نے اس آیت کی تفسیر میں ابو عیسیٰ سے روایت کی کہ ابوامامہ نے  
 درج مسجد دمشق پر کچھ سرچنے دیکھے تو ابوامامہ نے فرمایا کہ دوزخ کے کتے ہیں یہ زیر آسمان نہایت شرمیت قتل ہیں اور جس عورت کو انھوں نے قتل کیا  
 ہوگا وہ سب بہت اچھے مقتول ہونگے پھر یہ آپہ طہمی یوم نبض وجوہ و تسود وجوہ - آخر تک تو میں نے ابوامامہ سے پوچھا کہ آپ نے اس کو  
 رسول اللہ صلعم سے سنا ہے تو فرمایا کہ اگر میں نے اس کو انحضرت صلعم سے فقط ایک بار یا دو یا تین بار یا تنگ کہ سات بار شمار کر کے کہا کہ اگر فقط سات  
 ہی بار یا سات تو میں تم سے اسکو بیان نہ کرتا۔ قال الترمذی حدیث حسن و قدر رواہ ابن ماجہ والامام احمد والبیہقی رحمہم اجمعین کہتا ہے کہ یہ حال خارجیوں کا  
 بیان ہوا ہے اسی واسطے بعض نے اس آیت میں - الذین اودت وجوہہم - سے خارجی مراد لیے ہیں اور حق یہ ہے کہ خارجی بھی ان لوگوں میں  
 داخل ہیں اور آیت کریمہ انہیں زیادہ منطبق ہے کیونکہ پہلے وہ لوگ مسلمان ہوئے تھے پھر خارجی ہو گئے ہیں کہ اسلام انکا ماند تفاق  
 کے تھا اور عالم میں مئی السنۃ رحمۃ اللہ نے موقف قیامت میں تجلی پروردگار کی حدیث ابن عباسؓ اور ابن ابی اسیرؓ کے بیان میں لائوگا  
 انشاء اللہ تعالیٰ۔ **تِلْكَ اٰیَاتُ اللّٰهِ** - یہ آیات اللہ تعالیٰ جو کافروں کی غوری عذاب میں اور مومنوں کی منزلت ثواب میں مذکور ہوئیں  
**تَتْلُوْهَا عَلَیْكَ بِاَحْسَنِ** - انکو ہم تجھ تلاوت فرماتے ہیں تحقیق و اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم خاص ہماری وحی عظیم ہے تو ضرور پڑھیں ہی ہونے  
 والا ہے۔ **وَمَا اَللّٰهُ بِرَبِّکَ ظَلَمًا لِّلْعٰلَمِیْنَ** - ہاں یا خدا ہم بغیر جرم - اور اللہ تعالیٰ کچھ بھی جہان والوں پر ظلم کا ارادہ نہیں کرتا و  
 باین طور کہ انکو بغیر جرم کے ماخوذ کرے **بِضَاوِی** نے کہا اس واسطے کہ اللہ تعالیٰ سے ظلم ہونا تو محال ہے سو اس واسطے کہ اللہ تعالیٰ پر کچھ واجب  
 نہیں کہ اس میں کسی سے ظلم ہو اور وہ کسی امر سے ممنوع نہیں کہ اسکے کرنے سے ظلم ہو کیونکہ وہ تو علی الاطلاق مالک ہے۔ حال یہ کہ اللہ عزوجل کی طرف سے  
 ظلم تو متصور ہی نہیں ہو سکتا کیونکہ جو کچھ وہ کرے خود مختار ہے۔ **لَا سِیْلَ عَمَّا فِیْعَلُ** وہ ہم سیلون - اور جبر سر جو چاہے کرے سب بجا و درست ہے کیونکہ اسے  
 اپنے ملک میں نصرف کیا پس ظلم تو ہو نہیں سکتا ہے لہذا فرمایا **قُلْ مَنْ یَمْلِكُ لِّکُمْ مِّنْ اَشْیَآءِ اِنْ اَرَادَ اَنْ یَّسِیْعَ وَہُمْ وَفِی الْاٰخِرِیْنَ جِیَآءِ** یعنی اگر وہ  
 حضرت عیسیٰؑ و انکی مان و سب کچھ جو زمین میں ہو ہلاک کرے کا ارادہ کرے تو کون مانے ہے۔ اگر کہا جاوے کہ ظلم نہ کرے کی نفی کرنے میں ہر فرد ظلم کی نفی  
 ہو گئی حالانکہ دنیا میں جو ایک دوسرے پر ظلم کرتے ہیں وہ بارادہ الکی ہیں اور جواب یہ کہ خلق الکی ہے نہ انکو مرضی ہے فافہم **وَفِی السَّمٰوٰتِ**  
**اَوْ مَا فِی الْاَرْضِ** - ملک و خلقا و عبیدا - اور اللہ تعالیٰ ہی کے واسطے ہے جو کچھ آسمانوں و زمین میں ہوں اراہ ملک خلق ہونے  
 اور بندے ہونے کے یعنی سب ہی کی ملکیت و مخلوق و بندے ہیں۔ **وَالِی اللّٰہِ تَرْجِعُ** - نصیر **اَلَا هُوَ** - اور باز گشت جمیع امور  
 کی اللہ تعالیٰ ہی کی طرف ہوں یہ اللہ عزوجل کے بانی ظلم کا مقام ہے کہ عین عقلا بمنزلہ لا یعقلون کے ہیں ف شیخ نے عرائس البیان  
 میں کہا کہ قولہ تعالیٰ یوم نبض وجوہ و تسود وجوہ - اشارہ ہے کہ جو لوگ دعویٰ محبت میں ہے انکے چہرے نور شاہد سے نور ہو گئے کیونکہ مطلع  
 قدیم مشرق ازل سے آفتاب کمال طلوع فرمایا پس اپنی تجلی حال سے ایسے چہروں کو پاک منور فرما دیا جو اسکی درگاہ میں گرد آلودہ ہو رہے تھے اور  
 انکو اپنے نور سے ایک نور خاص عطا فرما دیا کہ اسی نور قدیم کی قوت سے جمال قدیم کو دیکھنے کے یہ چہرے مشرق بحال بکریم اور نورانی ہو کر  
 اور شاہد خرم بدیدار وصال ہونگے اور رضوان اکبر سے لہلہائے ہوئے اور اپنے پروردگار کی جانب قوت پاکر نکلی لگائے ہونگے چنانچہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا  
 وجوہ یوسفنا ضرة الی رہباناطرة - اور جان بکھو کہ آج کے روز بھی وہ چہرے حکمت میں جن پر کل کے روز یہ انوار و اوصاف ظاہر ہوئے گئے چنانچہ فرمایا

سباہم فی وجوہہم من اثر السجود۔ اور فرمایا تم ہم سبیاہم۔ اور یہ سیار ان اولیاء کرام کے چہروں کی ہیں کہ جب تو انکو دیکھے تو نغمہ و ملک کی طرح دیکھے  
اس واسطے کہ وہ آئینہ حق ہیں اللہ تعالیٰ انہی اپنی مخلوق کے واسطے تجلی فرماتا ہے۔ قولہ تعالیٰ و قد صوہرہ یہ ان لوگوں کے چہرے ہونگے جو خباب  
بارتعالیٰ میں کچھ نہیں اور یہ ان اپنے آپکو اللہ تعالیٰ کا دوست قرار دیتے ہیں جیسے یہود و نصاریٰ جھکا کر و شرک و باطنیہ فرقہ و فرقہ کے لوگ کہ خلق کے  
درمیان تقشف ظاہر کر کے مقامات اولیاء کا دعویٰ کرتے ہیں اور صادقین کی وضع میں نکلتے ہیں و خلق سے خواہیں کہتے ہیں کہ انکی تعریف کریں اور  
اپنے چہرے انہیں مخلوق کی طرف لگا کر رہتے ہیں اور جو لوگ کہ زمین میں اللہ عزوجل کے امین ہیں انہیں عداوت رکھتے ہیں **قال المصنف** ہم فرقہ و فرج کا جو  
شخص پیشوا تھا اسنے حضرت صلعم سے آکر کہا کہ یا محمد آپ اس تفسیر کرنے میں انصاف کیجیے کہ آپ نے انصاف نہیں کیا تب آپ نے فرمایا کہ افسوس  
ہو کہ مالک آسان زمین تو مجھ کو اہل زمین پر امین کرتا ہے اور تم نہیں کرتے ہو اور اسی قصہ میں ذوالخولجہ اور خارجیوں کے بے ایمان ہونے کا حال  
فرمایا ہے حالانکہ یہ بھی فرمایا کہ تم اپنی ناز و روزہ کو انکے مقابلہ میں حقیر دیکھو گے مگر یا وجود اسکے بخارجی لوگ دین سے ایسے باہر ہونگے جیسا کہ  
سے تیرنگل جاتا ہے اور اصل حدیث صحیح مسلم وغیرہ میں ہے سکا ربی لوگوں کے چہرے سیاہ ہو جائینگے کیونکہ جمع قیامت کے حضور میں وہ لوگ  
دیار درگاہ سے محروم و محجوب ہونگے چنانچہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔ **کلا انہم عن ربہم یومئذ یحجرون الا تہ**۔ محی اللہ نے عالم میں ذکر کیا کہ سعید  
بن جبیر نے ابن عباس سے روایت کی کہ انھوں نے یہ آیت پڑھی اور کہا کہ سعید ہونگے چہرے اہل سنت کے اور سیاہ ہونگے اہل بدعت کے۔  
اور کلینی نے ابی صالح کے واسطے سے ابن عباس سے روایت کی کہ جب قیامت کا دن ہوگا تو ہر قوم کے واسطے وہ اونچا کیا جائیگا جسکو  
وہ پوجتے تھے پس ہر قوم جسکو پوجتی تھی اسکی طرف روانہ ہوگی اور یہی اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے نولہ مالتولی۔ پھر جب اسکی طرف جا پھوئیں گے تو  
حقیقت حال دیکھ کر سخت غمگین ہونگے کہ سب پر باد ہوا پھر غم سے انکے چہرے سیاہ ہو جاوینگے۔ اور اہل قبلہ اور یہود و نصاریٰ باقی رہینگے  
کہ جو انکے واسطے اونچا کیا گیا اس میں سے کسی کو نہیں پہچانینگے پھر اللہ تعالیٰ انپر آویگا پس اسکو سیدہ کرے گا پھر وہ شخص جو دنیا میں اسکو سجد کرتا تھا  
سطح مومن ہو کر پھر باقی رہ جاوینگے یہود و نصاریٰ اور منافق لوگ کہ یہ لوگ سجدہ کرنے سے بدلتا ہوا بنیاوینگے پھر انکو سرٹھانے کی اجازت دی جاوے گی اور  
مسلمانوں کے چہرے برف کے مانند سفید ہونگے اور منافق و اہل کتاب یعنی یہود و نصاریٰ جب زمین کے چہرے دیکھینگے تو سخت غمناک  
ہو جاوینگے اور انکے چہرے سیاہ پڑ جاوینگے تو کہینگے کہ اے پروردگار ہمارا کیا حال ہے کہ ہمارے چہرے سیاہ ہیں پس واللہ ہم مشرک نہ تھے تو اللہ  
تعالیٰ ملا کہ سے فرمایا کہ دیکھو انھوں نے اپنے نفسوں پر کیا جھوٹ باندھا ہے **قال المصنف** ہم یہ حدیث مرفوعہ طور پر یا سلوک گیر اسانید صحیحہ کے  
ساتھ تفسیر قولہ تعالیٰ یوم کشف عن ساق و یدعون الی السجود لایہ میں انشاء اللہ تعالیٰ اچھی طرح بیان ہوگی اور جو حال اس حدیث میں مذکور ہے  
اہل ایمان اکابر صلحا عارفان پاک ہر صدق دل سے ایمان لائے اور مقرر جم تمام اسوجہ پر جس پر صلحا و امت ایمان لائے ہیں ایمان لایا اور اس کو  
اللہ عزوجل کا فضل جانتا ہے پس عام بھائی مسلمانوں کو لازم ہے کہ سلف صالحین کے طریقہ پر ایمان لاوین اور اپنے نفس و شیطان کے وسوسہ و  
اوہام و اپنی عقل جزوی کی حماقت کو درمیان سے اٹھاوین و التوفیق الی اللہ تعالیٰ۔ اور جو آپس میں مذکور ہے پھر صریح دلالت کرتا ہے قولہ  
تعالیٰ للذین حسنوا الحسنی و زیادۃ ولا تزیق وجوہہم قہر ولا قولہ واللذین کسبوا السیئات جزاۃ السیئۃ بمثلما وترتہم قولہ۔ لیکن چہروں کی سیاہی وغیرہ  
جزا بدکرداری و ناصنا مندی بارتجائے ہے اگرچہ ظاہر کلام سے یہ وہم ہوتا ہے کہ فقط غم سے سیاہ ہونگے۔ فقہر۔ پھر قولہ الذین حسنوا الحسنی و  
زیادۃ۔ کی تفسیر میں زیادہ و بدار باری تعالیٰ ہی اور یہی تفسیر مرفوعہ و موقوف متواتر مروی ہے اور شیخ نے جو آیت ذکر کی تھی قولہ۔ کلا انہم  
ربہم یومئذ یحجرون۔ اس میں امام مالک نے کہا کہ دلیل موجود ہے کہ مومنین اس دن اپنے پروردگار سے محجوب ہونگے بلکہ اسکے دیدار کریم سے شرف ہونگے

اور آگے انشاء اللہ تعالیٰ دیدار باری تعالیٰ کی بحث آویں۔ قال الشيخ اور محمد بن علی نے فرمایا کہ چہرے سپید ہونگے اسوجہ سے کہ انکو اپنے  
مولائے عزوجل کا دیدار نصیب ہوگا اور چہرے سیاہ ہونگے یعنی کافرون و منافقون کے اسوجہ سے کہ انکو محرومی ہوگی قال المترجم

یہ کلام حبیبہ و اللہ تعالیٰ اعلم

کُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَتَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَذُوُ مَنُونِ

تم ہو بہتر سب امتوں سے جو پیدا ہوئی ہیں لوگوں میں حکم کرنے ہو پسند بات پر اور منع کرنے نا پسند سے اور ایمان لاتے ہو  
یا اللہ و لو ان من اهل الكتاب لكان خيرا لهم مما هم المومنون واکثرهم الفاسقون

اللہ پر اور اگر ایمان میں آتے اہل کتاب تو انکو بہتر تھا کوئی ان میں ایمان والے اور اکثر وہ فاسق ہیں یعنی کافر

کُنْتُمْ - یا اللہ محمد صلعم فی علم اللہ تعالیٰ - خیر اُمّیۃ - تم دعوت محمد صلعم اللہ تعالیٰ کے علم میں بہتر امت تھے - اُخْرِجَتْ

لِلنَّاسِ - جو لوگوں کے واسطے ظاہر کی گئی ف یعنی جس قدر امتیں پیدا ظاہر ہوئیں تم سب سے بہتر امت ہو - تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ

وَتَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَذُوُ مَنُونِ یا اللہ - تم بھلائی کا حکم کرتے ہو اور بُرائی سے منع کرتے ہو اور اللہ تعالیٰ پر ایمان لاتے ہو یہ وصف

حبیط اللہ تعالیٰ نے نازل فرمایا برابر حبیط رح محابہ رضی اللہ عنہم و تابعین میں جاری رہا - پس یہ بدیہی معجزہ ہوا واضح ہو کہ بیان اللہ عزوجل نے اپنا

کرم و فضل کامل جو اسے امت محمد صلعم پر اپنے علم قدیم میں رکھا ہو ظاہر فرمایا - کُنْتُمْ صَیْفَہٗ ماضی ہر جو گزرے ہوئے پر دلالت کرتا ہے تو یہ معجزہ

نے کہا کہ کُنْتُمْ سے زمانہ قدیم سے انکی خیر ہونے پر دلیل ہو اور تابعین میں انقطاع نہیں جیسے قولہ کان اللہ مغفورا رحیما - اللہ تعالیٰ غفور رحیم تھا اسکے

پیشانی کے خطا اور اب بھی ہوا آئندہ بھی رہے گا کیونکہ یہ اسکی صفت قدیم ہے - پھر کُنْتُمْ خطاب ہو پس حاضر و موجود لوگوں کو جو حضرت صلعم کے صحابہ جنی اللہ

عنہم تھے انھیں کو خطاب ہوا - اس واسطے ابن عباس نے کہا کہ یہ وہ لوگ ہیں جنھوں نے رسول اللہ صلعم کیساتھ ہجرت فرمائی مگر تم

کہتا ہے کہ ابن عباس رضی اللہ عنہ نے معلوم نہیں کہ کس موقع پر ایسا فرمایا شاید مہاجرین کے درمیان سے انکی تخصیص ہو ورنہ سب صحابہ کو شامل ہوتا تھا ہر

ہر تخصیص کی کوئی وجہ نہیں - اور یہ روایت حاکم نے سعید بن جبیر کے طریق سے ابن عباس سے وارد کی ہے - اور عالم میں کہا کہ عمر بن الخطاب

سے روایت ہے کہ اگر اللہ تعالیٰ چاہتا تو فرماتا کہ اُنْتُمْ خیر امۃ - تو ہم سب کے رب شامل ہوتے لیکن اللہ تعالیٰ نے کُنْتُمْ فرمایا جو غفوں صحابہ محمد صلعم کے حق

میں ہر اور جسے انکی طرح کام کیا وہ بھی خیر امۃ میں شامل ہونگے - اور ایک روایت ابن عمر رضی اللہ عنہ سے آیا کہ یہ ہمارے گلوں کو واسطے ہوگا اور ہمارے

پچھلوں کے واسطے ہوگا اور نیز عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ فرمایا اے لوگو جسکو خوش آوے کہ اس امت سے ہوا سکھو چاہیے کہ جو اللہ تعالیٰ نے اس امت سے

ہونے کی شرط کر دی ہو اسکو ادا کرے یعنی امر بالمعروف و نہی از منکر و ایمان باللہ عزوجل قدر وہ ابن عمر رضی اللہ عنہما سے کہ صحابہ کی جی

بانتد قول حضرت عمر کے مروی ہو اور عالم میں فرمایا کہ عکرمہ و متقاتل نے کہا کہ مالک بن نضیف و وہب بن یوفی و غیرہ یہودیوں نے حضرت ابن ہریرہ

بن کعب و منافقین بل و سالم مولے حذیفہ رضی اللہ عنہم سے کہا کہ ہم تو تم سے افضل ہیں اور ہمارا دین تو اس سے بہتر ہے جسکی طرف تم ہٹو بلاتے ہو پس

یہ کہیت کر مینا نزل ہوئی - پھر بر تقدیر قول عمر رضی اللہ عنہ کہ اگلوں کیواسطے ہر چارے پچھلوں کے لیے ہیں تو اگلوں کی جہد کیا تک ہو تو عمر ان میں سے

روایت کی کہ بنی صلعم نے فرمایا کہ میری امت میں سے بہتر ہر قرن ہو پھر جو اسے سمجھے لگے ہوئے ہوئے پھر جو اسے سمجھے لگے ہوئے - عمران کہتے ہیں

کہ مجھے دریا فت نہیں رہا کہ آنحضرت صلعم نے اپنے قرن کے بعد دو قرن ذکر فرمائے یا تین قرن فرمائے ہیں پھر انکے بعد ایسی قوم ہونگے جو خیر

کمرین گے اور امانت والے ہونگے اور گواہی دینگے حالانکہ گواہ نہ کیے جاوینگے اور زبرد کرینگے اور کچھ پورا کرینگے اور نہیں پاپا چل جاوے گا و ابہ البغوی







رسول کو نہیں جھٹلاتی پس آپ کی شرع پر عمل قلیل اس قدر درجہ و ثواب و خیر کا نتیجہ دیتا ہو کہ دیگر انبیاء کی شرائط پر عمل کثیر ستر خیر کا  
 نتیجہ نہیں دیتا ہوا اور امام احمد نے اسنادہ حضرت علی بن ابیطالب کرم اللہ وجہہ سے روایت کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو مجھے دیا گیا وہ کسی نبی  
 کو نہیں دیا گیا ہم لوگوں نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ وہ کیا ہو فرمایا کہ میں رعب سے فتح دیا گیا اور زمین کی گنجائیں مجھے دی گئیں اور نام میرا احمد رکھا گیا  
 اور مٹی میرے لیے طور کر دی گئی اور میری ہمت خیر الائمہ کر دی گئی۔ تفرید ہا حرمین ہذا الوجہ و اسنادہ حسن اور نیز امام احمد نے ابوالدرداء سے روایت کی کہ میں نے  
 ابو القاسم صلعم سے سنا فرماتے تھے کہ اللہ عزوجل نے فرمایا اگر کسی مین تیرے بعد ایک ایسی ہمت بھوت کرے والا ہوں کہ اگر انکو ایسی چیز ہو چکی جس کو  
 محبوب کہتے ہیں تو حور و شکر کرینگے اور اگر انکو ایسی چیز ہو چکی جس کو ہنسنا کہتے ہیں تو ثواب کی بہت سے صبر کرینگے اور نہ علم پر علم پر غیبتی نے  
 عرض کیا کہ انکو یہ کیونکر حاصل ہوگا حالانکہ علم ہی علم ہے۔ فرمایا کہ میں اپنے علم و علم سے انکو دو گنا شیخ ابن کثیر نے کہا کہ یہاں اور احادیث مناسبت  
 ہیں پھر حضرت ابوبکر الصدیق سے روایت ذکر کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں ستر ہزار اپنی امت کے لوگ دیا گیا ہوں کہ وہ بلا حساب جنت میں  
 داخل ہونگے انکے چہرے ایسے ہونگے جیسے چودھویں رات کا چاند اور ان سب کے دل ایک مرد واحد کے دل پر ہونگے پھر میں نے اپنے پروردگار  
 سے زیادہ مانگا پس اللہ عزوجل نے مجھے ہر واحد کیساتھ ستر ہزار دیے۔ حضرت ابوبکر صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں نے دیکھا کہ اس شمار میں شرف ہے اور گناہوں  
 والے تو آجائو نیچے اور جنگل کے کناروں کے بھی داخل ہو جاو نیچے رواہ احمد اور دوسری روایت میں کہ یا ستر ہزار کی نیادتی مذکور ہو اور اسکے ساتھ دولوں  
 ہاتھ بھیل کر لب بھر کے دیے جانا بھی مذکور ہو اور شہام بن حسان راوی نے کہا کہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے یہ مقدار ایسی ہو کہ اسکا شمار نہیں معلوم ہو سکتا  
**قال المترجم** جمہور میں ہیں کہ حضرت ابوبکر کی زیادتی میں صدیقان امت کی زیادتی ہے اور حضرت عمر کی روایت میں دوسری تفسیر و غیرہ  
 زیادات شہداء و صحابہ میں کے ہیں اور روایت طبرانی میں مصرح ہے کہ عمر نے کہا کہ پہلے ستر ہزار تو ایسے ہونگے کہ اللہ تعالیٰ انکی رفتار انکے آبار و بار  
 و عشرہ و ازواج کے حق میں قبول فرماوے گا اور میں امید کرتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ مجھے کچھ ایسی چیزیں دے گا کہ میں سے کہوں اور اس حدیث  
 طبرانی کی اسناد صحیح ہے چنانچہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ میں اسکی اسناد میں کوئی علت نہیں جانتا ہوں پھر شیخ ابن کثیر نے اس حدیث  
 کے طرق و اسانید کثرت سے ذکر فرمائے اور ظاہر کیا کہ بہت سے صحابہ سے یہ روایت باسانید صحیحہ مروی ہے اور صحیحین و سنن و مسانید و معاجم میں اکثر حدیث  
 نے اخراج کیا ہے اور سلم کی روایت میں حضرت صلعم نے فرمایا ہے کہ یہ وہ لوگ ہیں جو قبہ نہیں کرتے ہیں اور نہ داغ دلاتے اور نہ دیر کرتے ہیں اور فقط  
 اپنے پروردگار پر توکل کرتے ہیں اور ایسا ہی اور انہ کی روایت میں مذکور ہے۔ اور صحیحین میں عبد اللہ بن مسعود سے روایت ہے کہ ہم سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
 نے فرمایا کہ تم رہتی نہیں ہو کہ اہل جنت میں سے چوتھائی تم ہو تو ہم نے خوشی سے تکبیر کی پھر فرمایا بھلا تم رہتی نہیں ہو کہ اہل جنت سے چھائی  
 ہو پھر ہم نے تکبیر کی پھر فرمایا مجھے امید ہے کہ اہل جنت میں سے شطیعنی آدمی تم ہو گے پھر شیخ ابن کثیر نے طبرانی و امام احمد و ترمذی  
 وغیرہ کی روایات سے منجملہ ایک سو تیرے نصف اہل جنت کے انسی نصفین اس امت کی ہونا ذکر کیا مگر جمہور کہتا ہے کہ دولوں و روایتوں میں کچھ تعارض نہیں  
 اول تو یہ کہ حضرت صلعم نے نصف سے مقدار غلطی نہیں فرمائی ہے دوم آنکہ شرط کالفظ چھوٹے آدھے اور بڑے آدھے اور کوڑے سب پر بولا جاتا ہے  
 اور سوم یہ کہ شاید انسی نصف کی تعداد وہی سے معلوم ہوئی ہو فاقہم مگر جمہور کہتا ہے کہ میں نے تفسیر ابن کثیر سے یہ مقام بہت ہی مختص کر لیا  
 اور نحوہ طوالت انکی تفصیل کو ترک کیا اگرچہ میں فوائد تھے لیکن اس قدر میں بھی کفایت ہے واللہ الموفق۔ قولہ اخر جنت للناس ای اخرت یعنی اخراج  
 سے جدید طور پر لکھا کمالا جانا نام اور نہیں بلکہ اخراج یعنی اظہار ہے حالانکہ علم الہی میں وہ فی امت قرار پائے ہوئے قدیم سے ہے اب وہ ظاہر  
 کیے گئے ہیں چنانچہ حدیث صحیحین میں یہ ہمنون مذکور ہے کہ ہم دنیا کی پیدائش میں کچھ نہیں اور قیامت میں جنت میں داخل ہونے میں گلہ نہیں۔ قولہ

لن تنالوا - سال عمان

کچھ

نامرون بالمعروف الخ۔ یہ حیلہ متانفہ ہے جس سے انکا خیر امت ہونا بیان فرمایا۔ یا کنتم کی خبر دوم ہے اور مجاہد نے فرمایا کہ وہ خیر امت ان شر الکا  
 فہر کہ وہ پرہیز اور اس سے لازم آتا ہے کہ یہ جملہ حالیہ ہو اور گو منون باللہ متضمن ہے ہر ایسی چیز پر ایمان کو جسکے ساتھ ایمان لانے کا اللہ تعالیٰ نے  
 حکم دیا ہے اس واسطے کہ اللہ تعالیٰ کے ساتھ ایمان لانا جہی شمار کے قابل ٹھیک ہوگا کہ جو کچھ اسے حکم دیا ہو سب پر ایمان ملاوے اور کہو خیر کرو یا  
 حالانکہ یہ سب سے مقدم ہے کیونکہ مقصود یہ ہے کہ دلالت ہو کہ انکا امر بالمعروف ونہی از منکر بجا لانا ہی اہ سے تھا کہ اللہ تعالیٰ پر ایمان لانے والے کی  
 تصدیق کی ہے۔ اور اس آیت سے استدلال کیا گیا کہ صحابہ رضی اللہ عنہم کا اجماع حجت شرعی ہے اس واسطے کہ آیت کریمہ ہے کہ وہ جو حکم کرتے  
 ہیں وہ معروف شرعی ہے یا جس سے منع کرتے ہیں وہ منکر شرعی ہے اس لیے کہ الف لام المعروف والمنکر من التفریق کا ہے پس اگر کا شاہم اللہ تعالیٰ  
 دے کسی باطل پر اجماع کریں تو انکا حال اسکے برخلاف ہو جائیگا پس معلوم ہوا کہ جب کسی امر پر اجماع کریں تو قطعاً وہی ہے اور حدیث میں انکے  
 اجماع کے حق ہونے کا بیان صریح موجود ہے۔ **وَلَوْ أَنَّهُمْ أَهْلُ الْكِتَابِ**۔ باللہ۔ اور اگر اہل کتاب اللہ تعالیٰ پر ایمان لائے ف  
 یعنی اہل کتاب اپنے زعم میں تو مشرک کا ایمان لائے تھے مگر مقصود یہ ہے کہ اگر اہل کتاب اللہ تعالیٰ پر توحید کا ایمان لائے جیسے صحابہ رضی اللہ  
 عنہم ایمان لائے تھے۔ **لَكَانَ**۔ الایمان۔ **خَيْرًا لَّهُمْ**۔ تو البتہ یہ ایمان لانا انکے حق میں بہتر ہوتا ہے اس حال سے جیسے آپ  
 موجود ہیں۔ اگر کہا جاوے کہ خیر تو اس تفصیل ہی یعنی زیادہ اچھا پس معلوم ہوا کہ اہل کتاب کا حال اچھا ہے اور اگر ایمان لائے تو زیادہ  
 اچھا ہوتا تو جواب یہ ہے کہ یہ طریقہ ہمیشہ کا ہے کہ وہ اپنے زعم میں اچھا سمجھتے تھے اور نیز اس حال کفر سے وہ بہت اچھا پس ہم تفصیل میں  
 معنی تفصیلی مقصود نہیں ہیں اور کمرچی نے نقل کیا گیا کہ بہتر ہونا بہ نسبت ایمان موسیٰ و عیسیٰ علیہما السلام ہے اور یہ خبر ہر ذیل تفصیل  
 اپنے معنی پر ہوگا اور حق یہ ہے کہ معنی تفصیلی مراد نہیں جیسے قولہ **فَمَنْ يَلْقَ فِي النَّارِ خَيْرًا**۔ میں ہر مہینہ **مُؤْمِنٌ** کے ساتھ **مُؤْمِنٌ** کے ساتھ  
 و اصحابہ۔ اہل کتاب میں سے بعضے مومن ہیں جیسے عبداللہ بن سلام و انکے ساتھی کہ وہ انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان لائے تھے۔ **وَالَّذِينَ هُمْ يُؤْتُونَ**  
**الْكَافِرُونَ**۔ اور انہیں سے بہتر ہے فاسق ہیں اور کافر ہیں یعنی فاسق یعنی کافر کیونکہ طاعت سے باہر ہونا فسق ہے سو کافر بھی فاسق  
 ہے کہ ایمان سے خارج ہے اور مومن گنہگار بھی فاسق ہوتا ہے کہ شرعی احکام بجا لانے میں نافرمان ہے اور ایمان جو کہ ایمان نہ لانے میں انکا حال بیان  
 کیا تو وہ کافر ہوئے اور انہیں اشارہ ہے کہ انکا کفر اور بد اعتقاد ہی بد اعمالی کیساتھ ہر طرف شیخ نے عرسل البیان میں کہا کہ قولہ تعالیٰ **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا خُذُوا**  
**لِلنَّاسِ تَارُونَ** المعروف تہون عن المنکر۔ اللہ عزوجل نے انکی خیر ہونے کی مدح فرمائی پھر خیر ہونے کی شرح کر دی اور معروف ونہی منکر بجا لانے  
 سے اور یہ رتبہ ہے کیونکہ درجات میں سے یہ انتہائی ہے اور محل گنہگاروں کی تقدیس ہے جبکہ خطرات سے نفس پاک ہو اور یہ حال نہیں ہوتا ناگہری وقت کہ اسکو  
 لباس عظمت و کبریا و کاپر تو ملے جیسے انبیاء علیہم السلام کو حال تھا۔ پھر اس امت والوں کا سب سے بہتر ہونا انکے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے سب سے  
 بہتر ہونے کی وجہ سے ہے اور اسوجہ سے کہ انھوں نے ایسے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی صحبت پائی اور اسکی موافقت کی اور انکی خیر ہونے کی صفت انکے  
 نبی صلعم کے خیر ہونے سے مقرون ہے اور حال یہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم تمام انبیاء سے بہتر ہیں پس قوم آپ کی تمام امتوں سے بہتر ہے۔  
 اقول صحابہ رضی اللہ عنہم سب سے افضل ہیں اور علماء امت فارغین ربانی انھیں کے قدم پر میں فاعلم۔ پھر امر بالمعروف سے نہایت ہے کہ وہ  
 کو زبان محبت کیساتھ مشاہدہ کی مدح کر کے بلاوے اور نبی منکر یہ ہے کہ مریدوں کو انکے نفوس سے اللہ تعالیٰ کی طرف پھیرے اور تین نفوس عظام  
 کرنے سے منع کرے اور نبی بن معاذ رازی نے فرمایا کہ یہ ان بندوں کے واسطے مدح ہے اور یہ نہیں ہوگا کہ اللہ عزوجل ایک قوم کی مدح کرے  
 پھر دیکو عذاب کرے اور **مُحَمَّدٌ صَادِقٌ** نے فرمایا کہ امر معروف یہ کہ معروف شرعی بجا لانے کا حکم کرے اور معروف شرعی یہ کہ قرآن مجید و سنت

بنی صلم سے موافقت کرے **قال المترجم** معروف بمعنی پسندیدہ لینا محل ہر مراد یہ ہو کہ جو قرآن و حدیث کے موافق ہو اس پر عمل کرے اور جس سے  
قرآن و حدیث میں منع و احکام ہو اسکو چھوڑے اگرچہ وہ مکروہ تیز ہی کیونکہ مقصود تمام ایمان کا حصول ہے  
**لَنْ يَصُورَ وَكَمْ اَلَا اَذَى ط** **وَ اِنْ يَتْلُو كُمْ كُو لُو كُمْ اَلَا دِيَارُ فَمَنْ لَمْ يَنْصُرُوْنَ** **ضَرْبَتْ**  
وہ تمہارا کچھ نہ بگاڑے گی مگر ستانا اور اگر تم سے رٹینگے تو پیٹے دینگے پھر انکو مردہ منوگی ٹھیکائی ہو  
عَلَيْهِمُ الذَّلٰلَةُ اَيَّنْ مَا تَقْفُوا اَلَا جَبَلٌ مِّنَ اللّٰهِ وَجَبَلٌ مِّنَ النَّاسِ بَاءٌ وَّلِغَضَبٍ  
ذلت جہان و جہان سے سوائے دست آور شدہ کے اور دست آور نہ لوگوں کے اور کمال لے غصہ  
مِّنَ اللّٰهِ وَضَرْبَتْ عَلَيْهِمُ الْمَسْكَنَةُ ط **ذٰلِكَ يٰۤاَنۡهَمُ كَا لُو اَيۡكُفِرُوْنَ يٰۤاَيۡتِ اللّٰهِ**  
اشد کا اور ٹھیکائی گئی انپر مسکت یہ اسوا سے کہ وہ رسد میں شکر شدہ کی آیتوں سے  
**وَيَقْتُلُوْنَ اَلَا يَتَّبِعُ لَفِ يٰۤرَحِمٰى ط** **ذٰلِكَ يۡمَاعَصُوْا وَّ كَا لُو اَيۡتَدُوْنَ وَّ**  
اور مار ڈالنے سے میں نہیں کو باحق یہ اس سے کہ نافرمان ہو سے اور حد سے بڑھتے ہیں۔  
**لَنْ يَصُورَ وَكَمْ اَلَا اَذَى**۔ اسی الیہود یا بعض مسلمان شئی۔ **اَلَا اَذَى**۔ باللسان من سب و تہدید ہرگز نہیں ضرر پہونچا سکتے  
یعنی یہود لوگ تم کو اگر وہ مسلمانوں کے کسی چیز کے ساتھ سوا سے اذی کے زبان سے کہ وہ بدگوئی و بدگئی وغیرہ ہو۔ حاصل آنکہ اللہ تعالیٰ  
نے مسلمانوں کو وعدہ دیدیا کہ یہود تمکو کوئی ضرر نہیں پہونچا سکیں گے جو درحقیقت ضرر ہو سوا سے اسکے کہ زبان سے تمہارے زبان و درازی و بدگوئی  
و دھمکیاں دینگے اور یہ درحقیقت ضرر نہیں بلکہ اذیت ہوگی یہ بے شمار منفرد ہے۔ اور یہ ابتدا بھی اسوجہ سے کہ یہود بد بخت کی قیمت میں مذہب  
غضب بے فائدہ کھا جاوے۔ **وَ اِنْ يَتْلُو كُمْ كُو لُو كُمْ اَلَا دِيَارُ**۔ منہر میں۔ اور اگر تم سے قتال کرینگے تو تمکو پیچھے دینگے  
و درحالیکہ بھاگنے والے ہونگے اور یہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے مومنین کو یہود پر وعدہ فتح و نصرت ہے اور یہ وعدہ دائمی ہے چنانچہ فرمایا **اَلَا يَتَصَرَّفُونَ**  
**عَلَيْكُمۡ لٰكُمُ النَّصْرُ عَلَیْہِمۡ**۔ یعنی پھر بھی وہ مردہ و بے جاوہ کے تیرے بلکہ تمہارے واسطے انپر فتح ہوگی۔ یہ آیت  
مہاجرہ نبوت ہے انکھوں سے کچھ کہ مومنین نے ایسا ہی پایا کہ بعد اسکے کبھی یہود کا کوئی حقیقتاً آج تک ملنے نہوا اور نہ کبھی غالب ہوئے جہاں کبھی یہودی  
ذلیل ہیں اور مسلمان برابر غالب رہے اور یہودیوں پر ہمیشہ غالب رہینگے اور ہر قوم پر غالب رہیں اگر کتاب یا شدہ سنت رسول پر ثابت قدم  
ہوں **ضَرْبَتْ عَلَيْهِمُ الذَّلٰلَةُ اَيَّنْ مَا تَقْفُوا**۔ حنیما و جہد و اخلا و علم و لا اعتصام۔ یعنی ٹھیک دیدی گئی انپر ذلت جیسے ضرب  
سکے ہوتا ہے جہاں کہیں پائے جاوے ہیں پس انکو کوئی عزت نہیں اور نہ اعتصام ہے **اَلَا**۔ کاستین۔ **جَبَلٌ مِّنَ اللّٰهِ وَجَبَلٌ مِّنَ النَّاسِ**  
**مِّنَ النَّاسِ**۔ المومنین و یہو عہد ہم الہیم بالا امان علی ادا و اجر نیز ای لا عصمت ہم غیر ذلک۔ یعنی الا کا ما اور منصور الملح بنا بر حال  
ہونے کے ہو اور معنی یہ ہیں کہ انکو کہیں عزت نہیں اور نہ انکے خون کی حفاظت ہو سوا سے اس حال کے کہ وہ یہودین یا عہدہ مذمہ کے اسد تعالیٰ  
کی طرف سے اور بزرگ لوگوں کی طرف سے یعنی مومنین کی طرف سے پس جل سے جو رستی کے معنی میں ہر مراد عہد مومنین کا یہود کی طرف سے اور ان کا  
ادارہ جزیہ کے ساتھ اور حال یہ کہ نہیں بجا و ہر انکو سوا سے اس حال کے کہ اگر کھا جاوے کہ پھر عہد اللہ تعالیٰ کا کیا ہو تو جواب یہ کہ اللہ عزوجل نے  
مومنین کی بزرگی ظاہر فرمانے کو ایسا عہد فرمایا وہی مومنین کا عہد ہے اور بعض نے کہا کہ عہد اللہ تعالیٰ یہ کہ یہود کمان ہو جاوے تو ان سے بیزار  
نہیں ہو۔ **وَ بَا عُوْا**۔ رجوا۔ **لِغَضَبٍ مِّنَ اللّٰهِ وَضَرْبَتْ عَلَيْهِمُ الْمَسْكَنَةُ**۔ رجوع کیا انھوں نے غضب آئی کے

ساتھ اور سکنت اپنا دماغ دیکھ کر حال یہ کہ مرجع انکا غضب اتنی ذلت ہو گیا جسکے وہ تشریف میں ذلک یا انھم۔ اس سبب انھم سے بات جو مذکور ہوئی اس سبب سے ہو کہ وہ لوگ۔ کاؤ ایکھروون یا لیت اللہ و یقنلون الا کنباء بغیر حق۔ کفر کرتے ہیں آیات اللہ تعالیٰ سے اور قتل کرتے رہے انبیاء کو بغیر حق کے اگر کہا جاوے کہ قتل بنی نریمیشہ ناسخ ہوگا جواب یہ کہ اشارہ ہو کہ وہ خود بھی جانتے تھے کہ حق قتل کرتے ہیں مگر دنیا کے واسطے اپنے فسق و فجور پر رہنے کو قتل کرتے اور اس میں زیادہ نصیحت ہو۔ ذلک تاکیدیہ۔ مسماعصوا۔ امر اللہ تعالیٰ سے۔ کاؤ ایکھروون۔ تیجا وزون الحلال الی الحرام۔ تاکیدیہ فرامی کہ جو مذکور ہو اس سبب سے کہہ دینے امر الہی سے نافرمانی کی اور تجاوز کیا کرتے یعنی حلال چھوڑ کر حرام کے مرتکب ہوتے تھے ف مفسر حمد لہ نے ہن لک کو اول کی تاکیدیہ قرار دیا اور پھر صیغہ وی نے اول ذلک کو ذلت و سکنت مذکور کی طرف اشارہ قرار دیا اور دوم ذلک کا اشارہ کہ قتل کی طرف رکھا اور ہر بعد لکی باریمیشہ ہو اور ہر مصدر یہی ای سبب عصبانہم امر اللہ۔ یعنی اللہ تعالیٰ کے حکم کی نافرمانی کرنے کے سبب سے کہ نافرمانی حکم الہی کی جو کہ گناہ ہو ہر را کی وجہ سے مودی کفر ہوئی۔ دکانو ایستون اس تجاوز کرتے حلال سے حرام کی طرف یعنی جو اللہ تعالیٰ نے مقرر فرمائی تھی اس سے تجاوز کرتے اور حرام کے مرتکب ہوتے تھے آخر یہ نتیجہ پایا۔ مگر اس سے یہت سمجھو کہ یہود میں سے کوئی بھی اس کا رے و مذمت سے غالی نہیں بلکہ بعض اچھے ہیں قال تعالیٰ لیسوا اسوا عوط من اهل الکتاب اممہ قاعمہ یتلون آیت اللہ انما الکل وکم لیسوون وہ سب برابریں اہل کتاب میں ایک فرقہ جو یہودی راہ پر چلتے ہیں آئین اللہ کی راہوں کے وقت اور وہ یہودی تھے یومنون یا اللہ والیوم الاخرو یا مرون بالمعروف والنہون عن المنکر وکسارعون یقین لاتے ہیں اللہ پر اور پچھلے دن پر اور حکم کرتے ہیں پسند بات کا اور منع کرتے ہیں ناپسند سے اور درنہم میں فی الخیر ط و اولئک من الصالحین و ما یفعلوا من خیر فان یتکفروا نیک کاموں پر اور وہ لوگ نیک و بخشن میں ہیں اور جو نیک کام کریں گے وہ رد نہ ہوگا

واللہ علیہم بالمتقین

اور اللہ کو خبر ہو برہیزگاروں کی

لیسوا۔ ای اہل الکتاب۔ مستویین۔ یعنی میں سب اہل کتاب یکساں ف یعنی لیسوا کا اسم فاعل کتاب ہوا اور ہوا مصدر بمعنی مستوی ہوا اور چونکہ مصدر یہ لہذا لفظ میں مفرد اور معنی میں جمع ہوا اسلئے مستویین سے تفسیر کی سیح ابن کثیر نے ذکر کیا کہ اولیٰ سلو سوار کی تفسیر حضرت ابن مسعود سے یوں مذکور ہے کہ نہیں برابر ہیں اہل کتاب و رحمت محمد صلی اللہ علیہ وسلم اور یہی سدی رحمتہ سے کہا کہ اور اس قتل کی مؤید وہ حدیث ہے جو امام احمد نے اپنی اسناد سے حضرت ابن مسعود سے روایت کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نازعہ امین نائیر کردی پھر مسجد میں حکم لکھ کر تشریف لائے تو لوگ سب نماز کے مشغول تھے کھڑے پس فرمایا کہ آگاہ رہو کہ ان میں ان میں سے کوئی نہیں کہ اللہ تعالیٰ کی اس سعادت میں یاد کرتا ہو سدا سے تمھارے کہنا کہ پھر نازل ہوئی یہ آیت لیسوا من اہل الکتاب تا قولہ واللہ علیہم بالمتقین سیح ابن کثیر نے کہا کہ انہو اکثر مفسرین کے نزدیک وہ یہی جلیسا کہ محمد بن اسحاق وغیرہ نے ذکر کیا اور اسکو عوفی نے ابن عباس سے روایت کیا کہ یہ آیت کریمہ وجود کے ان احبار کے حق میں نازل ہوئی جو ایمان لائے مانند عبد اللہ بن سلام و اسد بن عبد شلبہ بن شیبہ وغیرہ کا اور حال معنی یہ کہ اہل کتاب میں سے جن کا ذکر نہمت کے ساتھ پہلے ہوا وہ اور جو اہل کتاب ایمان لائے یہ دونوں فریق برابر ہیں پس تو لیسوا راوی لیسوا کلم علی حد سوار ابن نمیر



منہم الحجرم۔ اور دیگر آیات بھی اسکے مفسرین مانند قولہ ان من اهل الكتاب من يؤمن بالله وما انزل اليكم وما انزل اليهم تخافون الله لا يـ  
 من اهل الكتاب ائمة قائمہ۔ مستقیمہ ثابۃ علی الحق کعبہ اللہ بن سلام و صحابہ۔ اہل کتاب میں سے ایک امت قائمہ سزاوارستقیمہ  
 ثابۃ برحق ہو مانند عبد اللہ بن سلام وانکے ساتھیوں کے یعنی یہ گروہ پاکیزہ اللہ عز و جل پر ثابت و ٹھیک قائم ہو جس نوریت پر ٹھیک قائم ہونے  
 سے وہ فوراً آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم و قرآن پر ایمان لائے یصلون آیت اللہ اناء الیل۔ اسی فی ساعۃ۔ یہ لوگ اوقات شب میں اللہ تعالیٰ  
 کی آیات پڑھا کرتے ہیں و انار جمعی مانند سحر و اسرار کے اور یہ تلاوت یا تہ نازل تجدد میں مراد ہو یا نماز عشاء میں اور مخصوص سکون کر کیا  
 اسلئے کہ اہل کتاب میں یہ نماز بھی کذا قبل اور اولی یہ ہر کرانا کے قرینہ سے عام کھا جاوے نماز عشاء و تہجد وغیرہ اوقات شب میں تلاوت کرتے ہیں۔  
 و هم یسجدون۔ یصلون حال۔ یعنی تلاوت قرآن کرتے ہیں در حالیکہ سجدے کرتے ہیں یعنی در حالیکہ نماز پڑھتے ہیں پس سجدوں کی اوّل  
 یصلون سے ہر اس واسطے کہ جب مراد اس سے وہ لوگ اہل کتاب میں سے ہیں جو اسلام لائے اور امت محمدیہ میں شامل ہوئے تو اس شرطیت عقد کے  
 موافق عمل کرینگے اور صحیح ہوا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے سجدے کی حالت میں قرآن سے منع فرمایا جیسے کوع میں بھی منع فرمایا پس اس کی اوّل ضروری  
 اور ارجح تاویل جو اہل مانی میں سے فراموشی حاج رحمہما اللہ نے بیان کی یہ ہر کہ وہ ہم سجدوں کہتے وہم یصلون ہر یعنی حالت نماز میں تلاوت  
 کرتے ہیں یا کھا جاوے کہ سجدوں یعنی یخضعون ہوا جو خضوع کرتے ہیں اس واسطے کہ سجدہ کمال خضوع ہو۔ اگر کھا جاوے کہ جملہ کیوں نہیں  
 قرار دیا گیا کیون قرار دیا جاتا ہر کہ تاویل کی ضرورت ہو تو جواب یہ کہ مستقل ہوئی صورت میں عطف جملہ ہم یا کھلیہ پر لازم آوے گا اور یہ معنوی ہر ہم  
 کہنا ہر کہ یہ قدر قبل ہو وقد حققنا انہما۔ یؤمنون باللہ والیوم الآخر یا مہرون باللہ عز و جل و یسجدون علی التکلیف  
 یسجدون فی الخیرات۔ یہ لوگ ایمان لائے ہیں اللہ تعالیٰ پر اور رفقہ قیامت پر اور نیکیوں کا حکم کرتے اور برائیوں سے منع کرتے ہیں اور  
 بہترین حال کرنے میں جلدی کرتے ہیں۔ و اول علی۔ الموصوفین بما ذکر فی صفتہم۔ اور ایسے بندے جو کمال صالحین ہیں  
 و یعنی اصحاب محمد صلی اللہ علیہ وسلم میں سے ہیں۔ قال المفسر ومنہم من یسجدوا کذا و یسجدون الصالحین یعنی یہ لوگ جو امر مذکورہ سے  
 وصف کیے گئے ہیں یہ تو صالحین سے ہیں اور بعضے ان کتاب الون میں سے ایسے ہیں اور وہ صالحین سے ہیں۔ حال انکا ایک فرق اہل کتاب  
 کو ذکر کے دوسرے شخص فرق کے ذکر کو ترک کیا کیونکہ انکی صفات خوب کے عکس انہیں ذمائم قبیح ہیں۔ و حالیکہ جملہ۔ بالتا رہنا الامۃ و بالیار  
 ای الامۃ القائمۃ۔ یعنی تعالیٰ تصبیہ خطاب قرآنہ سوا سے قرار کو فہ کی ہر اس خطاب جمیع امت کو ہر اور سنی یہ ہوئے کہ اس امت محمدی جو کچھ  
 نیکی اور صالحیت ہوگی اور باو کے ساتھ قرار دہ اہل کدہ ہر اس فاعل سکا وہی امت قائمہ ہو یعنی گروہ صالحین اہل کتاب جو کچھ کرینگے وہی  
 فلن یکفر وک۔ بھلائی میں سے تو صالحیت نہوئی ف کفر وہ بالوحین اس تن تعدوا ثوابہ بل تجاوز علیہ۔ یعنی یکفر وہ بھی بالتا الفوقیہ  
 و بالیار التحننہ و بر کے موافق و و قرآن میں ہیں پس قرأت خطاب یہ کہ۔ و انقلوا من غیر ظن تکفروہ۔ اور قرأت بابے غیبت تو آیت میں مذکور  
 اور معنی یہ ہیں کہ ظن تعدوا ثوابہ بل تجاوز علیہ۔ اس ہر گروہ محروم نیکے جائز گے (ایانہ کیے جاوینگے) ثواب عمل سے بلکہ اس ثواب دے جاو گے  
 رہا دے جاوینگے) اور رضی او میں ہر کہ حمزہ و کسائی و حصصے بالیار التحننہ پڑھا اور باقیوں نے تہار فوقیہ پڑھا ہوا کہ انکذا ضاعت  
 ثواب کو کفر ان کھا جیسے بھر ثواب کو شکر فرمایا۔ کما فی قولہ تعالیٰ ان شکور حلیم۔ اور مفعول کی طرف ہکا متعری ہونا اس سبب سے ہر کہ  
 وہ متضمن معنی (حرمان) ہر۔ واللہ علیہم بالمتقین۔ اور اللہ تعالیٰ اپنے متقی بندوں کو خوب جاننا لہو ف یا نیکے واسطے ثواب  
 ہوا اور اس میں اشعار یہ کہ تقویٰ مبرا خیر حسن عمل ہو اور اللہ تعالیٰ کے نزدیک فائز وہی اہل تقویٰ ہیں اور علیہم ہونیکے معنی یہ ہیں لانکے

ثواب ضائع نہیں ہو سکتے ہیں۔ بخلات کافرون کے جھکے پاس سوائے ال متاع دنیا کے کچھ نہیں تو وہ فانی ہو  
 اِنَّ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا لَنْ تُغْنِيَ عَنْهُمْ اَمْوَالُهُمْ وَلَا اَوْلَادُهُمْ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا وَّ اُولَٰئِكَ  
 وہ لوگ جو منکرین انکو کام نہ آویں گے انکے مال اور اولاد اللہ کے عذاب سے کچھ اور وہ دوزخ کے  
 اَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيْهَا خَالِدُوْنَ ۝ مَثَلُ مَا يَنْفِقُوْنَ فِيْ هَذِهِ الْحَيٰوةِ الدُّنْيَا كَمَثَلِ  
 لوگ ہیں وہ اس میں رہ پڑے جو کچھ خرچ کرتے ہیں اس دنیا کی زندگی میں اکی مثال  
 ریحٍ فِيْهَا صَيْرٌ اَصَابَتْ حَرْثَ قَوْمٍ ظَلَمُوْا اَنْفُسَهُمْ فَاُهْلِكَتْهُمْ ۖ وَاَمْطَرْنَا مِنْ اَمَّا  
 جیسے تیز ہوا میں پالا وہ مار گئے کھیتی ایک قوم کی جنہوں نے اپنے حق میں برا کیا تھا پس اسکو مٹ گئے اور اللہ نے انپر ظلم نہیں کیا  
 اَلَيْسَ اَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُوْنَ ۝

بدوے! اپنے اوپر آپ ظلم کرتے ہیں

اِنَّ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا لَنْ تُغْنِيَ عَنْهُمْ اَمْوَالُهُمْ وَلَا اَوْلَادُهُمْ - تدریس۔ غنمہ۔ اَمْوَالُہُمْ وَلَا اَوْلَادُہُمْ۔ جو لوگ کافر بنے ہیں تو نہیں بچیں گے  
 کرینگے یعنی نہیں دور کر سکیں گے نہ پرے انکے مال و نہ اولاد۔ صحت اللہ۔ امی عذاب۔ شئیًا۔ اللہ تعالیٰ سے یعنی عذاب الہی سے کچھ بھی یعنی یہاں  
 عذاب مصناف خوف کر کے نام حلیل تعالیٰ کو ہول دلانے کے واسطے رکھا گیا حال یہ کہ کافرون کو عذاب الہی سے بچانے میں انکے مال و اولاد  
 کچھ کارآمد نہ ہونگے قال المفسر خصہا بالذكر لان الانسان يرفع عن نفسه ثمة بقدر المال تارة بالاحتاجة بالاولاد ليعي نفسه من المال واولاد کو ذکر فرمایا  
 حالانکہ کوئی چیز بھی عذاب الہی سے کافرون کو نہ بچاویگی تو اسوجہ سے کہ عادت یوں جاری ہو کر آدمی اپنے اوپر بے نصیبت کو بھی تو مال فدیہ دیکر دفع  
 کرتا ہو اور کبھی اولاد کی مدد سے دور کرتا ہو۔ پھر مقابل کرنے کا کہ یہ تو بنو قریظہ و نصیر کے یہودی کافرون کے حق میں ہر اور شخص نے کہا کہ مشرکین قریش  
 کے حق میں ہو اور ظاہر یہ ہو کہ آیہ عام ہو جملہ کافرون کے حق میں اور یہی قول خود ہر کیونکہ اگر خصوص سب ثابت بھی ہوتا بھی حکم عام لیا  
 جائیگا۔ وَاُولَٰئِكَ اَصْحَابُ النَّارِ۔ اور یہی لوگ جہنمی ہیں ہر جگہ کافرون و مشرکوں کو صحابہ مار فرمایا اس میں رشتہ ہر کرنا  
 کی خصوصیت نہیں لوگوں سے ہو اور گنگاراہل اسلام اگرچہ دوزخ میں لقمہ جہنم کے جاویں لیکن وہ صحابہ انما میں کیونکہ خلقت جنتی انکے  
 واسطے ہو جیسے خلقت دوزخ کی کافرون کے لیے ہر چنانچہ فرمایا۔ اعدت للکافرین۔ یعنی وہ کافرون ہی کے واسطے نہ ہوا جو دہولی ہر قوم  
 هُمْ فِيْهَا خَالِدُوْنَ۔ اسی ملازموں۔ یہ لوگ ہمیشہ اس میں رہیں گے کیونکہ دلائل دیگر قائم ہیں کہ کافرون کے حق میں مخلوق سے ہر  
 اگرچہ مخلوق زمانہ دراز کو بھی کہتے ہیں مثلاً۔ صنفہ۔ مَا يَنْفِقُوْنَ۔ اسی الکفار۔ مثل کی تفسیر صفت سے اشارہ ہو کہ انکے نفقہ خرچ کیے جاتے  
 کو جو مثل فرمایا تو اسوجہ سے کہ مثل ایک امر عجیب میں ملتے ہیں اور اسی حالت عجیب ہو کہ محض بیکار جاتا ہو۔ احوال مثل اس نفقہ کی جو کا خرچ کرتے  
 ہیں فِيْ هَذِهِ الْحَيٰوةِ الدُّنْيَا۔ اس دنیاوی زندگی میں فنیقون کا فاعل کفار ہیں اور یہ بیان انکے مالوں کا ہر کچھ کارآمد نہ ہونگے خواہ  
 کسی طرح خرچ کریں پس خرچ کرنا عام ہو خواہ ایسے کام میں خرچ کریں جسکو بھلا سمجھتے ہیں مثلاً بتوں کی دعوت میں یا حضرت صلعم کی ایذا میں یا ایک  
 قحط میں یا دکھلانے سناتے کو یا منافق لوگ بیکاری اور خوف سے خرچ کریں چنانچہ مفسر نے کہا تو فی غمہ الحیوة الدنیا فی عداوة لنبی صلعم  
 صدقہ او خولہ۔ یعنی نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی عداوت میں یا صدقہ دینے میں یا مانند اسکے کسی کام میں۔ بالجملة کفار اپنی نیت پر جو کچھ اس دنیا میں  
 خرچ کریں اکی مثال عجیب ہو کہ مثل ریحٍ فِيْهَا صَيْرٌ۔ حرا و بر و شدید۔ جیسے ہوا میں حرارت شدید یا بری شدید ہو چھایا وی



انکس فریب سے جو کچھ وہ کہتے ہیں سب اللہ کے بس میں ہر

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الصَّالِحِينَ  
دوست مت بناؤ کہ انکو اپنے بھید پر مطلع کرو۔ اور بطانہ دراصل مصدر ہو کہ واحد کا اور جمع کا نام ہو تو ملکہ بیان جمع پر اطلاق ہو چنانچہ ہر  
نے صفیاء سے جو جمع صفتی اور تفسیر کی اور لفظان لفظان جبکہ اسکے ساتھ خاص ہو اور **صَفِيَّاءُ** کے لے کہا کہ ایک وی کہتے ہیں اور بطانہ  
ایسا شخص ہو جسکو کوئی اپنے اسرار سے مطلع کرے اس پر اعتقاد کرے۔ اور تشبیہ کی بطانہ الثوب اور ہتر سے ہر جیسے حضرت عیسیٰ نے اشار سے تشبیہ دی  
کہ فرمایا انصار شہا رہیں اور دیگر لوگ وثاہر ہیں **مَنْ حُدِّثَكَ عَنْ** ای غیر کہن الیہو واما لفظین یعنی مسلمانوں کے غیر لوگوں یہو و  
ثاہر فتنون وغیرہ ہیں۔ احتمال و ایمان والو تم اپنے سواے غیروں میں سے ولی دوست سازد و درست بناؤ اور واضح رہے کہ محالیت و ریل  
انکے دوست بنانے سے یہو یہرا نہیں کہ دوست بناؤ مگر ایسے دوست کہ اس پر اعتقاد کر کے اپنے ہر ار پر مطلع کرو کیونکہ کفار کی دوستی سے مطلق ممانعت  
ہو جیسا کہ پہلے اسکی مخالفت گذر چکی ہو اور اسی پر دلالت کرتا ہو جو مروی ہو کہ ابن عباسؓ نے فرمایا کہ مسلمانوں میں سے چند لوگ تھے کہ ہر دور سے صلحت  
رکھتے سبب انکے بڑوسی ہونے کے اور سبب اس عہد و قسم کے جو انکے درمیان زمانہ جا طہیت میں تھے پس اللہ تعالیٰ نے انکے حق میں یہ آیت  
نازل فرمائی پس انکو ان یہو و سے مباہلت کرنے سے منع کر دیا تاکہ فتنہ بین نہ پڑیں اور نیز ابن عباسؓ نے فرمایا کہ منافقوں سے مباہلت کو منع فرمایا  
ہو اسی سے بعض نے کہا کہ میں دو حکم میں من زائدہ ہو اور معنی یہ ہیں کہ ایسے لوگوں سے جو تباہ و برباد ہیں یا ان میں سے مباہلت نہ رکھو اور  
صحیح یہ کہ یہ تفسیر ہم یہو و اسطے کہ منافقین ایمان و عمل میں ان سے آدھن نہیں بلکہ محض بے ایمان تھے بلکہ کھلے کافروں سے زیادہ انکی مباہلت میں خطر  
چھڑتا تھا۔ اور ابو امامہؓ نے رسول اللہ صلح سے روایت کی کہ آپؐ نے فرمایا کہ جسے مباہلت کو منع فرمایا ہو وہ خواجہ ہیں روادہ ابن ابی حاتم و بطرانی  
و **مَنْ مَقَرَّ مَعَهُمْ** یعنی جو کسی اسناد جید ہو اور طاہر ہو کہ یہی ان لوگوں میں داخل ہیں جنکی مباہلت سے منع فرمایا پس قول  
ایقرب یہو کہ آہ کہ یہی میں جمیع اقسام کفار سے مباہلت منع ہوا و لا وہ داخل ہیں جسکے حق میں نزول کہ یہو اور تانیامانی سبب تمام داخل ہیں  
اور فتح ابن کثیرؒ نے جو کہا اسکا حاصل یہ ہے کہ اہل نفاق سے ملاز داری نہ رکھیں کہ وہ مومنوں کے حق میں کوئی بکروہیت اٹھائیں رکھیں گے  
اور اپنے دین والے کے سوا کسی سے مباہلت نہ کریں **لَا يَتَّخِذُوا الصَّالِحِينَ** اور ابو ہریرہؓ سے اور ابو ایوبؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلح  
نے فرمایا کہ نہیں بیوقوف کیا اللہ تعالیٰ نے کوئی اور نہیں خلیفہ کیا کوئی خلیفہ مگر آنکے لے کے و بطانہ رکھے ایک اسکو بھلائی کا حکم کرتا اور اسپر آمادہ  
مزن تہو اور دوسرا اسکو برائی کا حکم کرتا اور اسپر آمادہ کرتا ہوا و معصوم وہی رہا جسکو اللہ تعالیٰ نے معصوم کیا و اما بخاری و السنائی میں غیر وہو اور  
مصر جم کہتا ہے کہ شاید یہ دونوں وہی ہیں جسکو دوسری حدیث میں لہ ملک اہلہ و شیطان سے تعبیر فرمایا ہے و اللہ اعلم اور حضرت عمرؓ ان خطاب  
سے کہا گیا کہ بیان ایک غلام اہل جبر دین سے ہوشیار رکات ہے ہر گز اسکو شمشیر نہ لیتے تو اچھا ہوتا آپؐ نے فرمایا کہ ایسی صورت میں میں سوا سے  
مومنین کے دوسرے میں سے بطانہ بنا لیتے و الا ہو جاتا یعنی اس سے انکار کیا اور اس اثر کو ابن ابی حاتم نے روایت کیا ہے اور الباقی مذکور ہے کہ  
حضرت عمرؓ نے اپنے غلام نصرانی کو بھی دلیا اور فرمایا کہ اگر تو مسلمان ہو جاتا تو ہم تجھے مسلمانوں کے کام میں مرد لیتے پھر اللہ تعالیٰ نے مومنوں کو  
سمجھا یا کہ کافروں کو دوست بنانے میں نفع کا خیال مت کرو بلکہ **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا** اسی لایق منکم ہمہم فی الفساد  
وہ لوگ تمہارے بگاڑنے میں کوئی کوشش اٹھائیں نہیں گھٹیکے ف خبا لا جو ہر طرح کے فساد کرنے کو عقل میں یا دین میں یا دین ہو کہ نہیں اسکو



نصب تبرع خافض ہوا فی جنال اس واسطے کہ یالون از الو یعنی کی کو تازی مندی جرت ہو اس واسطے کہ اسکی پیروی نہ کی کر نیکی تمھارے  
 لیے اپنی کوشش تک بگاڑ کرنے میں اور بیضاً وی نے فرمایا کہ مندی بدقول ہو جیسے عرب بولتے ہیں لا اؤک لفتھا اسوجہ سے کہ متضمن  
 معنی منع کو یا معنی نقص کو ہر دو ثابت ہوا۔ حکا عینکم۔ او غنکم و ہوشدۃ الضر۔ دل سے چاہا ان کا فروں نے تمھاری عنت کو یعنی سخت  
 ضرر کو قلدت۔ ظہرت۔ البغضاء۔ العداۃ لکم صحت اقوا اھم۔ بالوقیعہ تمھیں اطلاع الشکرین علی سرکم۔ ظاہر ہوگی عداوت  
 تمھارے ساتھ انکی مہنوں سے بانبطور کہ تمھاری بدگوئی میں پڑے اور تمھارے بھید پر تمھارے دشمن شکرین مکہ کو اطلاع بدیدی بغضار  
 شدت بعض پر جسے ضرر شدت ضرر ہوا انکو ایسا شدت بغض تمھارے ساتھ ہو کر کہ جسے چھپائے نہ چھپا دے اور عداوت میں بولتے  
 ہیں وقع ظلال فی زبد یعنی اسکی بدگوئی اور غیبت میں پڑ گیا پھر سفیر تو انکی عداوت کھل گئی۔ وصا لخصی صک و رھم۔ من العداۃ لکم الکر  
 اور جو چھپائے ہو سے میں سینے لے کر تمھاری عداوت سے وہ بہت بڑی ہر حرف یہ عقل پر ظاہر ہو کر دبانے اور چھپانے پر توجہ دلایا اور نہ اسکا  
 توبہ کچھ نہ ہو گا پھر سینوں میں کیا کچھ ہو گا اس واسطے فرمایا۔ قلدتیا لکم الایات۔ علی عداوت تم۔ تمھارے لیے انکی عداوت پر نشانیاں  
 ہم نے بیان کر دیں انکو خوب سمجھو۔ ان کشتہ لظھلون۔ ذلک فلا توالہ ہم۔ اگر اسکو سمجھتے ہو تو چران کا فروں سے موالات مت کرو  
 و اگر کہا جاوے کہ آن حرف شک کیسا ہو۔ جواب یہ کہ یہ شک کے واسطے نہیں بلکہ بڑھاوا ہو جسے کہتے ہیں کہ بٹیا اگر تم ہمارے بیٹے ہو تو  
 تازہ چھوڑنا پھر یا بعد میں بھی ہمارگی دلائی چنانچہ فرمایا۔ لھا۔ اللہ۔ ای ہوشیار ہو جاؤ۔ قلدت۔ یا۔ اولاء المؤمنین۔ تم میرے  
 ایمان والے بنو۔ تحبوا لھم۔ لقرابتم شکم و صد اقمتم۔ ولا تحبوا لھم۔ لھا لفتہم لکم فی الدین تم محبت کرتے ہو ان لوگوں سے  
 و سبب انکی قرابت کے تمھارے ساتھ اور سبب انکے بار سمجھنے کے اور حال یہ کہ وہ تمکو تنگیں چاہتے ہیں سبب اسکے کہ دین میں تم اسے  
 مخالف ہو حالانکہ تمھیں حق پر ہو۔ و کومنون یا لکتاب کلہ۔ اسی بالکتاب کلاما ولا یؤمنون بکتابکم۔ اور تم کل جنس کتاب مائی ایمان  
 لاتے ہو یعنی سب کتابوں پر ایمان رکھتے ہو اور وہی لوگ تمھاری کتاب پر ایمان نہیں لاتے۔ اور حال یہ کہ ہر معاملہ دوستی و دشمنی کا جب اللہ تعالیٰ  
 کیواسطے ہو تو دیکھو کہ تمکو تو شک و جبر و شبہ کچھ نہیں تم سب کتابوں پر ایمان لاتے ہو اور وہ شک و شبہ حجت میں مذہب و کفر میں جسد کرنے  
 میں اور حاصل اسکا وہ جو بن عباسؓ نے فرمایا کہ تم ایمان لاتے ہو اپنی کتاب پر اور انکی کتاب پر اور تمام ان کتابوں پر جو اس سے پہلے اللہ تعالیٰ نے  
 نازل فرمائیں اور وہ لوگ تمھاری کتاب سے انکار کرتے ہیں اس وہ مقدر ہے بغض رکھتے ہیں اسکی نسبت تمکو اسے زیادہ سخت بغض رکھنا چاہیے  
 رواہ ابن جریر۔ و اذا لقوکم فاقوا امناقا و اذا خلوا عضاوا علیکم کما کان اھل۔ اطراف الاصل یعنی انائل  
 جمع ائمہ اور وہ انکی کا اوپر کا سر اور ہی قنادہ نے کہا اور ابن مسعود و سدی و بیہقی نے انائل کی صلیح سے تعبیر کی اور یہی راوی کہیوں کہ  
 کا ٹٹا اور نگلیوں کا ہوتا ہے صیغۃ الغیظ۔ شدۃ الغضب لما یرون ان ائمتہم و لیس عن شدۃ الغضب بعض الانائل مجازا وان لم یکن شدۃ  
 غض۔ المعنی اور یہ منافق جب غصے ملتے ہیں تو کہتے ہیں کہ ہم ایمان لاتے اور جب اکیلے میں ہوتے ہیں تو تمہیں انگلیاں جیاتے ہیں بوجہ غیظ کے  
 و یہ بیان سبب ہر معنی تمہیں انگلیاں جیاتے ہیں سبب غیظ یعنی شدت غضب کے کیونکہ تم میں ایسے بہت میل دیکھتے ہیں یا اس سبب  
 و مسرت پر کہ تم کو کوئی برائی نہیں ہو چکا کہتے ہیں حل حل کر رہے ہیں کچھ بدلائین لے سکتے ہیں اگر کہا جاوے کہ کیا وہی انگلیاں جیاتے تھے  
 جواب یہ کہ شدت غضب کو مجازاً بعض الانائل سے تعبیر کرتے ہیں اگرچہ حقیقت غضب واقع بھی ہوا ہو۔ قل ہو کو البغضاء فی اسی  
 البغضاء علی الموت فلن تروا ما لیس کم یعنی حضرت صلعم کو حکم دیا کہ کدے کے مرقم اپنے غیظ میں ف اس سے یہ مطلب نہیں کہ فی الفور

سرجاؤ اگر یہ مراد ہوتی تو اس وقت سب بل مرتے بلکہ یہ محاورہ ہوا یعنی یہ ہیں کہ موت کے وقت تک کسی غلط و حلین میں پڑے ہو کر نہ ہرگز  
تم ایسی چیز نہ کیجو گے جو تم کو خوش کرے پس نہ کی بھلاں بد حال سے جو اور بد حال سے دور کرے فرمایا **إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ لِّمَا تَصْنَعُونَ**  
ہا فی القلوب ومنہ البصر ہوا یعنی اللہ تعالیٰ دانائے جو ذات صدور میں ہونے لگتی جو دلوں میں ہوا اور منہ سے کہہ سکیے یہ بھی ہر جو یہ لوگ اپنے دین  
عداوت اسلام و مومنین کو پوشیدہ کیے ہیں پس وہ عاقبت میں بھی انکو اسکا عذاب سخت دیگا۔ اور یہ بھی غریب تھی کہ یہ جو منافق مرتے دم تک  
انہی خوشی کی مراونہ دیکھنے لگے یعنی مسلمانوں کی بھوٹ اور کافروں کی شوکت کو سب واسطے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو خطاب ہوا کہ آپ انکو فراموش نہ مہم۔ **إِنَّ**  
**تَسْمِيَتَكُمْ لَكُمْ حَسَنَةٌ** - نعمت کسور غنیمت - کسوٹھڑ - مخزنم - یعنی اگر ہو سکتے تلو گنیمت مانند فتح یا غنیمت کے تو غنما کہ کرتی تیر کو  
ف یہ کہنے کو پس سے تعمیر کیا اور حسنت کو بتوین تقبیل فرمایا اور حزن کو دور سے تعمیر فرمایا اس میں غنی سخت دشمنی کا اشارہ ہے یعنی ایسے سخت دشمن ہیں کہ  
اگر تم کو قبیل بھلائی چھو جاتی ہو تو انکو بڑا ملال ہوتا ہو پھر سمجھ لینا چاہیے کہ بہت بھلائی ہوئی جانے کو دیکھ کر وار کھینکے لیکن اللہ عزوجل نے اپنے  
اپنے فضل سے ایسا کچھ دیا کہ ظاہر میں ان بھٹل بیدار میں منی اشارہ اللہ الحمد والمنة۔ **وَأَنَّ تَصَدَّقَ تَصَدَّقَ** - کہ تیر جو دے۔ اور اگر تم کو  
ہوئے کوئی بڑائی ف مانند شکست کے لڑائی میں یا رزق کی تنگی کے جو مخط میں ہوتی ہو۔ **يَقْرَأُوا بَيِّنَاتٍ** - تو اس سے خوش ہو جائے میں ف  
یعنی بہت کمال کا یہ حال رہا ہو کہ تمہاری بھلائی پر جیسے اور تمہاری بڑائی دیکھ کر خوش ہوئے و جلیلہ بشرطہ علانہ متصلہ اللہ عزوجل راہینہ اہم ترین و احسن  
تھا ہوں فی عداوتکم فلم تو انہم فاجتنبوہم۔ اور یہ جلیلہ بشرطہ علانہ متصلہ اللہ عزوجل راہینہ اہم ترین و احسن تھا ہوں فی عداوتکم فلم تو انہم فاجتنبوہم۔  
جملہ مفسرین نے اور معنی یہ ہیں کہ تمہاری عداوت میں وہ لوگ اتنا درجہ پر ہوئے ہیں کہ تم ان سے کون بھلائی رکھتے ہو جب تم نے جان لیا تو اب اسے  
پرہیز کرو **وَأَنَّ تَصَدَّقَ تَصَدَّقَ** - علی اذہم۔ **وَتَتَّقُوا** - اللہ فی سوا اللہم وغیرہ۔ **وَأَنَّ تَصَدَّقَ تَصَدَّقَ** - اور اگر تم صبر  
کرو اتنی اذیت پر اور اگر اللہ سے ان کافروں سے موالات رکھنے وغیرہ میں تو نہ ضرور دیکھا تلو مکر اسکا کچھ ف البصر کم میں جو قرآن میں ابو عمرو  
نافع و ابن کثیر نے منار الضمیر سے کسیر صناد و سکون راہی لالغیر کم۔ دعو کا ندیکا۔ اور باقرین نے رضیہ صناد و راہی لالغیر کم۔ دعو کا ندیکا۔ اور باقرین نے رضیہ صناد و راہی لالغیر کم۔  
راہی رضیہ یا تابع صناد و راہی لالغیر کم۔ دعو کا ندیکا۔ اور باقرین نے رضیہ صناد و راہی لالغیر کم۔ دعو کا ندیکا۔ اور باقرین نے رضیہ صناد و راہی لالغیر کم۔  
عالم نیجا رہیم یعنی لعلوں بیا رتقیہ تو قرآن سب سے کی ستور ہو اور لعلوں بنا رتقیہ قرآن سب سے کی ستور ہو اور لعلوں بنا رتقیہ قرآن سب سے کی ستور ہو۔  
جو وہ کرتے ہیں اللہ تعالیٰ اسکا محیط ہے یعنی علم الہی اسکو محیط یعنی دانائے پس انکو اسکا بدلہ دیگا اور اللہ میں کہا کہ سبھی اوی نے کثافت  
کی نسبت میں عجب غریب بات کی کہ قرآن بنا رتقیہ کو اصل قرار دیکر تفسیر کیا میں کہتا ہوں کہ حقیقت یہ ہم ہوا کہ انفعال الیال کوئی القاری  
**وَأَذْعَدُوا مِمَّنْ أَهْلَكَ نَبِيُّ الْمُؤْمِنِينَ صَفَاعِدًا لِّقِتَالِ طَوَاقِدِ اللَّهِ سَمِيعٌ عَلَيْهِمُ الرِّدْ**  
اور جب نخبہ کو نکلا تو اسے گھر سے بٹھلانے لگا مومنوں کو لڑائی کے ٹھکانوں پر۔ اور اللہ سب سے بڑا جانتا ہو جب  
**كُفِّرَتْ طَائِفَاتٌ مِّنْكُمْ أَنْ تَفْشَلُوا وَاللَّهُ وَلِيُّمَنَ ظَلَمَ وَعَلَى اللَّهِ فَلَيتُوكَ الْمُؤْمِنُونَ**  
قصدا کیا۔ دو فرقوں نے تم میں سے یہ کہ مار دی کریں اور اللہ مددگار تمہارا نکلا اور اللہ ہی پر چاہیے کہ بھروسہ کریں سلمان  
و۔ ذکر یا محمد۔ اور یاد کریں بیان کراہی محمد **أَذْعَدُوا مِمَّنْ أَهْلَكَ** - من المدینۃ - جب فخر کو چلا تو اپنے اہل سے یعنی مدینہ سے  
نکل کر۔ جاننا چاہیے کہ حضرت صلعم کے مکہ مغرب سے مدینہ کو ہجرت کر کے آنے کے بعد شریکین مکہ سے پہلے بدر کے مقام پر لڑائی ہوئی جس میں مومنین  
نے فتح پائی جسکا قصہ انفال میں آدیکھا انشا اللہ تعالیٰ اور پھر اُحد پر لڑائی ہوئی جو مدینہ کے قریب ایک پہاڑ کا نام ہے اس میں مسلمانوں نے





[illegible]



مَنْ الْمَلَائِكَةُ مُسَوِّمِينَ ۝ وَمَا جَعَلَ اللَّهُ إِلَّا بَشَرًا لَّكُمْ وَلَتُظْمِنُنَّ قُلُوبُكُمْ مَعَهُ ۝

مَنْ النَّصْرُ إِلَّا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ لِيَقْطَعَ طَرَفًا مِّنَ الَّذِينَ كَفَرُوا ۝

أَوْ يَكْتَسِبُهُمْ فَيُقْلَبُوا أَخَافِينَ ۝

یا روئیند زلیل کر سے کہ پھر جاوین نامراد

وَلَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ يَبَدِّي - موضع بین مکہ والمدینہ بدر ایک مقام درمیان مکہ و مدینہ کے بنام بدر بن نصر یا بدر بن النضر ہے انار بن  
یا چاہ بدر مشہور ہے اور یہ لڑائی بروز جمعہ ہفتم شعبان سنہ و سبعمیث بن ابی بنی کے اتفاقاً واقع ہوئی جس میں اللہ تعالیٰ نے مومنوں کو فتح دی اور کافروں کو  
و غیرہ جو قریش کے سرغنہ تھے مارے گئے حالانکہ مسلمان تین سو تیرہ آدمی بے سامان تھے اور مشرکین نو سو اور ہزار کے درمیان پورے سامان سے تھے  
یہی فرمایا - وَلَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ بِدْرٍ ۝ وَأَنْتُمْ أَهْلُكَ - بَقْلَةُ الْعَدُوِّ وَاسْلَاح - اذکر جمع ذلیل پس نہت بسبب قلت تعداد و سامان جنگ کے  
جو حال المعنی اللہ تعالیٰ نے تم کو بدر کے روز فتح دی حالانکہ تم بے مقدمہ تھے تاکہ جان رکھو کہ فتح ہونا کثرن تعداد و سامان نہیں ہے اور عیاض  
اشعری سے روایت ہے کہ میں فتح ملک شام کے واقعہ پر یرموک میں موجود تھا اور سہمہ ابو عبیدہ و یزید بن ابی سفیان و ابن جندبہ و خالد بن الولید  
عیاض یہ پانچ آدمی ہر وار تھے اور حضرت عمرؓ نے حکم دیا تھا کہ جب قتال ہو تو تمہیں سب کا سردار ابو عبیدہ ہی - پھر عینہ حضرت عمرؓ کو لکھا کہ تم کو موت  
نے گھیر لیا اور عمرؓ نے مدد چاہی تو جواب لکھا کہ تمہارا قتل آیات تمہیں مدد مانگتے ہو میں تم کو ایسے پاک کی طرف رہتے تھا تا کہ میں کہہ سکوں کہ تمہاری نصرت  
سب سے عزیز اور لشکر نہایت قوی اور نبی اللہ عزوجل سے کہ اس نے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو تمہاری تعداد سے کم کو بدر کے روز فتح دی پھر جب میرا خط پہنچے تو تم اس نے  
لڑائی شروع کرو اور دوبارہ مجھے مرت لکھو - عیاض کہتے ہیں کہ ہم نے کفار لشکر شام سے جو بہت کثرت سے تھے قتال کیا پس اللہ تعالیٰ کی مدد سے  
ہم نے انکو چار فرسخ بھگا دیا اور بہت ال غنیمت ہاتھ آیا پھر سردار عیاض نے حکم مشہور دیا کہ ہر ذی اس کو دین یونین - اور کہا کہ حضرت ابو عبیدہ  
نے کہا کہ میرے ساتھ کون مرہنت کرے گا تو ایک نوجوان بولا کہ میں بشر طیکہ آپ غصہ نہوں - کہا کہ چھوڑ آگے ہو گیا پس میں نے گیسو سے ابو عبیدہؓ اور اس نے  
دیکھا اور وہ اسکے پیچھے ایک اعرابی گھوڑے پر تھے رواہ احمد و اسنادہ صحیح و فخر جہ ابن حبان فی صحیحہ - فَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُشْكِرُونَ  
نعمتہ یعنی تقوی کرو اللہ سے شاید تم شکر کرو اسکی نعمتوں کا - پھر جب احد میں مسلمانوں نے گر بڑ کیا تو اللہ تعالیٰ نے یاد دلایا کہ کیا موت سے  
ڈرے جبکہ نتیجہ اللہ تعالیٰ کی جوار رحمت میں تھا یا غلبہ کفار سے ڈرے حالانکہ صبر یہ اللہ تعالیٰ محقار ناصر تھا جسکی طرف اللہ تعالیٰ ہر وہ  
قلیل یا ذلیل نہیں ہے اور جسکی طرف اللہ تعالیٰ کی نصرت نہ وہ کرو ورن ہوں تو خوار و ذلیل ہیں پس فرمایا - اذکر طرف انصر کم یہ نصرت کم کا طرف  
زان ہے - تَقُولُ لِكُلِّ مُؤْمِنٍ - تو عید ہم ٹھینا لقلو ہم جب تو مومنوں کو انکے دل کے طنین کے لیے یہ وعدہ دیتا تھا - اَلَمْ يَكُنْ لَكُمْ  
اَنْ تَمِيْلَ كُمْ مَّرْكَبُكُمْ بِثَلَاثَةِ اَلْفٍ مِّنَ الْمَلَائِكَةِ مُنْزَلَيْنِ - کیا تم کو کھایت نہیں کہ تمہارا رب تم کو تین ہزار ملائکہ  
منزلین سے مدد فرماوے ف یعنی تم کو بہت کافی ہے بلکہ فقط اللہ تعالیٰ کی نصرت کافی ہے - یہ تو عام دلوں کے طنین کیلئے ہے اور جس نے  
اذکر لیض کم کے متعلق ہونے سے اشارہ کیا کہ یہ وعدہ بروز بروز واقع ہوا تھا نہ بروز احادیث کہ بعض مفسرین اس طرف گئے ہیں اور صحیح قول  
اول ہے اور وہی ابن جریر نے اختیار کیا ہے اور ابن ابی حاتم نے بسند صحیح عامر بنی سے روایت کیا کہ مسلمانوں کو بدر کے روز یہ خبر ہوئی کہ گروز

بن جابر مشرکون کی مدد کر گیا پس ان پر یہ گراں گذرنا تو اللہ تعالیٰ نے نازل فرمایا۔ ان کو یہ حکم رسید کہ تم ہر ایک تم کو شکست کفار کی  
خبر ہو چکی اسے مشرکون کی مدد نہ کی اور مسلمانوں کو بھی یا پھر اڑھانک سے مدد نہ دی گئی مگر اللہ تعالیٰ نے ان کو یہ حکم بھی عطا کیا کہ تم  
ہو اور بتشدد و زبردستی ان عامر کی قزاقی ہو جو تکبیر کے معنی میں ہو یا نہ ہو۔ اس کے معنی میں امیر و درجہ بدرجہ کر کے ان میں سے کسی ایک کو شکست کفار کی  
یعنی مکر و ضرر و مدد دانی ہو **قال المقسم في الانفال** بالف لانه امدىهم اولاهم صارت ثلثه ثم صارت ثلثه كما قال تعالى۔ ان تصيبوا قوا علی  
لقار العاد۔ اگر کہا جاوے کہ سورہ انفال میں تو ایک نہر اند کوڑہیں جو اب یہ کہ پہلے انکو ایک ہی نہر سے مدد گئی پھر وہ تین نہر ہوئے پھر  
یا پھر ارہوے اور یہی قول یہ بن اس سے مروی ہے چنانچہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔ ان تصیبوا یعنی اب اگر تم صبر و استقامت سے بھرتے ہیں سو قتل کرو۔ اللہ  
فی الخلق اور وروا اللہ تعالیٰ سے خلاف کرے نہیں۔ وکیا تو کہہ۔ اے مشرکون جہنم میں قوم رہو۔ وقتہ۔ ہذا امیدا و حکم ہو کہ تم جہنم  
**الاف قین المکیکہ مستویین**۔ یکسر الواد و فتحہ امی معلین و قصبہ و انجز اللہ وعدہ بان قاتلتہم الملائکۃ علی نعلین علیہم عام صفو  
بہن ارسلوا من الکافہ۔ اور آوین مشرک اسی وقت تو مدد کر گیا تمکو تمکو پھر پھر و رد کار یا پھر اڑھانک سے فاسوین یکسر الواد و قزاقی  
و این کشمیری ہو اور فتح الواد و باقید کی قزاقی ہو اور معنی اسکے معلین یعنی اول قزاقی کے موافق یکسر الواد و مفعول اسکا خود ملائکہ میں یا پھر اس کے  
اور وہ قزاقی کیسے موافق لفتح لام ہو۔ اور مسلمانوں نے صبر کیا اور اللہ تعالیٰ نے وعدہ پورا کر دیا یا نسطور کہ ملائکہ نے دونوں کے ساتھ مل کر قتل کر دیا  
اور پھر درو عمامہ اور سپید تھے کہ انکو اپنے منہ پر ڈھون کے درمیان چھوڑ دیا تھا۔ یہ ابن عباس سے روایت ہے **قال ابن کثیر** وروا قول یہ کہ یہ وعدہ شطرنج  
تقولہ و افخروت من الکلیک ہو کہ یہ ہر روز احد ہو گا اور یہی قول مجاہد و عکرمہ و حناک و زہری و سبی بن عقیبہ و غیرہم کہ ہر کوئی ان بزرگوں نے کہا کہ  
یا پھر اس سے امداد حاصل نہیں ہوگی کیونکہ مسلمان اس روز نہٹ گئے اور عکرمہ نے فرمایا کہ میں نہر سے بھی مدد نہ لی کیونکہ صبر و تقویٰ کی شرط نہ پائی گئی کیونکہ  
بھاگے اور صبر نہ کیا پس ایک فرشتہ سے بھی مدد حاصل نہ ہوئی۔ اور زہری ہم معنی و فتحہ مفسر نے کہا۔ اور کہا گیا معنی و جہم یعنی اسی راہ سے کہ قالہ ان وقتہ  
و زہری و سدی۔ اور کہا گیا من سفر ہم ہر اسی ستر سے۔ قالہ العوفی عن ابن عباس۔ اور کہا گیا فوہ یعنی جوش و غضب ہو اسی غضب ہم ہوا۔ اپنے جوش و غضب  
میں قالہ المجاہد و عکرمہ و الوصالح اور کہا گیا۔ من غضبہم و جہم قالہ الصنعاک پھر مسوین یعنی معلین بسیار ہر چنانچہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے  
روایت ہے کہ بدر کے روز سار ملائکہ صوف سفید تھا اور انکے گھوڑوں کی پیشانی میں بھی تھارواہ ابن ابی حاتم اور سنخ و زہری و عمامہ سے سپید و غیرہ احوال میں  
اسمیں طول کلام نہ کیا ہے۔ اور یہ روایت ابن عباس سے صحیح معلیٰ کہ ملائکہ نے سوائے بدر کے اور کسی روز قتال نہیں کیا بلکہ سامان و کھجور کے طور پر رہتے  
تھے۔ اگر کہا جاوے کہ جبڑیل علیہ السلام ایک دھکے سے تمام کافروں کو میٹ سکتے تھے ایکزار و غیرہ کی کیا ضرورت تھی تو علامہ مکی نے جواب دیا  
کہ بدین غرض کہ فضیلت نبی صلی اللہ علیہ وسلم صحابہ کو حاصل ہو اور ملائکہ بطور سامان و جہاز کے لشکر کے مدد دی رہیں اور یہ عایت ان حساب کی ہو جو  
تعالیٰ نے جاری فرمائے ہیں حالانکہ وہی سب کا خالق ہو۔ اور عمامہ باندھنا سیار ملائکہ ہر عمامہ کا سر لٹکانا چاہیے اور حشیش میں پس پشت دونوں ہونڈھونکے  
درمیان مذکور ہو اور بعض احادیث میں دونوں سرے دونوں طرف سے سفید پڑے ہیں۔ **وہما کجعلہ اللہ**۔ اسی الامداد۔ **الکلیک** سوائے  
کہہ۔ بالنصر۔ **وکیطعون**۔ لکن۔ **قلو لکم محبہ**۔ فلا تجزع من کثرة العاد و قتلکم۔ اور نہیں قرار دیا اللہ تعالیٰ نے اسکو دینے  
مدد دینے کو (مگر بشری واسطے تمھارے ساتھ فتح کے) اور تاکہ مطمئن ہوں (یعنی تمھارے رہیں) دل تمھارے اسکے ساتھ نہیں ہو کرین تمھارے  
دل و ثمنوں کی کثرت اور تمھاری قلت سے۔ **وہما اللہ صورا لکامیون عینا اللہ العزیز الحکیم**۔ اور نہ تنہا میں مکر اللہ تعالیٰ  
کے بیان سے جو عزیز حکیم ہے۔ یونہی میں لیا رہیں بکثرت اکبند۔ وہی جسکو چاہے نصرت دیدتیا ہو اور لشکر کی کثرت پر نہیں ہر لہرایا جو تمھاری

قلت شدید کے مترادف ہیں نصرت دیدی۔ لیکھ قطع متعلق نصیر کم ای لہلہک۔ یعنی تعلق ایک نصیر کم سے ہو اور معنی اسکے یہ کہ تم کو نصرت دیدی تاکہ ہلاک کرے۔ طرفا مین الذین کفرتم۔ بالقتل والاسر۔ ایک طرف کو کافروں سے قتل و قید کیسا خوف طرف یا تو بچنے طائفہ و جماعت ہو یا بچنے شرفا ہو کیونکہ اطراف العرب یعنی شرفا عرب بلو لاجا تاہو اور بدر میں یہی ہوا کہ جو لوگ مشرکوں کے ڈٹتے مارے گئے اور بت سے قید ہو گئے کہ باقیوں کی قوت کم ہو گئی۔ پھر مفسر نے قتل و قید کیسا قتل جو کہا تو یہ کیسے قتل فعل سابق سے نامناسب ہو کیونکہ لقطع کی تفسیر لہلہک سے کی اور قید ہونے میں ہلاکت نہیں اور نیز وہ لوگ جو قید ہوئے تھے فدیرہ دیکر لاہو گئے تھے چنانچہ آویگا۔ الا انک ہلاک سے محض تباہی مراد ہو فافہم قولہ۔ انک یکتہم۔ یدلہم بالہدایۃ۔ یا ذلیل کرے انکو ہر میت سے یعنی یا ذلیل کرے انکو ہر میت یا قید سے۔ فینقلیو یرجوا۔ حال میں تم لم سینا لو انما مودہ۔ پس لو یمن نامراد کہ جو مقصود تھا وہ انھوں نے نہ پایا و واضح ہو کہ غزوہ بدر کا خلاصہ یہ کہ ہجرت کے دوسرے سال آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے قافلہ قریش کی خبر سنائی جو شام سے آیا تھا حبشہ پہنچی تو آپ فقط ۳۱۳ آدمیوں سے اس قافلہ کو گرفتار کرنے نکلا اور باقیوں کو نہیں بلایا جنے کہ بہتوں کو خبر نہ تھی۔ اور قافلہ والوں نے خرابی کی گھنٹوں سے بچا کر انکو رات میں کوئی جاسوس سینہ کا آیا تھا تو وہ پہلے ہی بھاگ کر اسل سمندر کی طرف دوڑے اور قریش کو خبر ہو چائی تو وہ ایک ہزار اسل ہتھیار کر رہے تھے تو تھا بلو گیا جبکہ کوئی قرار پہلے سے نہ تھا آخر عجیب بات سے گرفتار ہوئے اسیر ہوئے حالانکہ بڑے بہادر تھے۔ احد کی لڑائی اسکے دوسرے سال ہوئی ہو جین لوگوں نے اس کو بھی غزوہ احد پر محمول کیا وہ قولہ لقطع طرفا مین الذین کفرتم والایۃ کے معنی یہ بیان کرتے ہیں کہ ابتداء سے جنگ میں حضرت سید الشہداء حمزہ بن عبد المطلب و اساتذہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ نے بڑھ کر بعض مشرکین کو مع انکے نشان بردار کے پیچھے قتل کیا یہاں تک کہ نشان گر گیا اور مشرکین نے شکست کھائی اور مسلمان انکے سوا لشکر میں لوٹ میں شغول ہو گئے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے عبداللہ بن جبر کو پاس تیر اندازوں سے پہاڑی پر مقرر کیا تھا اور حکم دیدیا کہ تم لوگ یہاں ٹھنا اگرچہ ہم لوگ ہلاک ہو جاویں یا فتح پاویں لیکن یہ دیکھ کر پہاڑی والوں نے جو عبداللہ بن جبر کیساتھ پشت لشکر کی حفاظت پر تھے پہاڑی چھوڑ دی یہ چند عبداللہ بن جبر نے سمجھا یا کہ خلاف حکم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہاتھی سب لوٹ میں آکر مشغول ہوئے یہ دیکھ کر مشرکین سو اڑوں نے گھائی کی طرف سے قصد کیا اور دس آدمی مع عبداللہ بن جبر کے کثرت سے زخم اٹھا کر شہید ہوئے اور مشرکین نے چھپے سے حملہ آور ہو کر مسلمان کی جماعت آخر کار سخت پریشان کر دی اور ہوا جو ہوا اگر سولہ یا اٹھارہ مشرک مارے گئے اور سواٹھ سے تیرا دس مسلمان شہید ہوئے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا چہرہ مبارک واگلے رابعیہ دانت شہید ہوئے۔ یہ تو جبر اگرچہ قریب ہی مگر اقرب ہی ہے کہ حال روز بدر ہے کہ اس میں شرف قریش یا کسی گئے اور شتر قید ہوئے تھے۔ اور آپ کریمہ میں اشارہ ہو کہ اسباب کی طرف سے نظر اٹھا کر سبب الاسباب یہ نظر رکھیں اس واسطے کہ دیکھا کہ سے شکرین دیکر فرمایا۔ والہ نصر الاس عند اللہ العزیز انکیم ضاع اس الہیان میں ہو قولہ ولقد نصرکم اللہ بیدر و تم ذلہ۔ اولہ کی لفظ میں علو مرتبہ کا اشارہ ہے یعنی جس کو وہ ذلت حاصل ہو جو اتوار کبر یا عظمت کھلنے کے وقت پیدا ہوتی ہے یعنی انوار کبر یا عظمت سے ظاہر ہونے کے انکے وہ ہیں اس کا نقش سخت ذلیل ہو گیا تو وہ نامم خلق میں نہایت عظیم و باہیت ہوتا ہے اور تائید انبی سے منصور اور ہر منکر کے سامنے خوار ہوتا ہے اور اس واسطے کہ اسیر حلال آہی کا لباس ہو تاہم جس سے ہر متکبر ڈرتا و لرزتا ہے اور امیر المؤمنین عمر بن الخطاب اس شان سے موصوف تھے چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ شیطان بھاگتا ہے سائے عمر رضی اللہ عنہ سے اور شیخ ابو عبد الرحمن السلمی نے قولہ ولقد نصرکم اللہ بیدر میں کہا ای بسبب مختار سے صنف کے اور مختار سے توکل صحیح کے اپنے پروردگار پر اور مختار سے بقطع ہوجانے کے اپنے حول و قوت سے اور تمام امر اپنے پروردگار کے سپرد کرنے سے فہم

لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ أَوْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ أَوْ يُعَذِّبَهُمْ فَإِنَّهُمْ ظَالِمُونَ ۝ وَلِلَّهِ مَا

فِي السَّمٰوٰتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ ۚ لَا يَغْفِرُ لِمَن يَشَاءُ وَلَٰكِنَّ غَفُوْرَ رَبِّهِمْ

جو کچھ آسمان میں اور جو زمین میں ہو بخشنے میں بندے کو چاہے اور عذاب کرے جس کو چاہے اور اللہ بخشنے والا مہربان ہے  
 و نزل الامام سرت رابعیہ الہی صلعم و شیخ و جہد یوم احد و قال کیف الخ قوم غضبوا و جہد یوم بالدم۔ اور نازل ہوئی یہ آیت جبکہ احد کی لڑائی  
 میں خبیث مشرک نے آنحضرت صلعم کو پتھر پھینچ مارا اور آپ کے اگلے پیچے اوپر کے چار دانت ٹوٹے اور چہرہ مبارک بچ کر بچھٹ گیا اور خون جاری  
 ہوا اور آپ نے فرمایا کہ کیونکر ظالم یا وگی وہ قوم بخنوں نے اپنے نبی کے چہرہ کو خون سے رنگ دیا مگر جہم کتا ہو اسی کے مانند امام صلعم و احد نے  
 حضرت انس سے روایت کیا اور بخاری نے تعلقاً ذکر کیا اور علی ہذا آیت اس قصہ سے مربوط ہو اور نیز بخاری و نسائی و امام احمد نے عبد اللہ بن عمر  
 سے روایت کی کہ میں نے رسول اللہ صلعم سے سنا فرماتے تھے کہ اے اللہ میرے لعنت کر فلان و فلان پر اللہ میرے لعنت کر ہارث بن ہشام پر اللہ میرے  
 لعنت کر سہیل بن عمرو پر اللہ میرے لعنت کر صفوان بن امیہ پر پس نازل ہوئی یہ آیت لیس لك من الامر شي الا ان يفر الله تعالى لے ان سب کو توبہ کی  
 توفیق دیدی و ہذا لفظ احمد۔ اور دوسری روایت میں ہے کہ چار شخصوں پر لعنت کی بد دعا کرتے اور بعض مہینہ نہیں ہو کہ یہ دوسری رکعت نماز فجر میں  
 بعد رکوع کے ہوتا تھا۔ اور جاتا چاہیے کہ مشرکین مکہ نے بہت سے ایمان لانے والوں کو بکڑ کر ماندہ رکھا اور طرح طرح کی تکلیفیں دیتے اور دینے لگے  
 نہیں دیتے تھے اور قبیلہ مضر کے کفار بہت سخت تھے اب سنو کہ بخاری رحمہ اللہ نے ابو ہریرہ سے روایت کی کہ میں نے کبار روایات آنحضرت صلعم رکوع  
 سے اٹھ کر سب اللہ من حمد و ربنا و الک الحمد کہنے کے بعد کہتے اے اللہ میرے بھات دے ولید بن الولید کو اور سلمہ بن ہشام و عیاش بن ابی ریحہ اور ان سب  
 مومنون کو جو ضعیف کر کے بکڑے گئے ہیں اے اللہ میرے سخت رو نہ دے مضر کو اور یہ روندنا اتنے قحط کے سال کر دے جیسے حضرت یوسف علیہ السلام  
 کی قوم پر ہوئے تھے اسکو آواز سے کہتے تھے اور بعض نماز فجر میں فرماتے اے اللہ میرے لعنت کر فلان و فلان کو جو قبیلہ عرب کا نام لیتے تھے یہاں تک  
 کہ نازل ہوئی یہ آیت لیس لك من الامر شي الا ان يفر الله تعالى لے ان سب کو توبہ کی توفیق دیدی و ہذا لفظ احمد۔ اور دوسری روایت میں ہے کہ چار شخصوں پر لعنت کی بد دعا کرتے یہاں تک کہ نازل ہوئی یہ آیت۔ امین  
 بھی سبب نزول نہیں اور بحث و کلام و تحقیق مقام بیان دراز ہو گئی لیں نہیں انہی معلوم کرنا چاہیے کہ سبب نزول اس پر ہے جو مفسر نے ذکر کیا اور  
 قبل نزول کے آپ الیہ کرتے تھے پھر چھوڑ دیا اور جس یہ کہ نزول اسکا شاید کبہ واقع ہو اور یہی اوفی و اقرب تحقیق ہے و اللہ اعلم لیس  
 لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ۔ بل الامر قد فاصبر۔ یعنی تیرا کچھ چھٹا نہیں بلکہ اختیار اللہ تھا اے ہی کو تو صبر کر۔ اَوْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ  
 اَوْ يَعْزِزْ لَے ان۔ اے اے ان توبہ علیہم بالاسلام۔ یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ اپنے توبہ قبول کرے یا اس طور کہ اسلام دیدے۔ اَوْ يُعَذِّبَهُمْ  
 فَإِنَّهُمْ ظَالِمُونَ۔ بالکفر یا انکو عذاب دے کیونکہ وہ ظالم کرتے ہیں بسبب کفر کرنے کے فان لیس انہما لے ناقصہ و رک ایک خبر مقدمہ  
 اور شی اسم موصوفہ و از اسم ہو اور امر کے معنی حکم کے بیان کیے گئے ہیں یعنی حکم تیر نہیں بلکہ اللہ تعالیٰ ہی کا ہے۔ پھر جو معنی مفسر نے  
 ذکر کیے ہیں اکثر مفسرین نے بیان کیے ہیں اور شیخ ابن کثیر نے محمد بن اسحاق سے ایک وجہ دیگر نقل کی کہ لیس لك من الامر شي جملہ مقررہ ہے  
 اور قولہ اَوْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ عطف ہے اور حال یہ کہ لفظ طر فاسن الذین کفروا اَوْ یکتبم اوتوب علیہم و یکتبم۔ ان چار وجہوں سے اس کے  
 حال کا استیفاء کیا اور پوشیدہ نہیں کہ امین بعد ہر اگرچہ شیخ ابن کثیر و بیضاوی نے اس طرف سیلان فرمایا ہے فقال۔ وَلِلَّهِ مَا

لے جو حال انکو اور دوسری خبریں ناظرینا رہت ہیں مفسرین نے ذکر کیا اور



فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ - لَمَّا وَخَلَقَ وَعَبِيدًا - یعنی ہر طرح سب اللہ تعالیٰ ہی کا ہی ازراہ ملک و ازراہ خلق اور بندے ہونے کے - لِيُغْفِرَ لَهُمْ تَسَاءُلًا - المغفرة لہ - اللہ تعالیٰ مغفرت فرماتا ہو جسکے لیے مغفرت منظور ہو - وَ لِيُعَذِّبَ مَنْ لِيَسْأَلَ تَعَذُّبًا - اور عذاب فرماتا ہو جسکے اور عذاب منظور ہو - وَ اللَّهُ غَفُورٌ - لا ولیاۃ - سَحِيحٌ - بابل طاعت یعنی اللہ تعالیٰ اپنے اولیاء مومنین کے واسطے غفور ہو اور اپنے بندگی کرنے والوں کے واسطے رحیم ہو فَا فِي الرَّاسِ قَوْلُهُ تَعَالَى لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ سَلَامٌ عَلَى الْأَنْبِيَاءِ - چاہا کہ مجرمین و کافرین جو ایسی باتیں شرک و کفر کی کہتے ہیں جو لائق جلال الہی عزوجل نہیں ہیں ان سے ساحت کبر بانی پاک ہو اور یہ چاہنا حضرت رب العزت عزوجل کے حال پاک پر غیرت کھا کر تھا اور جو کثرت محبت چھانچاتی ہے اسکو یہ لحاظ نہیں بھیجتا ہوا کہ امر قدم ایسے لوگوں کے حق میں جو دستور و حجاب میں محبوب ہیں امتحان کے پردوں کے ساتھ کیونکر جاری ہو اور لہذا حق عزوجل نے ایک لطف کے ساتھ عتاب فرمایا کہ میں تو کمان ہو تو نے میری سابق عنایت کو شاید نہیں کیا کہ ان لوگوں کے حق میں کس کیفیت سے جاری ہوئی ہو تو دیوان ازل میں غور سے نظر کر یہ لوگ تو تیرے وسیلے سے میرے خدمت گزار بندے ہیں اگر تو اس غیرت سے منہ پھیر کر امتیاز کی طرف توجہ کرے تو ہر بددعا کرنے سے بے پروا ہو گا اس قول کی تصدیق آگے موجود ہو کہ فرمایا اوتوب علیہم اولیٰ ذہبہم - معترجم کہتا ہے کہ موجود متعدد روایت ہوا کہ حضرت صلعم نے احد کے روز فرمایا تھا کہ قریش لوگ اہل ناپاکت ہیں بعد چند روز کے تو دیکھو گا کہ ان سے جو اللہ تعالیٰ کی راہ میں جان و بازیاں ہونگی انکے مقابلہ میں تو اپنے اعمال کو حقیر جانے لگا اور وہ واقعہ انبیاء ہی ہوا کہ ہوا و شام و ملک مغرب میں ان سے وہ وہ اور سرزد ہوئے کہ بیان سے باہر ہیں اس سے معلوم ہوا کہ آپ کو اطلاع تھی پھر بھی انکے فی الحال کے کفر پر غیرت کھا کر بددعا فرمائی فافهم واللہ اعلم شیخ نے کہا کہ پھر واضح ہو کہ اللہ عزوجل نے یہاں اپنے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کو دو عمدہ ادب سکھائے ایک یہ کہ آنحضرت صلعم عرش سے ثری تک صاحب کرم و رحمت ہیں چنانچہ آنحضرت صلعم کو کمال رحمت سے موصوف فرمایا بقولہ و اما ربنا انک الارحمة للعالین - یعنی تو جس حال پر ہو اپنی امت پر رحم کر اور اپنے بددعا لفرما - دوم یہ کہ آنحضرت صلعم کو اپنے خلق خاص سے خلعت پہنائی کیونکہ اللہ تعالیٰ عزوجل کی خلق و صفت سے یہ کہ سب پر رحمت فرماتا ہو اور آنحضرت صلعم کو طریقہ انبیاء و مرسلین سابق سے آگاہ فرمایا اور انہیں سے مخصوص ہے کہ عیسیٰ علیہا السلام کو لے لیا چنانچہ فرمایا کہ اس نے کہا من تعنی فانه منی ومن عصانی فانک غفور رحیم - اور عیسیٰ نے کہا ان تقدیرم فانه عبادک

وَان تَغْفِرْ لَهُمْ فَاِنَّكَ اَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ  
يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبُطْءِ فَاصْطَفُوا مَصْرَفًا ۖ وَ اتَّقُوا اللَّهَ كَمَا كُنْتُمْ تُفْلِحُونَ

وَاتَّقُوا النَّارَ الَّتِي أُعِدَّتْ لِلْكَافِرِينَ ۖ وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ

وَسَارِعُوا إِلَى مَغْفِرَةٍ مِّن رَّبِّكُمْ وَحَبْطَةِ عَرْصِهَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ۖ أُعِدَّتْ لِلْمُتَّقِينَ

الَّذِينَ يُتَّقُونَ فِي الْأَسْوَءِ وَالضَّرَآءِ وَالْكَاطِبِينَ ۚ الْغَيْظُ وَالْعَافِيَةُ ۚ عَنِ النَّاسِ ط

وَاللَّهُ مَجْدٌ الْحَسَنِ

اور اللہ تعالیٰ چاہتا ہے احسان کرنے والوں کو

أَضْعَافًا مُّضَاعَفَةً - بالف و دو ہا بان تزیید وافی المال عند حلول الاجل تو خروا الطلب یعنی اکثر کی قرائت مضاعفہ بالفاز باب  
مفاعله ہو اور تافع و ابن عامر و یعقوب کی قرائت بدون الفاز باب تفہیل ہو اور معنی یہ کہ مدت کھاؤ سو مضاعف مضاعفہ بانہ طور کا داکرے کی  
سیعاد آنے پر مال میں بڑھا دو اور مطالبہ میں مہلت و تاخیر ویدو۔ جاننا چاہیے کہ بعض نے کہا کہ یہ کلام نہ گورمہ بالاین خبیث ترہیب کے واسطے بلند ہو  
اور بعض نے کہا کہ قصدا حد کے درمیان کلام مضاعفہ ہو۔ پھر مضاعفہ کی تفسیر اس واسطے نہیں کہ سود کھانا اس قید کے ساتھ کہ مضاعفہ ہو تب حرام ہو  
ورنہ نہیں کیونکہ پہلے معلوم ہو چکا کہ سود مطلقاً حرام ہے پس یہ قید بیان ال عرب کی عادت کے موافق ہو کہ وہ ایک ن کے واسطے ترحض تھے اور سود  
مقرر کرنے پر مسیحا و آنے پر اگر قرضدار وادع کرنا تو باہمی رضامندی سے کسی قدر مال اصل میں بڑھا کر پھر مسیحا و تقرر کر دینے ہیانتک کہ قرض خواہ اکثر  
اصل سے گئی گو نہ مال آخر کو لیتا اور بعض نے کہا کہ ضعاف جمع ضعیف کی ہے چونکہ جمع فلت ہو اور اکثر ہر لہذا مضاعفہ کی تفسیر حادی۔ و تقوا  
اللہ نہ کر یعنی سود خواری چھوڑنے کے ساتھ تقویٰ کرنا و متحرجم کے نزدیک ظاہر ہے کہ اللہ تعالیٰ کا تقویٰ کر دہر بات میں از بخلا بھی ہو کیونکہ  
فرمایا۔ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ - تقو زون۔ خور و سعادت دارین حاصل کرو۔ یہ امر پورے تقویٰ پر حاصل ہو گا اور میں لیل ہو کہ سود خواری کبیرہ  
گناہ ہو اور اسکو لازماً جانتا کفر ہو اور آگے فرمایا۔ وَ اتَّقُوا النَّارَ الَّتِي أُعِدَّتْ لِلْكَافِرِينَ - ان تعذبوا بہا یعنی دوزخ سے بچو یعنی  
بچو جس بات سے کہ دوزخ سے عذاب کیے جاؤ اور ابن عباس نے فرمایا کہ اس میں مسلمانوں کو تندیہ ہو کہ ربو وغیرہ جو اللہ تعالیٰ نے حرام کیا ہے ہر ایک  
کی عقوبت رکھی کے مرتکب ہوں اور مدارک میں کہا کہ ابو حنیفہ فرماتے کہ بڑی خوفناک آیت ہو کہ اللہ تعالیٰ نے اس میں منوں کو اس گ کی عید کی جو  
کافروں کے واسطے مہیا ہو بشرطیکہ تقویٰ نہ کریں اور حرام سے جناب نہ کریں اور فیہ مدارک میں کہا کہ اس میں جہیہ فرقہ کا وہی جو کہتے ہیں کہ ایمان کے بعد  
کوئی گناہ ضرر نہیں کرتا اور ہمارے نزدیک کافروں کے سوا کسی گناہ کا یوں دوزخ میں جاسکا مگر آخر اسکو جنت ہی ملے گی مگر ہم کہنا ہے کہ غنیۃ الطالبین  
وغیرہ سے جو لوگ نقل کرتے ہیں کہ امام ابو حنیفہ مرجع مذہب تھے یہ سب ہتان ہو۔ وَاَطِيعُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ - طاعت کرو اللہ و رسول  
کی ف محمد بن اسحاق نے کہا کہ اس میں ان لوگوں کو عتاب ہے جنہوں نے اٹھ کے روز حکم حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی فرمانی کی لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ - یعنی اطاعت کرو  
بامید رحمت الہی عزوجل۔ کذا قبل۔ وَاَطِيعُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ - اور جلدی کروں اکثر کی قرائت سار عو لو اعطف برائل ہو اور نافع و ابن عامر کی  
قراۃ بدون و او جملہ متائف ہو۔ اور عطاریں ابی رباح نے مسلا روایت کی کہ مسلمانوں نے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کہا کہ یا رسول اللہ کیا نبی ہر اہل ہما  
پسبت اللہ تعالیٰ کے نزدیک بزرگ تھے کہ جب انہیں کوئی گناہ کرتا تو صبح کو اس کے دروازہ پر کفارہ لکھا ہوتا نہاک کاٹ کاٹ کر وہ کرپا  
بنی صلی اللہ علیہ وسلم خاموش ہے پس یہ آیت اتری و سار عو الی مغفرۃ من یکم الایۃ۔ اخر جہ عبد بن حمید وغیرہ اور صاحب اب یہ کہ تم لوگوں کو کرم  
ہو کہ اللہ عزوجل نے تمہارے واسطے نیک کام ایسے مقرر فرمائے ہیں جو ثواب کے ساتھ کفارہ گناہ بھی ہیں کما فی قولہ ان الحسنات یدہین السيئات  
یہ نیکیاں دور کرتی ہیں گناہوں کو۔ اِلٰی مَغْفِرَةٍ مِّنْ رَبِّكَ - ابن عباس سے ایک روایت میں اسے اسلام کی طرف اور دوسری میں احوال  
کی طرف واز علی کرم اللہ وجہہ ادا سے فرائض کی طرف واز انس و سعید بن جبیر نماز جماعت کی تکبیر اولیٰ کی طرف اور بعض نے خلاصہ بعض نے جہاد  
فرمایا اور ظاہر ہے یہ ہیں کہ ایسی چیز کی طرف دوزخ و جہنم موجب مغفرت ہو پس یہ سب امور اس میں شامل ہیں لہذا کہا گیا کہ اعمال صالحہ کی طرف  
و جہت۔ اپنے سار عو الے جنت پہلے گناہوں سے پاک کرنے کو مغفرت کی طرف دوزخ یا پھر ثواب حاصل کرنے کو جنت و رضامندی کی  
طرف راہ دی۔ عَنْ أَصْحَابِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ - اے اسی کرم صہما لو وصلت احدیہما بالآخری والارض السہ۔ یعنی ایسی جنت کی طرف  
جس کا پھیلاؤ آسمان زمین ہو اے مانتہ پھیلاؤ ان دونوں کے ہو اگر ایک دوسرے سے ملانے جا دیں اور عرض یعنی موت ہو تفسیر ابن عباس

سے مروی ہے اور کاف سے اشارہ ہے کہ تشیل منظر یہ ہیں کہ اتنی ہی وسعت تحقیقاً ہے اور عرض پہنچنے وسعت لیا اور طول کا مقابل نہیں لیا اور  
اس کثرت نے بھی تفسیر میں بعض احادیث سے مدور ہونا جنت کا استنباط کر کے رکھ دیا ہے اور بعض نے عرض مقابل طول لیا اور کہا کہ عرض  
جب اس قدر ہے تو طول کا کیا ٹھکانا ہے کہما قال الزہری اور حق یہ کہ یہ بھی مخلوق کے علم کی فوق تصویر ہے تحقیقی حلا عرض کی بیان نہیں ہے اور حضرت  
انس سے پوچھا کہ جنت آسان ہیں ہو یا زمین میں فرمایا کہ کون آسان و کون زمین جس میں جنت ساوی وہ آسانوں سے اوپر زہر عرش ہے اور خدا وہ  
سے روایت ہے کہ صحابہ جنت کو آسانوں کے اوپر اور دوزخ کو زمینوں کے نیچے جانتے تھے۔ اور ابن جریر و ہذا احمد نے مرفوعاً روایت کیا کہ  
ہر قل نے سوال کیا کہ آپ جب مجھے اسی جنت کی طرف بلاتے ہیں جبکہ عرض آسان و زمین ہر دو درجہ کمان کی ہے جو اپنے ایک کمان شجرات آبی  
تو دن کمان ہا۔ اور البیہا ہی ابن جریر وغیرہ نے عمرو بن عباس سے یہ روایت کیا تو یہ دہلے کہ یہ جواب ہماری توریت سے لیا گیا ہے یہ  
ابن عساکر نے دیکھا اور معنی یہ ہیں کہ جہان اللہ جہاں ہر رکھتا ہے بندے کا علم اس کی خلقت کو کمان حاوی ہے کیا اس کی خلقت میں ہر شخص کو  
سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بیان کیا کہ اللہ تعالیٰ کے اسکے ملک کو عوام اپنے وہم سے احاطہ کریں۔ اَعَدَّ لِلْعَاقِلِينَ۔ اللہ  
بعل الطاعات و ترک المعاصی۔ یعنی مہیا کی ہوئی ہے ایسے بندوں کے واسطے جو تقویٰ کرتے اللہ تعالیٰ کی فرمانبرداری کر کے اور نافرمانی نہ کریں  
اس میں دلیل ہے کہ جنت بھی پیدا کی ہوئی موجود ہو جیسے دوزخ اور اس میں تفرقہ کار ہے جو اسکے خلاف کہتے ہیں اور تفرقہ کار تہم کہ دوزخ کے  
قائل نہیں ہیں اور فرمایا اللہ تعالیٰ نے ملک الدار الاخرۃ فجعلنا للذین لا یریدون علوانی الارض الا یہ۔ یعنی اہم شہارہ کے ساتھ جو حاضر موجود کے  
واسطے ہے پس اگر یہ لوگ اس سے منکر ہیں تو کافر ہیں اور تاویل وہ مقبول ہے جو کسی دلیل سے ہوا اور نہ کو کار کی کوئی دلیل نہیں کیونکہ جنت وغیرہ کی صریح  
نبردہ ہے وہ سب خدا کی قدرت میں ہے جسے مخلوق چاہے پیدا کرے۔ الذین ینفقون۔ فی طاعة اللہ۔ یعنی جن میں خرچ کرنے والوں کی  
تعریف کی وہ ہیں جو اللہ تعالیٰ کی طاعت میں خرچ کرتے ہیں اور طاعت میں تمام ان وجہوں پر خرچ کرنا داخل ہے جس پر شرع میں ثواب کی نیت سے  
ثواب کا وعدہ ہو حتیٰ کہ اپنی و اپنی اولاد و عیال پر نیت ثواب خرچ کرنا اور نان و نفقہ دنیا بھی داخل ہے اگر یہ صدقہ و خیرات کا ثواب زیادہ ہو۔ اگر کما جائے  
کہ حدیث میں جو یہ آیا ہے کہ بندہ کہتا ہے میرا مال میرا مال۔ اسکا مال کچھ نہیں گریہ کہ جو کھا کر فنا کر دیا اور جو ہنکھڑا کرنا کیا تا آخر حدیث تو جواب یہ  
یہ ہے کہ مقصود حدیث سے مال کا رکن ہونے کا بیان ہے وہ ان وجہ سے حاصل ہوتا ہے ہاں اس میں تو بعض ہے کہ اولی مرتبہ حاجت و کفایت سے  
ترا کر اٹھانے سے بہتر تھا کہ تیرا کیا جاوے کہ اتنی مرتبہ حاجت پر کھانے پہنچے میں جو ہر وجہ سے ثواب ہو وہی اوسط و علی مرتبہ حاجت تک پہنچنے سے  
نیچے ثواب ہوگا بخلاف صدقہ کے کہ اس میں زیادہ ثواب ہے۔ فی السیرۃ الصغیرۃ۔ اسی السیرۃ الصغیرۃ یعنی راہ الہی میں خرچ کرنے میں حالت فراخ دستی  
میں اور تنگ دستی میں ستر کی تفسیر ہے اور ضروری عسر سے کی ہر حال اسکا سخاوت ہے پس ظاہر ہوا کہ وہ عہدہ صفت سخاوت کہتے ہیں جسکی تعریف میں غل  
کے ذمت کی احادیث صحاح میں وارد ہے۔ واککا ظہیۃ القبط۔ الکافین عن امضاء مع القدرة کہتے تشدید فایضے روکنا وہاں یعنی  
غنیط و غضب تشدید کو باوجود قدرت کے روان کرنے سے روکنے والے ہیں۔ کیونکہ تعریف یہی ہے کہ قابو کے ساتھ ترک کرے ورنہ جو غصہ تا نہیں سکتا  
وہ تو خواہ مخواہ بی جا ہوگا یہ نفس کے مالک ہونے اور کمال علم کا بیان ہے۔ اور حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ زبردست  
وہ نہیں جو دوسروں کو کچھ لٹے بلکہ وہ ہے جو غضب کے وقت اپنے نفس کا مالک ہو رواہ البخاری و مسلم۔ اور انس بن عبد الجہنی سے روایت ہے کہ رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جسے غصہ پی لیا حالانکہ وہ اپنا غصہ انارنے پر قابو رکھتا ہو تو قیامت کے روز اللہ تعالیٰ اسکو جمع خلافت کے روبرو لائے گا اور دیکھا  
کہ جو ان پستی سے جسکو چاہے پسند کرے رواہ الترمذی و ابو داؤد و اور یہ کمال رضامندی کا بیان ہے و العاقبتین عن الناس

لن تنالواہم۔ ال عمران  
مواہب الرحمن  
۶۲  
سے مروی ہے اور کاف سے اشارہ ہے کہ تشیل منظر یہ ہیں کہ اتنی ہی وسعت تحقیقاً ہے اور عرض پہنچنے وسعت لیا اور طول کا مقابل نہیں لیا اور  
اس کثرت نے بھی تفسیر میں بعض احادیث سے مدور ہونا جنت کا استنباط کر کے رکھ دیا ہے اور بعض نے عرض مقابل طول لیا اور کہا کہ عرض  
جب اس قدر ہے تو طول کا کیا ٹھکانا ہے کہما قال الزہری اور حق یہ کہ یہ بھی مخلوق کے علم کی فوق تصویر ہے تحقیقی حلا عرض کی بیان نہیں ہے اور حضرت  
انس سے پوچھا کہ جنت آسان ہیں ہو یا زمین میں فرمایا کہ کون آسان و کون زمین جس میں جنت ساوی وہ آسانوں سے اوپر زہر عرش ہے اور خدا وہ  
سے روایت ہے کہ صحابہ جنت کو آسانوں کے اوپر اور دوزخ کو زمینوں کے نیچے جانتے تھے۔ اور ابن جریر و ہذا احمد نے مرفوعاً روایت کیا کہ  
ہر قل نے سوال کیا کہ آپ جب مجھے اسی جنت کی طرف بلاتے ہیں جبکہ عرض آسان و زمین ہر دو درجہ کمان کی ہے جو اپنے ایک کمان شجرات آبی  
تو دن کمان ہا۔ اور البیہا ہی ابن جریر وغیرہ نے عمرو بن عباس سے یہ روایت کیا تو یہ دہلے کہ یہ جواب ہماری توریت سے لیا گیا ہے یہ  
ابن عساکر نے دیکھا اور معنی یہ ہیں کہ جہان اللہ جہاں ہر رکھتا ہے بندے کا علم اس کی خلقت کو کمان حاوی ہے کیا اس کی خلقت میں ہر شخص کو  
سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بیان کیا کہ اللہ تعالیٰ کے اسکے ملک کو عوام اپنے وہم سے احاطہ کریں۔ اَعَدَّ لِلْعَاقِلِينَ۔ اللہ  
بعل الطاعات و ترک المعاصی۔ یعنی مہیا کی ہوئی ہے ایسے بندوں کے واسطے جو تقویٰ کرتے اللہ تعالیٰ کی فرمانبرداری کر کے اور نافرمانی نہ کریں  
اس میں دلیل ہے کہ جنت بھی پیدا کی ہوئی موجود ہو جیسے دوزخ اور اس میں تفرقہ کار ہے جو اسکے خلاف کہتے ہیں اور تفرقہ کار تہم کہ دوزخ کے  
قائل نہیں ہیں اور فرمایا اللہ تعالیٰ نے ملک الدار الاخرۃ فجعلنا للذین لا یریدون علوانی الارض الا یہ۔ یعنی اہم شہارہ کے ساتھ جو حاضر موجود کے  
واسطے ہے پس اگر یہ لوگ اس سے منکر ہیں تو کافر ہیں اور تاویل وہ مقبول ہے جو کسی دلیل سے ہوا اور نہ کو کار کی کوئی دلیل نہیں کیونکہ جنت وغیرہ کی صریح  
نبردہ ہے وہ سب خدا کی قدرت میں ہے جسے مخلوق چاہے پیدا کرے۔ الذین ینفقون۔ فی طاعة اللہ۔ یعنی جن میں خرچ کرنے والوں کی  
تعریف کی وہ ہیں جو اللہ تعالیٰ کی طاعت میں خرچ کرتے ہیں اور طاعت میں تمام ان وجہوں پر خرچ کرنا داخل ہے جس پر شرع میں ثواب کی نیت سے  
ثواب کا وعدہ ہو حتیٰ کہ اپنی و اپنی اولاد و عیال پر نیت ثواب خرچ کرنا اور نان و نفقہ دنیا بھی داخل ہے اگر یہ صدقہ و خیرات کا ثواب زیادہ ہو۔ اگر کما جائے  
کہ حدیث میں جو یہ آیا ہے کہ بندہ کہتا ہے میرا مال میرا مال۔ اسکا مال کچھ نہیں گریہ کہ جو کھا کر فنا کر دیا اور جو ہنکھڑا کرنا کیا تا آخر حدیث تو جواب یہ  
یہ ہے کہ مقصود حدیث سے مال کا رکن ہونے کا بیان ہے وہ ان وجہ سے حاصل ہوتا ہے ہاں اس میں تو بعض ہے کہ اولی مرتبہ حاجت و کفایت سے  
ترا کر اٹھانے سے بہتر تھا کہ تیرا کیا جاوے کہ اتنی مرتبہ حاجت پر کھانے پہنچے میں جو ہر وجہ سے ثواب ہو وہی اوسط و علی مرتبہ حاجت تک پہنچنے سے  
نیچے ثواب ہوگا بخلاف صدقہ کے کہ اس میں زیادہ ثواب ہے۔ فی السیرۃ الصغیرۃ۔ اسی السیرۃ الصغیرۃ یعنی راہ الہی میں خرچ کرنے میں حالت فراخ دستی  
میں اور تنگ دستی میں ستر کی تفسیر ہے اور ضروری عسر سے کی ہر حال اسکا سخاوت ہے پس ظاہر ہوا کہ وہ عہدہ صفت سخاوت کہتے ہیں جسکی تعریف میں غل  
کے ذمت کی احادیث صحاح میں وارد ہے۔ واککا ظہیۃ القبط۔ الکافین عن امضاء مع القدرة کہتے تشدید فایضے روکنا وہاں یعنی  
غنیط و غضب تشدید کو باوجود قدرت کے روان کرنے سے روکنے والے ہیں۔ کیونکہ تعریف یہی ہے کہ قابو کے ساتھ ترک کرے ورنہ جو غصہ تا نہیں سکتا  
وہ تو خواہ مخواہ بی جا ہوگا یہ نفس کے مالک ہونے اور کمال علم کا بیان ہے۔ اور حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ زبردست  
وہ نہیں جو دوسروں کو کچھ لٹے بلکہ وہ ہے جو غضب کے وقت اپنے نفس کا مالک ہو رواہ البخاری و مسلم۔ اور انس بن عبد الجہنی سے روایت ہے کہ رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جسے غصہ پی لیا حالانکہ وہ اپنا غصہ انارنے پر قابو رکھتا ہو تو قیامت کے روز اللہ تعالیٰ اسکو جمع خلافت کے روبرو لائے گا اور دیکھا  
کہ جو ان پستی سے جسکو چاہے پسند کرے رواہ الترمذی و ابو داؤد و اور یہ کمال رضامندی کا بیان ہے و العاقبتین عن الناس

عفو

من ظلمهم ی التارکین عفو کر کے واپس لوگوں کو یعنی ان لوگوں کو جنہوں نے اپنے ظلم کیا ہوا اور حاصل کیا کہ ان کو سزا دینے سے چھوڑنے والے اور حاصل یہ کہ کسی نے اپنے لیا ظلم کیا کہ شرع کے حکم سے اس پر مواخذہ عامہ ہو پس انہوں نے اپنے عفو کی صفت سے اس کو معاف کر دیا بدلائین لیا خواہ برائے کرنے والا کوئی ہو اس کا ملوک ہو یا نہ ہو۔ اور یہ عفو ایک احسان ہے۔ اور حدیث میں ہے کہ جو تجھے میل کو تیرے دے تو اس سے مل اور جو تجھے ظلم کرے یعنی یہی بات کرے جو نہ کرنی چاہیے تھی تو اس کو معاف کر دے اور جو تجھے جبرائی کرے تو اس سے بھلائی کر۔ **وَاللّٰهُ یُحِبُّ الْمُحْسِنِیْنَ** - یہ وہ الافعال اسی شیعہ۔ اور اللہ دوست رکھتا ہے محسنین کو جو ان افعال کے ساتھ بھلائی کرتے ہیں اور دوست رکھتا ہے کہ ان کو توبہ حاصل دے گا۔ پس المحسنین کا اللہ نام عہد کا ٹھہرا کہ اس سے یہی مذکور ہیں مراد ہیں اور بعض نے کہا کہ جس کا بھی ہو سکتا ہے کہ حسن احسان جس سے صادر ہو سکے دوست رکھتا ہے اور شاید محسنین سے وہ لوگ مراد ہوں جو اسلام دیا ان سے اعلیٰ مرتبہ احسان پر فائز ہوں واللہ اعلم۔ اور جانتا چاہیے کہ خلیفہ احمدین حضرت حمزہ رضی اللہ عنہ سے ان کے بندہ کاٹے کا صورت بگاڑ دی حضرت صلعم نے غناک ہو کر فرمایا کہ میں قابو پاؤنگا تو انہیں سے ستر کو مشلہ کر دینگا۔ ان آیات میں عفو و احسان سے تسکین دینا نکلتا ہے **وَفَاخْرَجْنَاهُ مِنْ ذَلَالٍ إِلَىٰ دَلَالٍ لَّیْسَ لَهُ مَفْزَعٌ مِنْ شَرِّ ذَٰلِکَ الَّذِیْنَ کَفَرُوْا** لاکا فرین۔ اس آیت کریمہ میں عجیب لطیف اشارہ ہے اور وہ ظاہر بیان ہے کہ دوزخ کو اللہ تعالیٰ نے مومن کے واسطے میں فرمایا ہے اور ان کے واسطے مخلوق بنین کیا کیونکہ اعدت لاکا فرین فرمایا پس جب کافروں کے واسطے ہوئی تو مومنوں کے واسطے مخلوق بنی لیکن مومنوں کو اس سے بچ کر نصیحت کے طور پر خوف دلایا جیسے مہربان باپ اپنے فرزند کو تلو اور شیر سے ڈراتا ہے اگرچہ اس کو تلو اور شیر سے مارے گا اور نہ شیر کے آگے ڈالے گا پس باقی رہا یہ امر کہ یہ آیت اپنے تھے مومن بندوں پر لطف و شفقت ہے اور اس سے زیادہ عجیب یہ بات ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ان کو دوزخ سے ڈرایا حالانکہ دوزخ دوسرے کے واسطے مخلوق ہے اور مقصود تجلی تہ کی عظمت دوزخ سے ہے اور دوزخ کی عظمت اس کی عظمت کی تجلی سے ہے یعنی دوزخ کے معاملہ میں تم تجھے تقویٰ کو کوئی نہ بین آگ کو جلا تا اور اپنے سے اس کو عذاب دیتا ہوں اور عین الجمع کے مقام کا بھیجے **اِنَّ عَذَابَ اِیْنِکُمْ لَیْسَ بِاَشَدَّ مِنْ عَذَابِ اِیْنِکُمْ** اس آیت کا حکم دیا کیونکہ اس سے ڈرنے میں اور اسی خوف سے معاصی ترک کرتے ہیں اور خاص بندوں کو اپنے سے تقویٰ کا حکم کیا اور فرمایا کہ میرے ہی طرف دیکھو کسی غیر کی طرف نظر مت کرو چنانچہ فرمایا **وَاتَّقُوا اللّٰهَ الَّذِیْ لَیْسَ بِاَشَدَّ مِنْ عَذَابِ اِیْنِکُمْ** یعنی اے خاص بندو۔ قولہ تعالیٰ اور سارے مغفرت من ربکم وفتہ عرضہا السموات والارض الاتیہ حق عزوجل اپنے مخلوق کے حال کو جانتا ہے کہ جس طرح اسے پیدا فرمایا ہے اور وہ اپنے نفس کی خواہشوں کی طرف جھکتے ہیں پس دو علتوں سے اپنی فرمانبرداری کی طرف ان کو بلایا ایک مغفرت دوم جنت اور خاص بندوں کو بدعت علت کے اپنی ذات پاک کی طرف بلایا چنانچہ فرمایا **وَاتَّقُوا اللّٰهَ الَّذِیْ لَیْسَ بِاَشَدَّ مِنْ عَذَابِ اِیْنِکُمْ** پھر آگاہ فرمایا کہ سب کے سب عوام ہوں یا خواص ہوں اور اک امتحان میں جرم میں اور یہ کہ یہ سے بھون کا جرم ہونا ثابت فرمایا اس واسطے کہ خواص اگرچہ تفریق سے معصوم ہیں پر یہ ان کا گناہ کیسا ہے کہ قدر حق عزوجل سے آگاہ نہیں یعنی اس کی قدر کمال کو نہیں پہچانتے ہیں جیسا کہ انکے مغفرت علیہ السلام نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ اگر ملائکہ کو عذاب کرے تو بجا ہے۔ عرض کیا گیا کہ وہ تو معصوم ہیں فرمایا کہ حق عزوجل کو کفر پہچانتے ہیں۔ اس واسطے بندوں کو علی العموم مغفرت کی طرف بلایا۔ **قَالَ الْمَتْرَجِمُ شَيْخُ** کی مراد حق عزوجل سے وہ قدر ہے جو اس کی عظمت جلال ذات پاک کے ساتھ ہے اور یہ کہ میں کسی کو سیر آوے اس واسطے کہ بندہ کیسا ہی خاص ہو ذات باری تعالیٰ کو اور کہ نہیں کر سکتا یعنی محیط نہیں ہو سکتا۔ **وَالَّذِیْنَ اِذَا فَعَلُوْا فَاحِشَةً اَوْ ظَلَمُوْا اَنْفُسَهُمْ ذُکِّرُوا** واللہ فَاَسْتَغْفِرُوْا

اور وہ لوگ جو کر شیعہ کچھ گنہگار کریں یا بجا کریں اپنے مومن تو یاد کریں اللہ کو سو بخشش انگلیں لے کر انہیں سے کہیں کہ اللہ تم کو نصرت دے گا اے اللہ تم کو نصرت دے گا اے اللہ تم کو نصرت دے گا



تَحْتَمَا لَا تَهْرُ خُلْدِيْنَ فِيْ رَاطٍ وَلَعَمَّا جَرَّ الْعَمَلِيْنَ ٥

نہیں رہ پڑے انہیں اور چلی مزدوری ہر کام کرنے والوں کی

معصیت پر بولا جاتا ہے مگر قرینہ البعد بیان گناہ قبیح مانند زنا وغیرہ کے مراد ہو اور کہا گیا کہ اکثر استعمال ہنگامین ہی وارث و مفسر

نے ذکر کیا کہ چونکہ موافق اصل ہر اس لیے کہ اصل میں فحش بمعنی قبح و خروج از حد ہوا معنی ایسے نہدے جنہوں نے فعل فاحشہ کیا جیسے زنا و

ظلمہ انفسہم۔ ہمارے وہ کافر یا انبی جان پر ظلم کیا تو مانند اسکے کہ عفتی عورت کا بوسہ لیا جو تھنا سے کم ہو۔ اور بعض نے

کما کہ فاحشہ کبیرہ گناہ اور ظلم نفس صغیرہ گناہ ہے (یہ بھی اسی کے مساوی ہے) اور سببناوی نے کہا کہ سبب فاحشہ وہ گناہ جو منہوی ہو

یعنی دوسرے کو بھی اس کا ضرر پہنچے جیسے کہ کلمہ شرب پینا اور ظلم نفس جو ایسا ہو۔ ذکر فی اللہ۔ اسی عیدہ۔ تو یاد کیا اللہ کو

و یعنی و عید الہی کو یعنی اللہ تعالیٰ نے جو اس فعل پر نثر کا حکم فرمایا ہے وہ یا دیکھا۔ اور بعض نے کہا کہ اللہ تعالیٰ کو پھول کے پتے یاد کیا اور

اسی مودی جو حکیم بن ابوسریقہ سے روایت کرتا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے فرمایا کہ ایک مرد نے گناہ کیا پھر ہوسیار پہلو عرض کر کے لگا لڑی پڑھا کہ  
 مہرے میں نے گناہ کیا سو تو اس کے بخش دے پس اللہ عزوجل نے فرمایا کہ مہرے نے گناہ کیا مگر عانا کہ اس کا ایک پیروں کا رہی جو گناہ کو بخش دینا

میرے مین کے لٹا ہوا سولہ سو چھتیس کے ایک اندازوں کے قریب یا کم میرے بعد سے لٹا ہوا چھ سو چھتیس کے ایک اندازوں کے قریب جو گاہ کو بھڑکیا  
 ہوا اور اس میں موٹا خدہ بھی کھڑا ہے۔ مین نے اسے نہر کے کانٹا بچھڑا بچھڑا سے دوسرے گناہ کھایا ہے اس نے ایسا ہی کہا اور اندر چلنے لگا ہے

اسی طرح جو غنی بارعدیث میں مذکور ہے کہ اللہ عزوجل نے فرمایا کہ میں تم کو گواہ کرتا ہوں کہ میں نے اپنے بندے کو بخشا کرے وہ جو چاہے ۱۷۱

احمد انبیاء اور ظاہر حدیث پہرہ کی کسی خاص نسبت کا حامل ہو اور امام احمد نے روایت کیا کہ ابوہریرہؓ نے فرمایا کہ ہم لوگوں نے حضرت صلعم سے عرض

کیا کہ بارِ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب ہم لوگ آپ کو دیکھتے ہیں تو ہمارے دل فراق ہو جاتے ہیں اور ہم آخرت کے لوگوں میں سے ہو جاتے ہیں پھر جب آپ سے

الگ ہوئے تو دنیا اسکی خوبی سمجھ گئی ہر اور ہم عورتوں واراد کی خوشبو سونگھتے ہیں تو ہمارے دل غافل ہو جاتے ہیں۔ قرآن پاک اگر تم ہر وقت

اسی حال پر رہتے جیسے میرے پاس ہوتے ہو تو ملا سکا اپنے ہاتھوں تم سے مصافحہ کرتے اور تمہارے گھر و زمین تمہاری زیارت کو آتے اور جان لو

کہ اگر تم گناہ نہ کرتے تو ضرور اللہ تعالیٰ ایسی قوم کو پیدا کرتا جو گناہ کرتے تاکہ انکو بخشے اللہ رب (درواہ القرمذی و ابن ماجہ وغیرہم) غرض کہ

اللہ تعالیٰ نے اپنے مومن بندوں کا ذکر فرمایا کہ جب ان سے کوئی گناہ فاحشہ سرزد ہو یا ظلم نفس صادر ہو تو اللہ تعالیٰ کو یاد کیا۔ **وَأَسْتَغْفِرُكَ**

الذَّٰنُ يُعَمِّرُهُمْ - پس اللہ تعالیٰ سے اپنے گناہوں کی مغفرت چاہی و یعنی انکا دستور یہ کہ غوراً مہوشیاء رہتے ہی اللہ تعالیٰ سے

سے مغفرت مانگتے ہیں اور حضرت علی کرم اللہ وجہہ نے حضرت ابو بکر الصديق رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ رسول اللہ صلعم نے فرمایا کہ جو نبیوں

[illegible]

والترمذی و ابی بن حبان و البیہقی و الدارقانی قال بن کثیر و ابو جریر بن جعد - و من . الحاکم احمد یحییٰ اللؤلؤ

اِنَّ اللّٰهَ - اور اللہ ہر دینی اور دنیوی چیز پر جو ہے گا ہوں کو سوائے اللہ کے یہ بیکہ ستر کلمہ کر سیکھ لو گے گا سب پر اس بیان میں امر ہے کہ اللہ پر گناہ فقط جناب باری عزوجل ہی سے نہیں ہوتا سوائے کہ متفقین استفہام انکاری ہو اسی سے مفسر نے لا احدا سے تفسیر کی اور کبریت میں نفی کے تمام کو

مستغرق ہوتا ہوا اسی سے مترجم نے ترجمہ کیا کہ کوئی نہیں ہو اور عمر بن الخطابؓ سے روایت ہے کہ نبی صلعم نے فرمایا کہ تم میں کوئی نہیں کہ جو پورا وضو کرے پھر کہے کہ شہد ان لا الہ الا اللہ وحدہ لا شریک لہ و شہد ان محمد عبدہ و رسولہ مگر انکے واسطے جنت کے آٹھون دروازے کھولے جاویں گے جس دروازے سے چاہے جاوے (رواہ مسلم) اور عثمان بن عفانؓ نے حضرت صلعم کا سا وضو کر کے لوگوں سے کہا کہ میں نے حضرت صلعم سے سنا کہ جو ایسا وضو کرے پھر دو کعبین پڑھے جنہیں اپنے نفس سے باتیں نہ کرے تو اسکے اگلے گناہ معاف ہونگے (رواہ التجاری و مسلم) و کلمہ لیسو و اے یوسف علی کا فعلوا بل قلو اعنہ و ہمہ کعبون - ان الذی اتوا معصیۃ - یعنی انھوں نے استغفار کیا یہی سمجھ کر کہ اللہ تعالیٰ ہی گناہ بخشے والا ہے اور نہ جیسے رہے اس فعل پر جو کیا (بلکہ اس سے الگ ہو گئے) یقین کر کے کہ جو انھوں نے کیا وہ برائی نافرمانی کا تقاضا جان کھو کہ اللہ تعالیٰ نے جو ثواب حیل آگے فرمایا وہ ایسے استغفار پر گناہ کیا اور اللہ تعالیٰ کو یاد کر کے مغفرت ملی اور اپنے فعل پر صبر نہ کیا یعنی یہ نیت رکھی کہ پھر اسکو کوتاہی ورنہ توبہ نہ ہوئی کیونکہ زبان پر توبہ اور دل میں گناہ کا مزاج بھرا ہوا ہو تو یہ کہ معنی تو اس سے بالکل بخلاف ہے کہ اللہ تعالیٰ کی طرف رجوع کرنا۔ پھر یہ صبر نہ کرنا اور گناہ سے بالکل الگ ہونا اللہ تعالیٰ ہی کے واسطے یہ جان کر ہو کہ فعل بدتر نافرمانی تھا اور یہ نہیں کہ شکار سے پس نہ توڑنا کاری چھوڑ دی بلکہ مرد خدا و خاصان حق وہی ہیں جو سب کچھ ہوتے ہوئے اللہ تعالیٰ ہی کے واسطے گناہ چھوڑتے ہیں و شیطان کے بند نہیں بنتے ہیں اگرچہ یہ بمقتضائے بشریت دوبارہ سے بارہ بلکہ اتفاق تقدیر سے دن میں ستر بار اسے گناہ سرزد ہو گا جب سرزد ہوا فوراً بتا رہے اور گڑ گڑا کر مغفرت آگئی اور اصرار یہ ہے کہ سیدار ہو کر برابر گناہ کا مرکب رہے گویا کچھ باک نہیں ہو یہ واسطے کبیرہ گناہ پر اصرار کرنا کفر ہے۔ اور ابوسبیح نے نبی صلعم سے روایت کیا کہ آپ نے فرمایا کہ شیطان نے جناب باری میں کہا کہ اے پروردگار رتیری عت کی قسم کہ میں برابر آدم کی اولاد کو غیور کروں گا جب تک انکی روحیں انکے جسموں میں رہیں گی پس اللہ عزوجل نے فرمایا کہ مجھے اپنی عزت و جلال کی قسم کہ میں برابر انکو بختاؤں گا جب تک وہ مجھے شیش مانگے چاہیں گے (رواہ احمد) اور حضرت ابو بکر الصديق سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلعم نے فرمایا کہ جسے گناہ پر استغفار کر لیا اسنے صبر نہیں کیا اگرچہ دن میں ستر بار اس سے سرزد ہو رہا ہو ابو جلی و الترمذی و ابو داؤد و البزار و قال ابن کثیر (حدیث حسن) اور حدیث عبداللہ بن عمروؓ میں ہے کہ حضرت صلعم نے فرمایا خرابی ہو ان لوگوں کی جو نبی بدکرداری پر اصرار کرتے ہیں حالانکہ جانتے ہیں (رواہ احمد) پھر فقہ آئمہ کرام یہ ہے کہ آدمی سے گناہ بعید نہیں ہو اور اللہ تعالیٰ کو استغفار پسند ہے اور اصرار کرنا خود طہر گناہ ہو اور توبہ خود بہت اچھی عبادت ہے اور شیطان ہمیشہ طرح طرح کے مکر و فریب سے بہکا تا ہوتا ہے البنانی جو بزرگ تابعی ہیں کہتے ہیں کہ مجھے یہ خبر ہو گئی کہ جب یہ آیت اتری تو شیطان خوب رویا اور عطا بن خالد نے کہا مجھے خبر ہو گئی کہ جب یہ آیت اتری تو ابوسبیح نے اپنے لشکر کو بلا کر روایا چلا یا پس اسکے لشکر نے کہا کہ کیا ہو بلا کہ کتاب اللہ تعالیٰ میں ایک آیت اتری کہ اسکے بعد کسی آدمی کو کوئی گناہ ضرر نہ کرے گا پھر اسنے بیان کیا کہ وہ بولے کہ ہم اب آدم کی اولاد کے واسطے ہوا دھوس کے دروازے کھول دیں گے کہ وہ توبہ ہی نہ کرے گا اور مغفرت ہی نہ مانگے گا اور یہی جنتے رہیں گے کہ ہم چھک چال چلتے ہیں یہ مترجم کہتا ہے کہ حق عزوجل نے اپنے کرم سے سب سمجھا دیا اور فرمایا۔ و تووا الی اللہ جمیعاً ایہا المؤمنون لعلم القلوب۔ توبہ کر اللہ تعالیٰ سے سب کے سب ایمان والو اللہ تم فلاح پاوے گا پھر اللہ تعالیٰ نے ایسے نیک بندوں کو بیکرے والوں فرما کر دارن پر انعام ذکر فرمایا۔ و لعلکم جزاً و ہم مفعلاً من تریحہم و حین تجری من تحتہا الاکابر خالداً فی فیہا ایسے بندوں کے واسطے بدلہ کہ انکے رب عزوجل کی طرف سے انکے لیے مغفرت ہو اور باغات جنت میں جنکے نیچے نہیں جاری ہیں درحالیکہ انہیں ہمیشہ رہنے کے فایز جب یہ داخل ہوں یعنی انکے واسطے مقدس ہے کہ بعد داخل ہونے کے ہمیشہ رہیں۔ و لیعمد اھجر العاصلین۔ بالطاعۃ ہذا الاجرا و پھر اھجر ملاعت کے ساتھ عمل کرنے والوں کا یہ جو مذکور ہو فایز یعنی یہ ثواب طاعت بہت خوب ہے و فانی شارات المؤمنین اذ افعالوا فاختشعوا و انہ

بن خلد سے دریافت کیا گیا کہ ظلم کیا ہے تو فرمایا کہ نفس جو خواہش کرے اسکی خواہش کی پیروی کر یا یہی ظلم ہے مگر تم کہتا ہو کہ یہ اچھا کلام ہے قتال اور شیخ محمد بن علی سے دریافت کیا گیا کہ قولہ تعالیٰ والذین اذا فعلوا فاحشۃ کے معنی کیا ہیں تو کہا کہ اپنے افعال پر نظر رکھنا یہی فاحشہ ہے اور پھر قولہ اور ظلموا انفسہم میں کہا کہ اپنے اعمال پر اپنی نجات کا اعتقاد کرنا ظلم ہے۔ پھر قولہ ذکرنا اللہ میں کہا یعنی انکو توفیق الہی ہو گئی اور اللہ عزوجل کی طرف سے انکو عصمت حاصل ہوئی۔ پھر قولہ فاستغفروا الذنوب ہم میں کہا کہ اپنے افعال و اقوال سے انھوں نے استغفار کیا۔ پھر قولہ من غیر الذنوب اللہ میں کہا کہ انھوں نے جان لیا کہ اللہ عزوجل کی طرف پہونچنا ممکن نہیں ہو گا اسی کے فضل سے یعنی وہی چاہے تب توبہ ضایع ہو چکے ہو سکتی ہو۔ اور استاد در نے فرمایا کہ کہا جاتا ہے کہ ہر ایک کا فاحشہ اسکے حال و مقام کے موافق مختلف ہو اور ایسے ہی ہر ایک کا ظلم بھی اسطرح متفاوت ہو اور کاہر کے دونوں مخالف حکم خدا و رسول کا خطرہ آتا بھی ایسا بدتر ہے جیسے عوام سے اس مخالفت کا وقوع عین آتا۔ اور فرمایا کہ انرا حقائق ظاہر ہو جائے بعد اپنے اقوال احوال کو دیکھنا فور میں تاریکیاں ہیں۔ قولہ تعالیٰ اولئک جزاؤہم مخفۃ من ربہم و جنات تجري من تحتها الانهار حال میں فہما و نعم اجر الیہیں۔ جو شخص امتحان کے در سے اسطرح نکلا کہ جو عہد کیا ہے اسکو پورا کیا اور نفس و ہوا کی ہر خلیق سے اپنے آپکو پاک کیا اور پھر بھی اپنے آپ میں تقصیر دیکھی اور شرمندہ رہا اور پورے صادق ہونے میں نخل رہا اور محبت و معرفت میں خلاص کا بناؤ کیا اور مخالفت کے تاوان میں اپنے دل و جان کو قربان کیا اور نادم ہو کر استغفار کرتا رہا تو حق عزوجل اسکو اپنے مقام میں پہونچا تاہو کہ اسکو اپنے شاہدہ عزت تک واصل کرنا ہو اور غیب کے خزانے اسپر کھول دیے۔

قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِكُمْ سُنَنٌ ۚ فَنَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَانظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُكْذِبِينَ

ہو چکے ہیں تم سے آگے دستور سوچو جو زمین میں تو دیکھو کہ کیا انجام کار ہوا جھٹلانے والوں کا  
هَذَا بَيَانٌ لِلنَّاسِ وَهُدًى وَمَوْعِظَةٌ لِّلْمُتَّقِينَ وَلَا تَهْمُوا وَلَا تَحْزَنُوا وَأَنْتُمْ

یہ بیان ہے لوگوں کے واسطے اور ہدایت و نصیحت ڈر والوں کو اور سست نہ ہو اور نہ غم کھاؤ اور تم ہی  
الْأَعْلُونَ ۚ إِنَّكُمْ مُّؤْمِنِينَ ۚ إِنَّ يُّسْئِلُكُمْ قُرْآنُ الْقَوْمِ قُرْآنُ قَبْلِهِ طَوَّ

غالب رہو گے اگر تم ایمان رکھتے ہو اگر تم نے زخم پایا تو اس قوم کو بھی زخم پہونچ چکا ہو سکتی ہے اور  
تِلْكَ الْأَيَّامُ نَدَاؤُهَا بَيْنَ النَّاسِ ۚ وَلِيَعْلَمَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَيُخْرِجَ مِنْكُمْ الْمُشْرِكِينَ

وَن يَوْمَ لَا يُجِبُ الْغُلِيَّيْنَ ۚ وَلِيُخَيِّصَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَيُخْرِجَ الْكَافِرِينَ

اور اللہ نہیں چاہتا ناحق والوں کو اور اسواسطے کہ نکھارے اللہ ایمان والوں کو اور مشاوے کافروں کو  
جب جنگ احد میں مسلمانوں نے ہزیمت اٹھائی تو اللہ تعالیٰ نے نازل فرمایا۔ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِكُمْ سُنَنٌ جَنَّتْ

معنی طریقہ ہو اور مراد وہ وقت ہے جو اللہ تعالیٰ نے گزری امتوں میں حادث کیے اور معنی یہ کہ تم سے پہلے گلی امتوں کے کافروں و رسولوں  
کے جھٹلانے والوں کے طریقے گزر چکے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے پہلے ایک وقت تک کافروں کو استدرجا چھوڑ رکھا اور مسلمان انکے ہاتھ سے اندھا

اٹھاتے رہے پھر ایک وقت پر کافروں کو کپڑا تو بالکل انکو جڑ سے مٹا دیا۔ اور ظاہر ہے کہ اللہ عزوجل نے ان اقل کو فرمایا کہ جیسا کہ تمہوں کو کافروں کے  
ساتھ پیش آیا یہی طریقہ گلی امتوں میں بھی ہو تا رہا ہے یہی تھا کہ مومنین ہی غالب ہتے ہوں اور کافرین ایزاد دے سکتے ہوں یا ان انجام کار مومنون کے

لیے بیڑے تاختا اور کافرین جنہوں نے دنیا کے مال متاع و دولت کے لیے کفر کیا تھا اس ساز و عمارت کو دیکھا ہی چھوڑ کر غضب و اخذہ الٰہی میں ہلاک ہو جاتے تھے یہ واسطے فرمایا۔ **فَسَيُؤْخَذُ**۔ ایسا المؤمنون۔ **فِي الْأَرْضِ فَانْظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمَكِيدِينَ**۔ اسی آخر امر میں من الہاک فلا تخرنوا غلبتہم فانما اہلہم لوقتہم۔ سو پھر د (ای مومنو) زمین میں اور دیکھو کہ کیا ہلاک انجام کار جھٹلانے والوں کا و جنہوں نے رسولوں کو جھٹلایا اسی آخر امر کا ہلاک ہر پس تم غمناک نہ ہو مشرکوں کے غلبہ سے کہ میں انکو دیکھیں تیا بہن انکے وقت تک ف مترجم کہتا ہے کہ ایسا ہی ایک جماعت مفسرین نے ذکر کیا کہ قصیر و کا خطاب مومنوں کو ہوا اور شاید کہ تخصیض کی چند ان ضرورت میں مومن کا قرب کو ارشاد ہوا پس مومنوں کو صبر دلانا اور کافروں کا زعم توڑ دینا دونوں میں چل ہونگے اور یہ امر یعنی قصیر و کا امر و جواب کا نہیں ہے کہ پھر نادہ جب ہر بلکہ امر اعتبار کا ہوا اور عبرت حاصل کرو انکے آثار سے جو کھنڈل و نشان پڑے ہیں چنانچہ ایک مقام پر فرمایا۔ **ثَلَاثَ عَادٍ جَعَلْنَا آيَاتٍ مِنْ لَدُنْهِ** یعنی اشارہ کے ساتھ انکے کھنڈوں و نشانوں کی طرف کہ یہ دیکھو یہ قوم عادی تھی جنہوں نے اپنے پروردگار کی آیات سے انکار کیا پس یہ عبرت مومنوں کو بیان الٰہی پر جو قرآن میں مذکور ہے یقین سے حاصل ہو پس پھر نے سے جو مقصود ہے یعنی عبرت۔ وہ حاصل ہو گئی بدین پھر عادی کافروں کو پھر بھی مانع نہیں خواہ پھرین یا نہ پھرین ہو واسطے آگے فرمایا۔ **هَذَا**۔ القرآن۔ **بَيَانٌ لِلنَّاسِ**۔ کلمہ۔ **وَهَدًى**۔ من الضلالۃ۔ **وَقُوْةٌ عَظِيْمَةٌ**۔ **لِلْمُتَّقِيْنَ**۔ منہم۔ یہ قرآن بیان ہے آدمیوں کے لیے اس آدین کے لیے خواہ کافر ہوں یا مومن ہوں اور ہدایت ہے مگر ایسی سے اور عظمت ان لوگوں کے لیے ہے جو ان سے متقی ہیں و ہذا کا اشارہ قرآن کی طرف قرار دیا اور یہی شیخ ابن کثیر وغیرہ صحابہ روایت و ہدایت نے کہا ہے یعنی یہ قرآن کھلا بیان انگلوں کا ہے جو اللہ تعالیٰ نے تمام لوگوں کی عبرت و ہدایت کے لیے بیان فرمایا ہے مگر اس سے نصیحت نہیں کوئی جو شرک سے بچے ہوئے مومن ہیں کہ انکو عبرت حاصل ہوئی ہو اور سعید بن جبیر نے فرمایا کہ آل عمران میں سے اول جو آوازہ قولہ ہذا بیان اللہ تعالیٰ پر پھر تعزیر و فساد کو نازل ہوا۔ یہ روایت تفسیر مذکور کو مودہ اور حسن بصری سے صریح روایت ہے کہ قرآن کی طرف اشارہ ہے۔ اور یہی صحیح ہے کہ جو نہیں سمجھا اسنے کہا کہ اس میں بعد از حالانکہ یہ اسکا وہم ہے۔ اور یہی صیحاوی وغیرہ نے کہا کہ ہذا۔ یا تو قولہ فذلت کی طرف اشارہ ہے یا تو قولہ فانظر لکے مفہوم کی طرف اور باوجودیکہ وہ بیان جھٹلانے والوں کے لیے ہے مگر متقین کے لیے بھی نصیحت و زیادہ ہدایت ہے یا اس شخص کی طرف اشارہ ہے جو مومن و تائبین کے حال سے لیا ہو لیکن اس صورت میں قولہ فذلت جملہ معترضہ ہو گا جو ایمان و توبہ پر آمادہ کرنے کے لیے لایا گیا ہے مگر ترجمہ کہتا ہے کہ یہ ایک باتین تکلف کی لبتہ بعد میں۔ **وَلَا تَهِنُوا**۔ تضحفوا۔ **عَنِ الْقَتَالِ**۔ الکفار ضعیف نہ ہو کافروں کے ساتھ لڑنے سے۔ **وَلَا تَحْزَنْوْا**۔ علی ما اصابکم یا حد۔ اور غمناک نہ ہو اس بات پر جو پہونچی تم کو احد کے دن۔ کیونکہ احد کے دن پانچ ہزار مومنین سے دواڑا جملہ شہداء اجمہ و مصعب بن عمیر (میں) اور ستر انصار میں سے شہید ہوئے تھے۔ **وَالَّذِينَ لَا اَعْلَوْنَ**۔ بالفتنہ علیہم۔ اور جن میں اسے ہو نہ غلبہ کیا تھا و یعنی آخر متقین کو غلبہ ہو گا یا مغلوب ہی نہیں ہو۔ جملہ اسمیہ فرمایا۔ اور یہ بشارت ہے۔ یا یہ مطلب کہ غلبہ متقین کو اس معنی کہ جو کہ بدر میں فتنے اس سے زیادہ کو مصیبت پہونچائی۔ یا غلبہ اپنے ازراہ شان ہے کہ تم اللہ تعالیٰ کی راہ میں شہید ہو بخلاف شرکین کے کہ شیطان کی راہ میں درختی ہیں والاول ارج۔ **اِنْ كُنْتُمْ مُّؤْمِنِيْنَ**۔ حقا و جوابہ دل علیہ مجموع ماقبلہ۔ اگر تم مومن ہو ف یعنی سچے اور اسکا جواب محذوف ہے جو جبر مجموع ماقبل دلالت کرتا ہے۔ یعنی وہی اسکا جواب مقدر کیا جائیگا۔ پھر حرف آن تو ایسی چیز پر دخل ہوتا ہے جو میں شک ہو تو جواب یہ کہ محی السنہ نے معالم میں کہا کہ ان معنی اذہر اسی اذ کنتم اسی لاکم۔ اور یہی طبری نے کہا کہ لائنہو یا اتم الاعلون سے ہکا تعلق بطور تسلیل کے ہے یعنی یہ کہ تم مومن ہو۔ کیونکہ یہ خطاب تو نبی صلعم و صحابہ مومنین کو ہو پس یہ نہیں ہو سکتا کہ شرط اپنے حقیقی معنی پر ہو۔ اور ترجمہ کہتا ہے کہ کشت کی

۴  
۵  
۶  
۷  
۸  
۹  
۱۰  
۱۱  
۱۲  
۱۳  
۱۴  
۱۵  
۱۶  
۱۷  
۱۸  
۱۹  
۲۰  
۲۱  
۲۲  
۲۳  
۲۴  
۲۵  
۲۶  
۲۷  
۲۸  
۲۹  
۳۰  
۳۱  
۳۲  
۳۳  
۳۴  
۳۵  
۳۶  
۳۷  
۳۸  
۳۹  
۴۰  
۴۱  
۴۲  
۴۳  
۴۴  
۴۵  
۴۶  
۴۷  
۴۸  
۴۹  
۵۰  
۵۱  
۵۲  
۵۳  
۵۴  
۵۵  
۵۶  
۵۷  
۵۸  
۵۹  
۶۰  
۶۱  
۶۲  
۶۳  
۶۴  
۶۵  
۶۶  
۶۷  
۶۸  
۶۹  
۷۰  
۷۱  
۷۲  
۷۳  
۷۴  
۷۵  
۷۶  
۷۷  
۷۸  
۷۹  
۸۰  
۸۱  
۸۲  
۸۳  
۸۴  
۸۵  
۸۶  
۸۷  
۸۸  
۸۹  
۹۰  
۹۱  
۹۲  
۹۳  
۹۴  
۹۵  
۹۶  
۹۷  
۹۸  
۹۹  
۱۰۰



پیروی میں جیسے بیٹیاوی وغیرہ تے یوں تفسیر کی امی لاتنوا ان صح ایانکم یا ایتھم الاعلون ان منتم حقا۔ تو یہ گستاخی سے خالی تین پھر نکال  
 وار د کیا گیا کہ اللہ تعالیٰ نے حرف شک سے کیوں فرمایا کیونکہ اللہ تعالیٰ دانا ہو اور لوگوں نے جواب دینے شروع کیا اور ترجمہ کننا ہو کہ یہ جواب  
 کہ حرف ان مجھے شک نہیں ہو صحیح ہو لیکن کھلی بات تو یہ ہو کہ یہ اعتراض ہی کچھ نہیں اس واسطے کہ یہ تو تعلق نہیں نظر اسکی یہ کہ یہ کہ یہ معلوم ہو  
 کہ مگر کیا اسے خالد سے کہا کہ اگر تو بکر سے دستخط کرالادے تو قبول ہو اس میں کوئی لاشی نہیں فافہم ان یمسککم لیسلم بجد قس  
 بفتح القاف وضمها جہدین جرح و نحوہ۔ اگر پہونچی تلو احذین قرح بفتح قاف وضم قاف معنی سختی مانند جرح احت وغیرہ کے۔ فقد کس القور  
 الکفار قرح قرح۔ بہر سو پہونچ چکی ہو قوم کفار کو قرح اسکے مانند یعنی ہدیرین و حملہ نقدس الخ علت جزا ہر خود جزا نہیں ہو  
 اور تقدیر یہ کہ ان سیکم قرح فاصبروا لاتنوا یا اہل ان فقدس المقوم الذی علی البطل قرح قلند وقدا ملوکم ولم یمنوا یعنی اگر تم کو احذین  
 پہونچی تو صابر ہو سکتے ہو و اہل ایمان کیونکہ قوم کفار کو جو باطل پر ہیں اسکی مثل مصیبت پہونچ چکی تھی مگر وہ لوگ ست نہیں ہونے بلکہ  
 دوبارہ اسے لٹنے آئے۔ پھر قرح بفتح قاف جمہور کی قرارت ہو اور بضم قاف حمزہ و کسائی و ابو بکر کی قرارت ہو اور دونوں کے معنی واحد ہیں قبل بفتح  
 الجرح وبالضم المہ۔ اور تقدیر اہل الی نے کہا کہ ان سیکم حکایت حال ہو کیونکہ یہ ساس ماضی ہو چکا تھا اور یہ کہ ان کیونکہ آیا تو تقدیر کان ہو و  
 ان کان ہر اوان کان سیکم۔ اور جاننا چاہیے کہ روز بدیرین کفار مکہ میں سے شہر مارے گئے اور شہر قید ہوئے تھے ان قیدیوں کو مسلمانوں نے  
 فدیہ لیکر چھوڑ دیا یہ عتاب ہو اور آخر احذین مسلمانوں نے حکم رسول اللہ صلعم سے خلاف کیا تو ستر سے کچھ زیادہ مسلمان مارے گئے اور ستر قید کے قریب  
 مجروح ہوئے۔ اور قصہ یوں ہو کہ دونوں صفوں کے درمیان مشرکین میں سے پہلے ابو عامر فاسق مع پچاس مرد اپنی قوم کے ظاہر ہوا اور پھر رستا  
 اور مومنوں نے بھی پھر مارے تو وہ الٹا بھاگا اور قریش کی عورتیں و فوجانی اور گاتی اور بہادری دلائی تھیں اور بدیر کے مقبول دولائی  
 تھیں پھر مسلمانوں کے نیز اندازوں نے مشرکین سواروں کو تیر مارنے شروع کیے کہ وہ پیچھے بھاگے پس طلحہ بن ابی طلحہ نشان برد قریش نے آؤ زدی  
 کہ کون مقابلہ کو آتا ہے پس حضرت علی کرم اللہ وجہہ نے بڑھکے آخر اسکو ایسی تلوار ماری کہ سر و ٹکڑے ہو گیا وہ لشکر کا فیڈھا تھا پس رسول اللہ  
 صلعم خوش ہوئے اور تکبیر کہی اور مسلمانوں نے بھی تکبیر کہی اور صفوف مشرکین پر حملہ کیا یہاں تک کہ انکی صفیں ٹوٹ گئیں اور سوقت ہوا یہاں ہی تھی  
 پھر مشرکوں کا نشان عثمان بن ابی طلحہ نے لیا اسکو حضرت حمزہ نے قتل کیا پھر ابوسعید بن ابی طلحہ نے لیا اسکو سحر بن ابی وقاص نے تیر مارا کہ سکتے  
 کی سی زبان کھل آئی پھر سافع بن طلحہ بن ابی طلحہ نے لیا اسکو حاصم بن ثابت بن ابی الاقلح نے تیر قتل کیا پھر اسکے بھائی حارث نے لے لیا اسکو بھی  
 حاصم نے قتل کیا پھر اسکو کلاب بن ابی طلحہ نے لیا اسکو زبیر بن العوام نے قتل کیا پھر حلاس بن طلحہ نے لیا پھر ارطاة بن نضر نے لیا اسکو علی کرم اللہ  
 وجہہ نے قتل کیا پھر شریح بن قانظ نے لیا پھر ضو اب نے لیا اسکو قزمان نے قتل کیا پھر حبیب نشان برد مارے گئے تو مشرکین نے بھاگنا شروع  
 کیا کہ پیچھے مڑ کر نہیں دیکھتے تھے یہاں تک کہ مشرک عورتیں ہنرینت عقبہ وغیرہ پیروں بھاگی جاتی تھیں اور بیٹے یوں سے انار چڑھالی تھی  
 کہ انکی غلط حال ظاہر ہو گئی تھی پس مسلمانوں نے کہنا شروع کیا کہ غنیمت لو غنیمت لو پس عبداللہ بن جبر نے کہا کہ تم بھول گئے کیا نبی صلعم نے تم سے  
 نہیں کہا کہ اپنی جگہ سے نہ ملنا پس انھوں نے انکار کیا اور کہا کہ رسول اللہ صلعم کی یہ مراد تھی مشرکین تو بھاگ گئے اب ہم یہاں کیوں کھڑے ہیں  
 پس مشرکوں کا پڑاؤ لوٹنا شروع کیا اور جو پاتے لے لیتے مگر امیر عبداللہ بن جبر مع چند آدمیوں کے جو دس سے کم تھے وہیں پہونچے اور کہا کہ حکم رسول  
 خدا ہے تم آؤ نہ کرو تمکا پھر جب مسلمانوں نے یوں انکار کیا تو انکے منہ پھر دیے گئے یہ نہیں جانتے تھے کہ کھڑے جاتے ہیں تو پھر پھر خالد بن ولید نے  
 ٹوک کر دیکھا کہ ہاتھ کی گھاٹی خالی ہو پس سواروں سے حملہ کیا اور حکمران ابی جہل نے مع اپنے سواروں کے ساتھ آیا اور باقیوں تیر اندازوں پر حملہ کر کے

لے خالد  
 تیر انداز  
 و قتل  
 لایا نہیں  
 مسافر  
 قتل ہوا  
 لایا نہیں  
 لے

قتل کیا اور امیر عبداللہ بن جبرار سے گئے اور مسلمانوں کی صفیں ٹوٹ گئیں اور چکی گھومی اور بوائے دنگڑ چلنے لگی اور اہل اسلام اس میں سے  
 کہ گھبراہٹ سے ایک دوسرے کو قتل کرتے تھے اور ایلیس نے آواز سے پکار دیا کہ آگاہ رہو کہ محمدؐ مارا گیا پس صحابہ بھاگ بھاگے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
 چودہ آدمیوں کے ثابت رہے کہ برابر تیر مارے تھے اور انصار میں سے شتر شہید ہوئے اور مشرکوں نے حضرت صلعم کو گھیر لیا کہ اللہ تعالیٰ نے انکو محروم  
 کیا لیکن پیغمبرؐ سائے تو آپ کے اگلے نیچے اوپر کے دو دانت ٹوٹے اور چہرہ مبارک زخمی ہو کر خون جاری ہوا اور ہونٹ پر خیمہ آیا۔ آخر کار  
 حضرت صلعم نے پہاڑی پر چڑھنے کا قصد کیا مگر چڑھ نہ سکے تو طلحہ رضی اللہ عنہ نے ٹھیکرہ کندھے پر اٹھایا اور آپؐ چڑھ گئے اور بنی نضیر  
 نے جو جاننازی کی وہ معروف ہو اور حضرت صلعم نے قطعی جنتی ہونے کی بشارت دی اور وہاں جو صحابہ متوش بھیجے تھے ٹیکڑا دیکھنے بھیجی فائدہ  
 ہو کر بھاگے کہ شاید شرک آگئے اور بتیرے تو مدینہ میں بھاگ کر بہوئے گئے تھے پھر آخر حضرت صلعم کی سلامتی سے بہت خوش ہوئے اور مشرکوں  
 نے پہاڑی پر قصد کیا تو آپؐ نے دعا کی کہ اے اللہ میرے اوپر نہ اسکین اور باقیوں کو مت ہلاک کر کہ یہی توحید کی عبادت کرتے ہیں لیکن تم کو عیب  
 چھایا اور اوپر چڑھنے سے باز رہے اور ابوسفیان ایک ٹیکڑے پر آیا اور کپڑا کہ تم میں محمدؐ میں اور تم میں ابو بکرؓ میں اور تم میں عمرؓ میں اور حضرت صلعم  
 نے ہر ایک کی پکار پر جواب دینے سے منع کیا پھر ابوسفیان نے اپنے ساتھیوں سے کہا کہ یہ لوگ مارے گئے اگر ہوئے تو بولتے ہیں عمرؓ اپنے کو قہام نہ سکے  
 اور بولے کہ او نہیں خدا تو چھوٹا ہی ابھی تیرے دکھ دینے والے یہ لوگ باقی ہیں پھر ابوسفیان نے کہنا شروع کیا اے اللہ اے اللہ تو ہی صلعمؐ  
 فرمایا کہ جو انہیں دیتے ہو۔ بولے کہ کیا کہیں۔ فرمایا کہ اللہ اعلیٰ وجل۔ ابوسفیان بولا کہ ہاں یہی عمرؓ ہی ہو پھر عمرؓ نے فرمایا کہ ابو  
 اللہ ہمارا رسولؐ ہے پھر عمرؓ کوئی سولی نہیں۔ ابوسفیان بولا کہ یہ دن روز بد رکھا ہوا تھا اسکو حضرت عمرؓ نے رد کر دیا کہ سنیں تمھارے مقتول دوزخ میں اور  
 ہمارے مقتول جنت میں ہیں۔ وہ بولا کہ لڑائی گھومتی سرگھی ہمارا دنوں اور کبھی ہمارا دن مقتولوں میں ایسے لوگ پاؤ گے جو شہید کیے وہ میں میں میں نے  
 انکے مشرکوں کے حکم نہیں دیا اور مجھے بڑھتی نہیں معلوم ہوا۔ اور یہ قصہ اباب سیر نے طول کے ساتھ تفصیل بیان کیا مگر میں نے بخاری و معجم وغیرہ سے  
 تحقیق کیا ہے۔ اباجامہ اللہ عز وجل نے مسنون کو سمجھا یا کہ ایمان و سلام تو اللہ تعالیٰ کی رضا مندی و حصول درجات و دنیا کی حیات و آرام و لذت و حاصل  
 کرنے کو نہیں ہوا اگر احاد کی لڑائی میں تھو قتل و زخم کی مصیبت ہوئی کہ شتر شہید ہوئے اور شتر زخمی ہوئے تو اس سے تم حق پر ہو کر اور اباب سیر نے  
 نظر سے کیوں سمجھتے ہوئے کیونکہ قوم جو باطل پر ہیں اور انکو کوئی ثواب نہ ملا انھوں نے یا زمین یا سارے زمین و آسمان کو اٹھایا مگر یہ صبر نہیں  
 ہوئے **وَالَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ أُولَٰئِكَ لَهُمُ أَجْرٌ كَبِيرٌ**۔ نصرنا۔ یا نبی اللہ اسی۔ بولنا فرقہ و پولوگما لاخری لیتفظوا۔ اور یہ ایام ہیں کہ انکو ہم کو دست  
 دینے ہیں لوگوں کے درمیان فتن کوئی روز کسی فرقہ کے حسب مراد اور کوئی روز دوسرے فرقہ کے حسب مراد ہوتا ہے اور آپؐ ہماری امت میں  
 ہیں چنانچہ یہ کہ اس سے لوگ نصیحت پر ہیں مگر ہم کہتا ہوں کہ یہ غلطی ارتقا رکھنے میں اشارہ ہو کہ یہ معلوف علیہ ہے اور اس کا مصلوف قولہ۔ **وَلَا يَلْبِسْكُمْ اللَّهُ**۔ علم ظہور۔ **الَّذِينَ آمَنُوا**۔ اخلصوا فی ایمانہم من غیرہم۔ اور تاکہ جانے اللہ تعالیٰ علم ظہور کے ساتھ ان لوگوں کو  
 جو ایمان لائے یعنی ایمان میں خلص ہوئے ہیں غیر خلصوں سے فتن مگر ہم کہتا ہوں کہ ظاہر آیت کریمہ سے دہم ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ان  
 ایام کی مدد و اولت لوگوں میں اس واسطے کی تاکہ وہ خلص کو غیر خلص سے جان جادے اور یہ علم حاصل کرے حالانکہ جناب باری تعالیٰ تمام جہاں و  
 دوات کو انکی وقوع و وجود سے پہلے ہی جانتا ہے و قد قال ولا یعزب عن ربک شئ قال فی السموات و الارض۔ اور پوشیدہ نہیں  
 تیرے پروردگار سے ذرہ برابر کبھی سانچ زمین میں یا مہر اجماع ہو کہ اسکا علم قیام پر ہیں بغیر حال ہر و لام ازہی غیر ہے کہ اسکا ایسا ہی شکل ان کی بات  
 میں ہر قولہ ام حسنتم ان تزلخوا الختہ لما یعلم اللہ الذین جاہدوا منکم۔ اور قولہ ولقد فتنا الذین من قبلکم لعلکم توعیون صدقوا و انکم توعیون

ابوسفیان نے فرمایا کہ

۱۹

یہ اس سے معجز حضرت مولا علیؑ کا ایک واقعہ ہے جس کا قصہ اشعار میں ہے  
 اثنیٰ ان منہا حل صحرا + دعت داکا و بشت السنودا  
 و ان یفخر بحمۃ حین و لے + یح الشہاد منہا شہیدا



ہلاکت میں پڑے فافہم عرس البیان میں کہا کہ قولہ تعالیٰ ہذا بیان للناس جن سبحانہ تعالیٰ کلام معنی قرآن مجید کی صفت ازلیہ ہے جو امور کو مین کے حقائق کو لئے والا ہے مگر ایسے شخص پر جس کو لیاقت حاصل ہو پس قرآن کے لائق وہ بندے ہیں جنکی روح جلالی اور قلب جلالی ہو اور نفس مطمئنہ اور سر باطنی انکا حق سبحانہ تعالیٰ سے ہر اشارہ قبول کرتا ہو اور اسی گروہ کو معارف و کوشف کے واسطے برگزیدہ فرمایا ہے اور حسب یہ بات ٹھہری تو حق عزوجل نے کلام پاک سے اہل قرآن کے لیے ایسی تجلی فرماتا ہے جس سے انکو اراد حق کھل جاتی ہے اور راہ صواب پر ہدایت ہوتی ہے کیونکہ وہ خزانہ قدیم کی کنجی ہے جو ایک ساتھ موافق رہا اسکو یہ وہ حروف سے مشابہہ صفت قدیمہ حاصل ہوتا ہے اور ہر راہ کو پہنچتے ہیں قال المیزجیم امین شامہ ہر کوئی نہ قایم نہیں ہیں اور یہی حقیقہ وغیرہ محققین کا قول ہے پس شیخ رحمہ اللہ اگرچہ شافعی ہیں لیکن جمہور شافعیہ میں ہیں جنکا یہی قول ہے پھر حقائق کو بعض اکابر نے تصدیق کر دی ہے کہ قرآن کے ظہر و بطن سے مراد یہی ہے کہ ظاہر اسکا ظہر ہے اور بطن اسکا اگر با حجاب ظہر ہو تو نور سے تاریا ہوتا ہے جیسے وہ بات ایسی ہے کہ عوام تو اسکو سمجھتے نہیں ہیں غیب ان لوگوں سے ہے جو علم کی صورت میں ہیں جب یہ بات سننے میں تو سمجھ دیکھتے ہیں یا ہکا کر تے ہیں اور یہی حق ہے اگرچہ وہ پڑے اگا کر کیا کریں۔ اللہم غفر لی وادہنی حسن الہدایہ۔ امیر المؤمنین علی کرم اللہ وجہہ نے فرمایا کہ اللہ عزوجل نے بندوں کے واسطے قرآن میں تجلی فرماتا ہے اور جسکو اسکے بیان پا جانے سے الہیت صفت حاصل ہو اسی کو شرف جلال باری تعالیٰ کی ذاتی لیاقت ہے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ قرآن والے اہل اللہ تعالیٰ اور اسکے خاص بندے ہیں ہر ایک کو اسی قدر خصوصیت ہے جتنی اسے مقامات میں ترقی کی ہے ہر مترجم کتا ہے کہ حضرت صدیق اکبرؓ کی صفت میں آیا ہے کہ قراۃ قرآن کے وقت اپنی آنکھوں کے مالک نہیں رہتے تھے یعنی بے اختیار ان کو روٹا جاتا تھا۔ پس یہ ایسی بات ہے کہ صدیق کے احوال پر قیاس کریں خطاب قرآن سب بندوں کو عام ہے کہ کوئی قوم کو عقلی کا نون سے سستی ہے کہ یہ حکم ہے اور یہ عبرت ہے اور کوئی قوم اسکو دل کے کا نون شوق و حلاوت سے سستی ہے اور کوئی قوم اسکو روح کے کا نون محبت و معرفت و انس سے سستی ہے اور کوئی قوم اسکو اسرار کے کا نون سے ملاحظہ انوار کے ساتھ ازراہ کشف و بیان سنتی ہے اور یہ اسرار و قائل منکشف نہیں ہونے مگر آدمیوں کے واسطے اور جو شخص کہ خلق آدم علیہ السلام سے آراستہ نہیں اور نہ اسکو علم اسما و صفات سے کچھ بہرہ ہے جو آدم علیہ السلام کو تمام و کمال عطا ہوا تھا تو وہ جنگلی جانور ہے اسکو مشاہدہ قرآن و ملاحظہ ہر ارکمان ہو کیونکہ اللہ عزوجل نے ہم بندوں کو آگاہ فرمایا کہ ہذا بیان للناس معلوم ہو ا کہ وہ دین کے واسطے ہونے جانوروں کے لیے اور آدمی تو وہی ہے جسکا حال ہم نے بیان کیا وہی بیان الہی میں اللہ تعالیٰ ہی کے ساتھ باقی رہتا ہے ہر اسوے حق کے سب سے قطع ہوتا ہے چنانچہ فرمایا۔ وہی و موعظۃ للمتقین حضرت جعفرؓ نے فرمایا کہ بیان کو لوگوں کے واسطے ظاہر کر دیا لیکن اس پر مستند کوئی نہیں ہوتا سوائے اسکے جسکو اسکی طرف سے نور یقین اور اسرار پاکیزہ سے تائید و توفیق ملی ہے کیا تو نہیں دیکھتا کہ اسے فرمایا ہے یہی و موعظۃ للمتقین۔ آگاہ رہو کہ اس بیان سے ایسا ہدایت پانا اور ایسی نصیحت لینا جنہیں متقین کو حاصل ہے جنہوں نے سوائے حق عزوجل کے سب چیز سے تقویٰ کیا ہے اور اللہ نے فرمایا کہ ایک قوم کے واسطے تو یہ قرآن اندر اہل عقلی بیان ہے اور دوسری قوم کے واسطے ازراہ مکاشفہ قلوب اور قوم دیگر کے واسطے ازراہ تجلی حق در اسرار مترجم کتا ہے کہ عقل سے مراد نہیں ہے جو عوام سمجھتے ہیں بلکہ یہی اصطلاح کے موافق ہے اور وہ عقل کلی ہے جو میں نے بارہا تنبیہ کو دی ہے کہ قولہ تعالیٰ ولا تتنوا ولا تحزنوا و تم الاعلون۔ اللہ عزوجل نے انکو حقائق ایمان سے آگاہ فرمایا جو کہ یقین ہے اور یقین یہ کہ دل کو پروردگار عزوجل کے وعدے پر سکون ہو مترجم کتا ہے کہ بعض نے جانے جو اپنے آپکو عالم معقول جانتے ہیں تصور کیا کہ منطقی اذعان ایمانی یقین سے علیٰ ہر اور یہ عمل کلام ہے جو کتاب میں اسکو نہیں سمجھا اور اہل حقیقت کے نزدیک یقین وہ نزول سکینہ ہے قلب میں جسکو تصور و تصدیق سے جو علم حصولی کے اقسام میں کچھ تعلق نہیں ہے اور میں نے بعض مقام پر بیان کر دیا



کہ فلاسفہ کی تصدیق جبکہ مدار استدلال پر ہو شخص وہی ہو تو نہیں دیکھتا کہ ابوعلی سنیا لیس الاکڑا کو شفا میں اذعان کرتا ہو اور فلاطون کے نزدیک وہ میوہ لی ثابت نہیں جسکی واسطہ ثابت کرنا ہو پس ہر ایک اپنے دعوے پر اذعان سے لیس الاکڑا کا قائل ہو حالانکہ دونوں متناقض ہیں جمع نہیں ہو سکتی ایک قطعا غلط ہو پھر لیس الاکڑا کی یہ حقیقت ہے اللہ تعالیٰ ایسی گمراہی سے بچاوے۔ اہل ایمان نور ربوت حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم سے علم حاصل کرو اور نفس و شیطان سے تبری کرو تب تصدیق کے معنی معلوم ہوں دیکھو تصدیق ایمانی والوں میں سے وہ ہیں جن کے سر پر آرا چلایا گیا اور آگ میں جلانے گئے اور وہ اپنی تصدیق پر حقے فافہم واللہ العالیٰ ملو فی الفضل ونورہ باللہ من الضلال۔ اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے بیان کر دیا کہ جب تم معالوج ایمان و تصدیق میں ہووے تو تمھارے دشمن پر تمھاری فتح و تمھارا غلبہ جاری ہو پھر غمناکی و ضعف کے کیا معنی ہیں کیونکہ جسے حقیقت حال سمجھنا کہ اسکا یقین وہی یقین خوی ہو اور اس سے سمجھنا نہ وہ جانتے رہے اور عارف کا سر ادا رندہ وہ ہی جو شاپروے غنیمت طاری ہونے کے وقت تبھن پیدا ہونے سے اس کے سینہ کو تنگی ہوتی ہو اور خوشی اسکی وہ ہو جو ملکوت پروردگار کے نکشاد کے وقت اس کی روح کو کشادگی ہوتی ہو۔ اور محمد بن موسیٰ سے پوچھا گیا کہ آدمی کا کیا حال ہو کہ کبھی اندوہناک اور کبھی فرحناک ہوتا ہو۔ فرمایا کہ غزلے ارض پروردہ پڑ جانے اور غمگینی ہونے میں بدلتی ہو سو غمگینی کے وقت اسکو خوشی ہوتی ہو اور پروردہ پڑنے کیوقت اندوہ چھا جاتا ہو پس جب پروردہ نہ ہو اور اندوہناک ہو اور جب اسنے الطواف کی نظر دیکھی خوش ہوا اور جب سخط و شتم کی نگاہ دیکھی تو خوفناک قلق میں ہو گیا قال الطبرج

اس میں حال صحابہ رضی اللہ عنہم کی طرف لطیف اشارہ کیا فافهم  
اَمْ حَسِبْتُمْ اَنْ تَدْخُلُوا الْجَنَّةَ وَلَمَّا يَعْلَمِ اللَّهُ الَّذِينَ جَاهَدُوا مِنْكُمْ وَيَعْلَمَ  
کیا تم کو خیال ہو کہ داخل ہوجاو گئے جنت میں اور ابھی معلوم نہیں کر دیا ہے اللہ نے جو تم میں سے جہاد کرنے والے ہیں اور معلوم کرے  
الصَّابِرِينَ ۝ وَقَدْ كُنْتُمْ مَتَّوْنًا الْمَوْتُ مِنْ قَبْلِ اَنْ تَلْقَوْهُ ص فَقَدْ اسْمِعُوهَا وَاَفْهَمُ  
ثابت رہنے والے اور تم تو آرزو کرتے ہو موت کی موت سے پہلے سو ابھی دیکھا تھے اسکو اور تم

نظر موقوف

۱۰۰

آفر۔ بل۔ حسیبتم۔ مفسر نے ام کوئی سے تفسیر کرنے میں اشارہ کیا کہ ام منقطع ہو اور سہوہ انکار ہو یعنی دہلکاتم نے خیال کیا  
ای الیامت خیال کرو۔ اَنْ تَذْهَبُوا الْحَيَاتِ وَكَمَا كُمْ۔ كَعَلَّمَ اللّٰهَ الَّذِي يَبْجَاهُ هَدً وَاَصَيْتُمْ۔ علم  
ظہور کہ وہ نکل رہا ہو جاؤ تم جنت میں اور ہمیں معلوم کیا اللہ نے ان لوگوں کو جنہوں نے جہاد کیا تم میں سے علم ظہور کر کے ف مفسر نے  
لما بعلم کی لم بعد سے تفسیر کرنے میں اشارہ کیا کہ یہ دو وزن مجھے واحد میں جیسا کہ جمہور کا قول ہے اور زر مخشبی نے کہا کہ لم ولما میں  
فرق یہ ہے کہ لما لیکن نفی ماضی و تو وقع مستقبل ہوتی ہے ای نہیں صادر ہوا جہاد تم سے ماضی میں لیکن آیتہ متوقع ہے علی ما ذکرہ الذری  
اور کہا گیا کہ یہ یعنی لما کے امام النجاشی سیبویہ نے ذکر کیا ہے میں مگر الو حیان نے زر مخشبی پر اعتراض کیا کہ مجھے نہیں معلوم ہوا کہ کسی  
مخوی نے لما کے یہ معنی کسے ہوں بلکہ انھوں نے اتنا ہی کہا کہ لما سے تا اسید تم فصل نفی ہوتی ہے پھر مضی و ی نے ذکر کیا کہ اس میں دلیل ہے  
کہ جہاد فرض کفایہ ہے منفرجہ کتنا ہے شاید منکم کی لفظ سے نکالا کہ بعض کے ادا کرنے پر دلالت کرتا ہو قتال۔ وکَعَلَّمَ الْقَبِيضِيْنَ  
فی الشدائد اور ہمیں جانا سختیوں میں صبر کرنے والوں کو ف ابھی تک ایسے لوگ متمیز نہیں ہوئے جو باہر ہوں اور جو گھبرائے نہ ہوں

ہمیں حتی کہ جب امتحان سخت آجا و گناہ مقبول ہو جائے و نیکی جو ثابت قدم رہنے کے اور یہ غزوہ خندق میں ہوا جب کہ بیان احزاب میں ہے۔ **وَلَقَدْ كُنتُمْ تَمَنَّوْنَ** - فیہ حذف احدى التابین فی الاصل یعنی تمہنوں۔ **الْمَوْتَ مِنْ قَبْلِ اَنْ تَلَاقُوْهُ** حیث قائم لیت لنا یوما کیوم بدر لیتنا مال ماناں شہدائے۔ اور البتہ تم لوگ موت کی تمنا کیا کرتے تھے قبل اسکے کہ موت سے ملاقی ہوو گے کیونکہ تمہنے کہا کہ کاش سہو ایک دن ویسا ملتا جیسا بدر کا دن تھا تاکہ حاصل ہوتا سہو جو حاصل ہوا شہداء اور بدر کو۔ ایسا ہی بن عباس سے مومنوں کا دعا کرنا مروی ہو رہی۔ اگر کہا جاوے کہ تمہنے موت تو منع ہر قسم کی تمنا کی کہ موت کی تمنا کرنا شہادت کی تمنا ہو جو آباد میں صبر و ثبات پر مبنی ہو نہ اس بات پر کہ کفار کا قتل کر ڈالیں اس واسطے کہ یہ تو مصیبت و فتنہ کی چیزیں جائز ہیں نہ رخصت شہادت کی تھی اگرچہ مودی قتل ہو مضر جرم کتا ہو کہ صریح ممانعت تو موت کی بددعا اپنے اوپر کرنے سے ہو اور محققین نے کہا مطلقاً موت کی تمنا ممنوع نہیں بدلیل آنکہ اللہ تعالیٰ نے یہود کو کہا کہ قتلوا الموت ان کفتم صادقین۔ اور حضرت یوسفؑ نے دعا کی کہ تو فنی مسلماً و بحقی بالکھمین پس کمال نعمت کا خیر و فزع دنیا دی محنت میری اور بیان شہادت کی امید میری جو قطعاً خیر ہو اس واسطے موت کی شہادت تفسیر کی گئی۔ اور یہی اثر ابن عباسؓ میں صریح ہے کہ شہادت مانگتے تھے پس سوال وارد ہی نہیں ہوتا۔ اور یہ جو کہا گیا کہ ہمیں غلبہ کفار کی دعا ہے کیونکہ ان کے غلبہ سے قتل ہونا شہادت ہے تو یہ دسم ہے کہ کیا تو نہیں دیکھتا کہ بدر میں باوجود غلبہ مومنین کے بھی شہید ہوئے تھے۔ **فَلَقَدْ رَاٰ نَحْنُکَ** - سو تم نے موت کو دیکھ لیا ف ایسے سبب سے موت کو دیکھ لیا جو حرب و لڑائی سے کیونکہ خود موت کو انھوں نے نہیں دیکھا تھا۔ **وَاَنْتُمْ تَنْظُرُوْنَ** - ای بصر انتم ملون الحال فلم انتم تم۔ بصر انتم اول جمع بصیر ہے پس معنی آنکہ اور حال یہ کہ تم بصیر نظر والے لوگ ہو حالت میں تامل کی نگاہ کر سکتے ہو کہ کیونکہ یہ کچھ تم کیوں بھاگے۔ اصل سوال یہ کہ فقیر راہبہ کے بعد درنہم تنظرون کے کیا معنی ہیں پس تفسیر کا جواب مذکور ہوا اور عالم وغیرہ میں کہا کہ یہ بطور تاکید کے ہو اور یہ حقیقت کا قول ہے۔ پھر کہا گیا کہ ہمیں گونہ تو نبی ہو کہ کہ انھوں نے حرب کی تمنا کی پھر بھاگ نکلے اور چاہیے تھا کہ تمنا کر کے مانگی تھی تو دلیرانہ لڑتے اور صبر کرتے اور نیز تو نبی بھی اشارہ ہو کہ بارہ امتحان کی تمنا کرنا نہیں چاہیے کیونکہ بندہ اسکے امتحان کے لائق نہیں ہو وہ خود امتحان میں لانا اور توفیق دیکر خود ہی پارتا ہوتا ہو اور اسکے موید ہے جو صحیحین میں ثابت ہے کہ حضرت صلعم نے فرمایا کہ دشمن سے بھڑنے کی تمنا مت کر اور اللہ تعالیٰ سے عافیت مانگو اور حسب تم سے دشمن سے منہ پھیر کر رہو پس تو صبر سے ثابت قدم رہو اور جان لو کہ نیت تلواروں کے سایہ تلے ہے۔

**وَمَا مُحَمَّدٌ اِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ اَفَاَنْتُمْ اَفَاوَقِلْتُمْ اَنْفُسَکُمْ** اور محمدؐ تو ایک رسول ہے جو چکے پہلے اس سے بہت رسول بھیجے گئے ہیں یا مار گیا تو تم پھر جاؤ گے **عَلٰی اَعْقَابِکُمْ طَوْفًا مِّنْ يَّغْلِبُ عَلٰی عَاقِبَتِہٖ فَلَنْ تَصْرِفَہٗ سَیْطٰنٌ وَّ سَیِّئٌ** اور جو اپنے اگلے پاؤں پھر جائیگا وہ اللہ کا کچھ نہ بگاڑے گا اور جلد اللہ ثواب دے گا

**الشَّکِرِیْنَ ۝ وَمَا کَانَ لِنَفْسٍ اَنْ تَمُوْتَ اِلَّا بِاِذْنِ اللّٰهِ کَتَبَ اللّٰهُ لَکُمْ مِّنْ دُوَابِہِ** اور کسی جان کو یہ نہیں کہ مر جاوے مگر اللہ کے حکم ہی سے لکھا ہوا وعدہ اور جو کوئی چاہے گا **الدُّنْیَا نُوْتِہٖ مِنْہَا ۚ وَ مِّنْ یَّوْمٍ یُّرَدُّ اَبۡرَہٗمَ اِلَآخِرَۃً نُّوْتِہٖ مِنْہَا طَوْفًا ۚ وَ یَسْجُرُ الشَّکِرِیْنَ ۝** دنیا کا بدلا ہم دنیا سے اسکو دین گے اور جو کوئی آخرت کا بدلا چاہیگا ہم ہمیں سے اسکو دینگے اور جلدی ہم ثواب دینگے جہاں ماننے والوں کو

وَنَزَلَ فِي ذِي قَعٍّ مِمَّا اشْتَبَعَ النَّبِيُّ صَلَاحًا قَالُوا لِمَ الْمُنَافِقُونَ انْكَرُوا قَتْلَ فَارُحِ بْنِ دِيكَمٍ حِينَ مَوْتِهِ أَحَدِينَ بِهِ أَوْ زَفَاشٍ هَوْنِي كَيْ سَبِي  
 صَلَاحًا قَتْلَ هُوَ بِنِ صَحَابِهِ بَجَائِے اور منافقون نے اُسے کہا کہ اگر وہ قتل ہوے تو تم اپنے دین کی طرف لوگوں کو تاراج کرنا چاہو۔  
 وَمَا كُنْتُمْ بِأَعْلَامٍ مِّنْهُ سَمِعْتُمْ مِّنْ رَسُولِ اللَّهِ صِفَتَ بِرَقِصَةً كَرِيبًا بِطَرِيقِ حِجَازٍ كَيْ سَبِي وَرَسُولٌ بِرَقِصَةٍ كَرِيبًا بِطَرِيقِ حِجَازٍ كَيْ سَبِي  
 ہر بین کہ اس کے سوا سے یہ بھی مقصود ہو کہ انکو موت نہ آوے گی جیسا تم نے بعید جانا کہینو کہ جی قوم صفت باربعالی ہر اور بات یہ ہونی چھٹی  
 کہ ہر وزا حدیث بات پھیل گئی کہ محمد صلعم مارے گئے اور اس خبر پر جو صحابہ نے ہزیت اٹھائی تو ہر حینہ حضرت صلعم نے آواز دی کہ ادھر ہر طرف  
 آؤ ادھر آؤ کسی نے نہ سنا پس جو بھاگے ہوئے ہاڑی پر پڑے بعض نے کہا کہ ہم کو کوئی ایسا ایلی مل جاتا جو عبداللہ بن ابی منافق کے پاس  
 رہتا تھا کہ وہ ابوسفیان سے ہمارے لیے امان لیتا اور بعض منافقون نے کہا کہ اگر محمد قتل ہوئے تو کیسے بنی تھے تم اپنے پیادے بن آؤ اور  
 قریش کو ہاتھ دیو کہ وہ آخر کھڑے بھائی ہیں پس اس بن النضر نے دونوں کے کلام سے ہزاروں سپاہ ماکلی اور حضرت صلعم کے بعد زندہ رہا سیکار  
 سمجھا کر ملو اسے شہر کون پر سخت حملہ کیا آخر کو شہید ہوئے اور حضرت صلعم ہاڑی کی طرف لوگوں کو پکارتے چلے ہاڑی پر اول جسے پہچاتا  
 وہ کعب بن مالک ہیں پھر آواز دی کہ اچھا کھانا خوش ہو کہ رسول اللہ صلعم یہ موجود ہیں آنحضرت صلعم نے اشارے سے منع کیا پھر صحابہ  
 رضی اللہ عنہم میں سے ایک ٹکڑا آپ کی طرف جمع ہوا آپ نے انکو بھاگنے پر ملامت کی بولے کہ ہمارے مان باب آپ پر قربان ہم کو جب  
 پہنچا ہو گی کہ آپ قتل ہوئے تو ہمارے دل عرب میں آگئے ہم ٹپٹے پانوں بھاگے پس اس عذر و حل نے یہ آیت اتاری۔ شیعہ اس کثیر نے  
 فرمایا کہ ابن ابی بنجیح نے اپنے باپ سے روایت کی کہ ہاجرین میں سے ایک شخص ایک انصاری کی طرف بھاگتے ہیں گزرا اور پوچھا کہ چھلکا  
 تم کو معلوم ہے کہ محمد صلعم قتل ہوئے تو انصاری نے جانے خون میں پھڑپھڑے پڑے کھتے فرمایا کہ اگر محمد صلعم قتل بھی ہوئے ہوں تو وہ دین کو پہنچا  
 چکے تم اپنے دین کی طرف سے لڑو پس نازل ہوا قَوْلُهُ وَمَا كُنْتُمْ بِأَعْلَامٍ مِّنْهُ سَمِعْتُمْ مِّنْ رَسُولِ اللَّهِ صِفَتَ بِرَقِصَةٍ كَرِيبًا بِطَرِيقِ حِجَازٍ كَيْ سَبِي  
 کرم سے یہ آیت رسول گزر چکے تھے یعنی محمد بھی انھیں رسولوں کی طرح عنقریب گزر جائیگا۔ اَفَاَنْتُمْ مَاتَ اَوْ قَتَلَ  
 كَفِيْرًا۔ اَلْقُلُوبُ عَلٰی اَخْفَاۤیْكُمْ۔ رحمت الی الکفر و الجملة الاخیره محل الاستفهام الانکاری ای ماکان معبودا فترجوا کیا اگر مر  
 یا قتل ہوا (مانند دیگر بعض بنیائے) تو تم رجوع کرو گے اپنی ایڑیوں پر دای لوٹ پڑو گے کفر یہ) ف یہی حال خیر محل استفهام انکاری ہے  
 یعنی وہ معبودین تھا کہ انکی موت قتل پر تم لوٹ جاؤ کہ پھر کس کی عبادت کرو۔ یہ آیت حضرت مصعب بن عمیر کی زبان پر تری کہ جو حد کے  
 روز حضرت صلعم کے نشان بردار تھے جب ابن قتیبة ملعون نے حضرت صلعم کا قصد کیا اور پتھر مارا کہ آپ کے زخم آگیا در حالیکہ لوگ پریشان تھے  
 تو مصعب نے اس کھون کو روکا اور حال یہ ہوا جو ابن سعد نے طبقات میں بطریق واقعی روایت کیا کہ انکا دہنا مانع کاٹا گیا پس نشان بایں  
 ہاتھ میں لیا اور یوں کہتے تھے کہ واما محمد الا رسول فخلت من قبله الرسل افا ان مات او قتل انقلبتم علی اعقابکم۔ پھر با بیان مانع کاٹا گیا تب  
 نشان پر چھک رہے اور پاؤں سے چٹپٹا یا اور یہی کہے جاتے تھے پھر قتل ہوئے تب نشان گر پڑا محمد بن عمر بن عبد ربیع اوی کہتے ہیں کہ ہفت  
 یہ آیت محمد الا رسول تین اتری تھی پھر اسکے بعد تری ہو اگر کہا جاوے کہ مات او قتل شک ہو جرت آو اور یہ جناب باری تعالیٰ سے محال ہے  
 جواب یہ کہ آوسادات حکم کے لیے ہر معنی خواہ ایسا ہو یا ایسا ہو کوئی بھی مرتد ہونے یا شکست اٹھانے کا مستوجب نہیں ہر اور بیان تو در حقیقت  
 دونوں میں سے کچھ بھی نہیں واقع ہوا۔ اگر کہا جاوے کہ اللہ تعالیٰ نے بہت سی آیات میں بیان فرمایا جس سے ثابت ہوتا ہے کہ حضرت صلعم قتل  
 ہونگے چنانچہ قولہ انکم مین ذلہم میتون۔ اور و انکم لعلکم من الناس۔ اور لیظہر علی الدین کلہ پھر قتل کیونکہ فرمایا۔ تو جواب دیا گیا کہ

یہ بطریق الزام ہو کہ تم یہود و نصاریٰ سے کم ہوتے ہو حالانکہ یہودی نے جانا کہ موسیٰ مر گئے مگر یحییٰ بن مریم سے اور نصاریٰ نے اپنے زعم پر اعتقاد کیا کہ عیسیٰ قتل ہوئے مگر یحییٰ بن مریم سے تم کیونکر الہا کر سکتے ہو۔ وَمَنْ يَنْقَلِبْ عَلَىٰ عَقْبَيْهِ فَلَنُصَوِّرَ اللَّهُ لَهِ شَيْئًا وَاِنَّمَا يُضِلُّهُ نَفْسُهُ۔ اور جو کوئی اٹلے یا لون پھرا وہ اللہ تعالیٰ کا کچھ نہ ضرر کرے گا و بلکہ وہ اپنے آپ ہی کو ضرر پہنچا دے گا۔ کیونکہ تو اس سے محروم ہوگا۔ وَيَسْخَرِي اللَّهُ الشَّاكِرِينَ۔ نعمہ بالثبات اور اللہ تعالیٰ ثواب عطا فرما دے گا شاکرین کو۔ یعنی ان لوگوں کو جو شکر کرتے ہیں اسکی نعمتوں کا ساتھ ثبات کے۔ یعنی قائم رہتے ہیں اللہ تعالیٰ کی فرمائندہ داری پر اور اس کے دین کے واسطے لڑتے ہیں اور اس کے رسول صلعم کی خواہ زندہ ہوں یا انتقال فرمایا ہو پیروی کرتے ہیں۔ حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے روایت ہے کہ حضرت صلعم کی زندگی میں کہا کرتے کہ واللہ ہم اٹلے یا لون نہیں پھر شیکے بعد ان تکہ اللہ تعالیٰ نے ہم کو ہدایت فرمائی اور اللہ اگر حضرت صلعم سے یا قتل ہوئے تو ضرر میں اسی راہ پر لڑے جاؤں گا جسے حضرت صلعم لڑتے ہیں تاکہ ہم مر جاؤں۔ و اہ الطبری اور بخاری کی حدیث و تواتر میں ہے کہ ابو بکر نے آکر حضرت صلعم کا حجر مبارک کھولا دیکھا آپ انتقال فرما چکے تھے اور نبی کے بل پر گر گئے تھے اور بوسہ لیا اور رورور کہا کہ میرے ان باپ آپ پر خدا۔ اللہ تعالیٰ دونوں آپ پر جمع نہ کرے گا۔ ابن عباس نے کہا کہ ابو بکر نے اور عمر لوگوں سے باتیں کتنے کتنے تھے یعنی جو حضرت صلعم کو وہ کہہ بیگا میں قتل کر دے گا عمر سے کہہ کہ بیٹو! عمر بھر خطبہ پڑھا تا بعد جو شخص کہ محمد کو پوجتا تھا تو مجھ سے تو قتال کیا اور جو اللہ تعالیٰ کو پوجتا تھا تو اللہ تعالیٰ زندہ کر دے گا یہی اسکی پاک ذات کو موت نہیں۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا و ما محمد الا رسول قد خلت من قبله الرسل افان تا قولہ و یسخری اللہ الشاکرین۔ ابن عباس نے کہا کہ اللہ کو یا لوگوں کو یہ آیت ہی معلوم نہ تھی یہاں تک کہ ابو بکر نے طبعی ہر س کوئی بشر نہیں تھا مگر انکہ اس کی زبان پر یہی آیت تھی۔ اور حضرت علی کرم اللہ وجہہ نے فرمایا کہ الشاکرین اچھے لوگ جو دین پر تباہت رہے وہ ابو بکر اور صحابہ ہیں پس علی کرم اللہ وجہہ کہتے تھے کہ ابو بکر رضی اللہ عنہ شاکرین کے امیر تھے اور سب سے زیادہ شکر گزار اور اللہ تعالیٰ کو محبوب تھے وَهَٰذَا كَان لِنَفْسِ اَنْ تَهْوِيْ اِلَآ يٰۤاٰذِنِ اللّٰهُ لِقَبْضِہٖ سَكَنًا۔ مصدر ای کتب اللہ ذلک کما با شہو جلالہ مؤقلا لا یتقدم ولا یتاخر فلم یتقدم و انہ تمہ لا تدفع الموت والنبات لا تقطع الحیوة۔ یعنی نہیں سزاوار ہے کہ نفس کو مر جاوے مگر اذن اللہ (یعنی قبضہ الہی) لکھ دیا اللہ تعالیٰ نے اسکو وقت کر کے کہ وہ نہ پہلے ہو سکے اور نہ بیچھے (ف) بھر تم لوگ کیوں بھاگے حالانکہ بھاگنا موت کو دور نہیں کر سکتا اگر وقت آگیا اور مہر کہ میں ثابت رہنا زندگی کو نہیں کاٹا اگر وقت نہیں آیا ہو۔ نفس کی طرف مرنے کی نسبت کرنا باوجود مکمل اسکو اختیار نہیں جو مجازاً ہوا اس میں نار و ن کو شجاعت دلائی اور قتال کی ترغیب دی کہ اللہ تعالیٰ کے حکم سے قدم نہ اڑاؤ جسکو نامرد مہلکہ سمجھتے ہیں اس میں گستاخ کو کاٹنا نہیں ہو اور نہ اللہ تعالیٰ کے حکم کا خلاف کرنے سے عمر بڑھ سکتی ہو حسیا کہ عیش و آرام نے حبیب بن جلیان سے روایت کی کہ ملک فارس پر بھاگ کر نے کی حالت میں دریائے جلیلہ کے ادھر مسلمان اور ادھر ایرانی فوج تھی سو ایک مسلمان نے کہا اور وہ حجر بن عدی ہیں کہ تم کو کون چیز ان دشمنوں کی طرف عبور کرنے سے روکے ہو یہ دجلہ بھلا کیونکر موت دے گا اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہو۔ ما کان لنفس ان تموت الا باذن اللہ کما یا مؤجلا۔ یہ کہہ کر دجلہ میں اپنا گھوڑا ڈال دیا انکے پیچھے مسلمانوں نے بھی گھوڑے ڈالے اور ایرانیوں نے جو یہ حال دیکھا تو انہی زبان میں ایک دوسرے سے کہا دیوان اند۔ یہ لوگ دیوبین اور خفیاک ہو کر بھاگے۔ رواہ ابن ابی حاتم عن العباس بن زید البدری عن ابی معاویہ بن الاشعث۔ کہ ذکرہ ابن کثیر۔ وَمَنْ يُّرِِدْ۔ بجلہ ثواب الدنیا۔ ای جزاؤہ فیہا۔ نَوْتِہٖ مِیْمَہَا۔ اقسامہ ولا حظ لہ فی الآخرة یعنی اور جس نے چاہا اپنے کام سے ثواب دنیا اور اپنے



کام کی جزا دنیا میں تو دیتے ہیں ہم اس کو دنیا سے یعنی اس قدر جو اس کے واسطے مقسوم ہو پھر آخرت میں اسکا کچھ حصہ نہیں اور ظاہر انواب  
دنیا فتح وغینت ہو اگر کہا جاوے کہ آخرت میں حصہ نہونا کہاں سے معلوم ہوا تو میں کہتا ہوں کہ بدلیل حدیث آئندہ اور آگے کے کلام سے جو  
برسبیل مقابلہ واقع ہوا یعنی - وَهَنَ يَرُدُّ ثَوَابَ الْاٰخِرَةِ لَوْ ظَمَ مِنْهَا - اسی میں ثوابا - اور جو چاہے ثواب آخرت دینگے  
ہم اس کو آخرت سے یعنی ثواب آخرت سے وہ جنت ہو جانو کہ ثواب تو ابھی دے دیا مگر اس کو وہاں پہنچنے پر ملے گا اور یہ بعد  
موت کے شروع ہو جاتا ہے - وَتَجْزِي الشُّكْرَ - اور قریب ہم جزا دین گے شکر گزاروں کو - یہ بڑا فضل کا وعدہ ہو کہ  
انکا ثواب لو ملے گا پھر دینے والے ہم ہیں جس کی مقدار کوئی کیا قیاس کر سکتا ہے - اور حدیث صحیح میں آیا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا میں نے  
اپنے پرہیزگار بندوں کے لیے وہ کچھ رکھا ہو جسکو کسی آنکھ نے نہیں دیکھا اور نہ کسی کان نے سنا اور نہ وہ کسی بشر کے دل میں خطور ہوا - یعنی  
جو اس وعقل سے بالاتر ہو اور کہا گیا کہ یہ دیدار حضرت باری عزوجل ہے - اور آیت میں تو لیں ہوں ان لوگوں پر جو عنایت لڑنے کے واسطے  
غلاف حکم رسول صلعم کر بیٹھے اور مدح ہوں ان لوگوں کی جو حکم پر ثابت رہے - اور جان رکھو کہ ثواب دنیا چاہتے سے یہ مراد ہو کہ غرض اسکی فقط  
دنیا ہو پس اسکو دنیا تو قسمت بھرتی ہو اور آخرت سے محروم ہوتا ہے اور آخرت چاہنے والوں سے یہ مراد ہو کہ انکا بڑا فضل خاص اللہ تعالیٰ  
کے واسطے ہو پس انکو آخرت کا پورا ثواب ملتا ہے اور دنیا میں بھی قسمت بھرتا ہے پس ظاہر ہوا کہ دنیا چاہنے والا بڑا کمبخت ہو اور فرق  
فقط ایک نیت کا ہو اور عمر بن الخطابؓ سے روایت ہو کہ حضرت صلعم نے فرمایا سوائے اسکے نہیں کہ اعمال ساخند نیتوں کے ہیں اور شخص  
کے لیے وہی ہو جو اس نے نیت کیا پس جس شخص کی ہجرت اللہ و رسول کی طرف ہو تو اس کی ہجرت اللہ و رسول کی طرف ہوگی  
اور جس کی ہجرت دنیا کی طرف ہو کہ اس کو جہل کرے یا کسی عورت کی طرف کہ اس کو کج ح میں لاوے تو اسکی ہجرت اسی چیز کے لیے ہوگی  
جس کی طرف اس نے ہجرت کی رودہ البخاری وسلم وذل اسن والمسانید وغیرہم حتی قبل انہ حدیث متواتر عن انس البیان میں  
اشارات آیات میں یوں ذکر کیا کہ قولہ تعالیٰ واما محمد الا رسول قد خلت من قبلہ الرسل - اللہ عزوجل نے اس خطاب میں سب کو خطاب  
کیا یعنی جب میں نے تم کو اپنے معبود و پروردگار قرار دیا و تختا رہوئے کے اپنے نبی صلعم کی زبان سے خبر دیدی اور اپنے رسول  
صلعم کی رسالت سے تم پر اپنی ہی بندگی واجب کی اور تمکو اپنی الوہیت کی شان پہنچوا دیے کہ بلا واسطہ تمہیں جان لیا پھر تمکو کیا ہوا کہ تم نے  
حضرت صلعم کے درمیان سے جانے رہنے سے نرزل کیا اور حالت فترت و امتحان کے وقت تم حقائق ایمان و خلاص سے مضطرب  
ہو گئے سو تم اگر میرے حلال کے مشابہ سے میں رہتے تو اسکی موت سے یا میرے بھٹارے درمیان ہر واسطہ کے اٹھ جانے سے مضطرب  
نہوئے سو اس واسطہ کہ جسے حق عزوجل کو مشاہدہ و معاشرہ کیا تو اسکی محبت و مہربانی بغیر واسطہ ربوبیت کے ہمیشہ اس کی ذات سے قائم  
ہوتی ہے قال المترجم یعنی اسکی محبت اور بندگی کرنا اس واسطہ کی وجہ سے نہیں ہوتا کہ او تعالیٰ ہمارا پروردگار ہو اور اسکی پرورش پروردگار  
ہو ہم بندگی کریں اور اس سے محبت کریں بلکہ محبت و بندگی محض ذات باری تعالیٰ عزوجل کے واسطے ہے ہر دون لحاظ کسم اسطہ کے قال الشيخ  
اور انبیاء و اولیاء پر پھر نہیں مگر یہی کہ انہر دین و آگاہ کریں کہ او تعالیٰ نے یہ حکم نہایا ہو اور اسکی مراد کو ظاہر کردین - پھر ان سب میں سے حضرت  
صدیق اکبر و انکے قریب قریب مرتبہ والے لوگوں کو خاص فرمایا اللہ تعالیٰ ان سب سے رخصی ہو گیا تو نہیں دیکھا کہ جب حضرت  
سید عالم صلعم نے انتقال فرمایا تو صدیق اکبرؓ نے کہا جو شخص محمد صلعم کو پوچھا تھا تو محمد صلعم نے انتقال فرمایا اور خواہ اللہ تعالیٰ کو پوچھا تھا  
تو اللہ تعالیٰ زندہ ہو کبھی نہیں فنا ہوگا اور یہ وصف اس آیت کے آخر میں ظاہر ہو مترجم کہتا ہے کہ شیخ نے جو کہا کہ آیت میں سب کو

عتاب فرمایا سوائے حضرت صدیق وانکے مانند رضی اللہ عنہم کے تو یہ سمجھنا چاہیے کہ انکے مراتب میں نقصان ہو بلکہ یوں سمجھو کہ یہ انھیں کا مرتبہ تھا کہ حضرت مالک الملک الحی القیوم وحدہ لا شریک لہ عزوجل نے انکو اس خطاب عتاب سے سرفراز کیا جس سے محبت شکستہ ہو بخلاف ان احکام کے جو کافروں کے حق میں دیے کہ وہ دو قسم کے ہیں بعض ان کافروں کو ہیں جو علم الہی میں کافر رہے انکو غضب و لغت کے ساتھ ہو اور بعض انکو جو آئندہ ایمان لانے والے تھے تو انکو حیرگی اور شرم سے ہو فہائشیں ملا ہوا فافہم - قوله تعالیٰ افان مات اقل القلتہم علی اعقابکم ومن یقلب علی عقبیہ فلن یضر اللہ شیئاً اسکے بعد حضرت صدیق اکبر و اس کے مانند لوگوں کے حق میں فرمایا کہ وسیعہ رضی اللہ عنہم - یعنی ابوبکرؓ اور جس کا قلب انکے قلب کے مثل تھا ایمان و یقین رکھنے میں یہ مزید جزا و شکر کے واسطے یہ شاکرین مراد ہیں اور انکا شکر یہ ہے کہ پروردگار کے معاملہ و ولایت میں مستقیم رہے اور بخلاف انکے شکر کی جزا کے تھا کہ اللہ تعالیٰ نے انکو فتح دی اور شریعت کے فراغ خوشنمایدان سے انھوں نے کس مرود و ن کو بھگا دیا - واسطی نے کہا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات پر سب کی آنکھیں بند ہو گئیں سوائے ایک مرد کے اسی نے ان سب پر فضل ظاہر کیا سو جس سے کہ اپنے فضیلت دیا گیا تھا اور وہی بصیرت کے ساتھ انکو اللہ تعالیٰ کی طرف بلانے والا تھا وہ حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ ہیں پس گویا اس آیت کی مراد میں وہی مخصوص ہیں اور باقی امت اس سے خارج ہے یہی سبب اسکے کہ بصائر میں کستی تھی اور یہ سب معاملہ اللہ ہی کی طرف سے تھا وہ جس کو چاہے اپنے فضل سے خاص کرے اور ابوبکر کی فضیلت اس قول سے ظاہر ہوئی کہ جو محمد صلعم کو پوجتا تھا سو محمد صلعم نے تو انتقال کیا قال المترجم اس قول کے معنی یہ ہیں کہ اسی کو گوتم اللہ تعالیٰ کی عبادت کرتے ہو کچھ محمد صلعم کو نہیں پوجتے تھے پھر یہ حیرانی و اضطراب و شک بدگمانی کیا ہو تم تو اللہ عزوجل کو پوجتے تھے جسکی طرف تم کو حضرت سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے ہدایت کر دی وہی دائمی باقی حی قیوم ہر اب بھی اسی کی عبادت کرو اور حضرت صلعم کی تجہیز و تکفین کرو اور اس میں اشارات و خفاقی ہیں کہ میں گنجائش بیان نہیں پاتا ہوں مگر یہ اشارہ کہ قدم نبوت پر وہی قائم ہو قال المترجم اگر کہا جاوے کہ ابن عباس کی روایت میں حضرت علی کرم اللہ وجہہ کا قول تاکو ہو کہ واللہ ہم لائے پاؤں نہیں پھر نیکی ہو لہذا انکو اللہ تعالیٰ نے ہدایت کی واللہ اگر رسول اللہ صلعم انتقال کریں یا قبل کیے جاوے اس پر قتال کرو مگر حضرت صلعم نے قتال کیا یا نہ کیا کہ مر جاؤں واللہ میں اککا بھائی دولی اور چچا کا بیٹا ہوں مجھے زیادہ کون انکے ساتھ حق ہو رواہ الطبرانی ستو جواب یہ کہ کمال صدق ایمان ہو اور یہ بات وہ حضرت صلعم کی زندگی میں فرماتے تھے جیسا کہ اسی روایت میں مصرح ہو اور وہ وقت تھا کہ نور ظاہر باہر تھا جب وفات ہوئی اور اس واسطے سے راہ بند ہو کر تاریکی ہوئی تو یہ حیرانی و حیرانی سب پر چھا گئی سوائے اس کے جسکی راہ کشتہ ہوئی پھر سب کی طرف واسطہ ہوا تو وہی نور نظر آیا مگر فرق کے ساتھ اسی واسطے ابن عباس نے فرمایا کہ واللہ گویا لوگوں کو معلوم ہی نہ تھا کہ اللہ عزوجل نے یہ آیت اتاری ہو یہاں تک کہ ابوبکرؓ نے اپنے پیٹھ دی پھر انھیں سے سکر سب لوگوں نے اسکو بڑھا سو میں کسی بشر کو لوگوں میں سے نہیں سنتا تھا مگر آج وہ اسی آیت کو پڑھتا تھا - اور عید بن اسیب نے عمرؓ سے روایت کی کہ یہ سکر عرق عرق ہو گئے اور زمین کی طرف جھکا پڑے من حدیث النجاری اس واسطے حضرت علی کرم اللہ وجہہ نے ابوبکرؓ کو امیر الشاکرین کہا اور شاکرین کی تفسیر میں کہا کہ وہ ابوبکرؓ کے صحابہ ہیں اور کہا کہ ابوبکرؓ ہی سب سے زیادہ شاکر اور سب سے زیادہ محبوب تھے اللہ تعالیٰ کی طرف - اور میں سے اہل حق نے قاطبۃ اتفاق کیا کہ ابوبکرؓ افضل ہیں اور یہی نبی میں کہ حضرت صلعم نے فرمایا کہ ابوبکرؓ خلیل اللہ ہیں اور فرمایا کہ اکا فرما ہو اللہ تعالیٰ اور میں میں سوائے ابوبکرؓ کے دوسرے کو - یعنی خلافت رکھنے کی حاجت تین ہو دی ارادہ الہی عزوجل جاری ہو کہ اوّل تعالیٰ ابوبکرؓ کو سب سے اول برگزیدہ فرما تا ہو اور اسی کے ارادہ پر سلطانوں کے دل موافقت کر گئے اور حضرت

یہی میری قدس سہو نے کہا کہ کوئی آسمانی ہویا یعنی مقبول نہیں جب تک البکر کے فضل ہونے کا قائل نہ ہو اور مترجم کہتا ہے کہ بعض کبار کا قول ہے کہ جو البکر کی افضلیت و خلافت حق کا قائل نہ ہو اس کا کوئی عمل میرے نزدیک قبول نہوگا کیا فی جامع الترمذی و جامعہ اس میں اہل حق و جنت کو راہ بیان حاصل ہے کسی نے خلافت نہیں کیا سوا اسے انکے جو اپنی ہوا نفس کے پابند ہیں۔ قال الشيخ ابو شیخ حسین نے فرمایا کہ رسول کے واسطے نہیں مگر وہی جہا انکو حکم دیا گیا یا اپنے کشف کیا گیا تو نہیں دیکھنا کہ کیسے اسے پوچھا گیا کہ کس خیمہ میں ملاز علی ایک دوسرے پر پیش قدمی چاہتے ہیں یعنی اخفون نے کوئی جس نہیں سنا اور نہ جانا پھر جبکہ اسے یہ بات پوشیدہ تھی تو انکو مشاہدہ دیا پس صفت ہر واقع ہوئی اور انہوں نے شہود حق عزوجل کے ساتھ مشاہدہ کیا اور بشریت کی یہ خفیف صفت جو مانع تھی جاتی رہی پس اخفون نے تمام علوم کو بیان فرمایا قال المترجم یہ اشارہ اس حدیث کی طرف ہے کہ آپ نے فرمایا میں نے اپنے پروردگار کو نہایت عمدہ صورت میں دیکھا مجھے فرمایا کہ اے محمد میں نے عرض کیا کہ اے پروردگار میں خدمت میں حاضر ہوں فرمایا کہ کس بات میں ملاز علی یعنی فرشتے ایک دوسرے پر پیش قدمی کرتے ہیں نا آخر حدیث رواہ الترمذی والامام احمد والدارمی وغیرہم پس مطلب یہ کہ اگر وہ تمام علوم غیب پر واقف ہوتے تو اسے یہ کیوں پوچھا جاتا ہے شہود حق سے انکو تمام علوم کا جو ان تک اسکان بشری ہر انکشاف ہوا کیونکہ صفت بار تعالیٰ مخلوق میں قدیم ہو جانا محال ہے۔ فاقم اللہ علم۔ قولہ تعالیٰ ما کان لنفس ان تموت الا باذن اللہ کتنا باوجود حق سبحانہ تعالیٰ نے بیان فرمایا کہ اسکی قدرت سے یہ بات ہے کہ زندہ کو موت دینا ہے کہ عظم ازاجاد زندہ ہے اور عجب از ابھار زندہ ہے اسواسطے کہ موجود میں تو خود کچھ قدرت ہونے کا ہم بھی ہے کہ خلافت معبود کے کہ اسکی کچھ قدرت نہیں ہے۔ اور نیز اہل ریاضت کی طرف اشارہ ہے کہ نفس انارہ کچھ ریاضت و مجاہدہ سے رائل نہیں ہوتی وہ تو مطمئنہ جی ہوتی ہے کہ اللہ تعالیٰ کا اذن و ارادہ مطلق ہو اور اسکی باد و مناجات کی حلاوت سے اطمینان پاتی ہے اور واسطی نے فرمایا کہ کوئی نفس نہیں کہ غنا و بقا کی قدرت رکھے بلکہ اجل سب مقدم ہیں جیسے کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا وکل اجل کتاب ہر اجل کے واسطے لکھی تقدیر ہے قولہ تعالیٰ ومن یرث ثواب اللہ یا تو نہ منہا من یرث ثواب اللہ آخرہ تو نہ منہا۔ ثواب بنا تو معرفت ہے اور ثواب آخرت مشاہدہ ہے مترجم کہتا ہے کہ شاید مشاہدہ سے دیدار عینی مراد ہے۔ قال ابو نیر ثواب دنیا محبت ہے اور ثواب آخرت قربت ہے اور نیز ثواب دنیا تو صحبت اولیا ہے اور ثواب آخرت صحبت حق جل و علا ہے۔ اور بعض نے کہا کہ ثواب دنیا عافیت ہے اور بعض نے کہا کہ شکر نعمت بجالانے کا نام ہے اور ثواب آخرت جنت و سکی نعمتیں ہیں قال المترجم یہ تفسیر یہ لفظ ہے ہر حق ثواب آخرت۔ مگر ثواب دنیا مفسرین نے بھی فتح وغنیمت قرار دی ہے وکافین وین یقی قتل لامعہ یبیتون کثیرہ فسا وکھو امیا اصبا بہم فی سبیل اللہ و

اور بیت بنی بن کہ جن کے ساتھ ہو کر گئے ہیں بہت خدا کے طالب پھر کچھ ہمارے نہیں تکلیف ہو پھنے سے اللہ کی راہ میں

مَا ضَعُفُوا وَمَا اسْتَكَانُوا وَاللَّهُ يُحِبُّ الصَّابِرِينَ وَمَا كَانَ تَوْلَهُمْ اَلَا اَنْ قَالُوا رَبَّنَا اَعْزِفْ لَنَا ذُنُوبَنَا وَاَسْرِ كُنَا فَاِذَا هُمْ نَاوِيَتْ اَفْئَامَنَا وَاصْرَخْنَا عَلٰی الْقَوْمِ

کہ اے بھائی ہمارے بخش ہمارے گناہ اور جو ہم سے زیادتی ہوئی ہمارے کام میں اور ثابت رکھ ہمارے قدم اور مدد دے ہم کو شکر الکفیرین۔ فانہم اللہ ثواب الدنیا وحسن ثواب الاخرہ واللہ یحب المحسنین ع قوم پر پھر دیا انکو اللہ نے ثواب دنیا بھی اور خوب ثواب آخرت کا اور اللہ چاہتا ہے نیکی والوں کو

وَمَا یُنِیٰ - کم۔ یعنی کابین مجھے کم خبر ہے اسی بہتر ہے۔ پس مفسر کے نزدیک احتمال ہے کہ کابین مفرد لفظ بمعنی کم ہو اور احتمال ہے کہ مرکب

ہو جیسا کہ تحلیل و سیویہ نے کہا کہ اسی اور کاف تشبیہ سے مرکب ہو کر کم کے معنی میں ہو گیا اور معاملہ میں فرمایا کہ تنویر کی کوئی خطی صورت نہیں سوائے اس لفظ کے کہ بحرف نون لکھی جاتی ہو۔ **حَسْبُ نَبِيٍّ قَتْلٌ**۔ وہی روایت قاتل والفاعل ضمیر یعنی قاتل پر وزن مجہول ابو عمرو و ابن کثیر و تافع کی قراءۃ ہو اور ایک قراءۃ میں قاتل از مفاعلت آیا یہ باقیوں کی قراءۃ ہو اور فاعل اسکا اسکی ضمیر سے متعلق خبر مبتدئہ۔ **رَبِّیُّونَ کَثِیْرٌ**۔ جمع کثیر یعنی موعظہ مقدم اور اسکا مبتدئہ ربیون کثیر موعظہ مفتقر کے اس میں کئی قول ہیں اول قتل مجہول پر اور ثانی یہ کہ بہت نبی مقتول ہوئے اور انکے صحاب سے بہت ربیون مقتول ہوئے پھر باقیوں کو اس سے بھی کچھ ضعف ایمان لاحق نہوا اور یہی ابن جریر و ابو حاتم نے اختیار کیا اور سیروار دہوتا ہے کہ سعید بن جبیر و حسن نے کہا کہ قاتل میں کوئی نبی کبھی ہا نہیں گیا۔ مقرر۔ **حَمَّ** کہتا ہے کہ یہ کرمیہ میں قتال میں مارا جانا اگر چہ صریح مذکور نہیں اور فی سبیل اللہ کہنے جہاد میں حاضر و نہیں و لیکن ثبت اقدامنا و انصرنا علی النجوم الکافریں سے یہی اظہر ہو۔ یا کہ قتل میں اس صورت میں ضمیر راجع بجانب نبی ہوگی رکعتی بہت سے نبی قتل ہوئے ہر ایک کے جسکے ساتھ بھین بہت سی بانی جہتین آدوم آتکہ قتل میں ضمیر نہیں بلکہ مقول مالم السیم فاعلہ ربیون کثیر ہو اور معنی یہ کہ بہت نبی گذرے کہ انکے ساتھ لڑائی میں ربیون کثیر مارے گئے اور اسی کو زخم شری نے ترجیح دی اور سیروار دہوتا ہے کہ فدا و ہوا۔ پھر وہ لوگ مست نہوئے۔ ایجا مقتول ہونے کے کہ نہ کر کہا جا سکتا ہو اور اگر باقیوں کو کہا تو انکے ساتھ انکا نبی موجود رہا ہو۔ اسی واسطے ابو سعید نے قاتل کی قراءۃ اختیار کی کیونکہ اس میں کوئی مستقیم رہتے ہیں اور اسوجہ سے کہ جب قتال کرنے والے کی طرح ہوگی تو مقتول کی طرح بدرجہ اولی ہوگی بخلاف اسکے عکس کا دوسری جہد ہو۔ چہاں کہ کلام میں حذف ہو تقدیر یہ کہ وہ کائن میں نبی قتل و مدہ ربیون کثیر۔ یعنی اکثر نبی مارا گیا اور اسکے ساتھ ربیون کثیر تھے پھر بعد نبی کے مقتول ہونے کے ضعیف و مست نہوئے۔ اور تقدیر دوا کی ایسے مقام پر شائع ہو جیسے قتل فحلان مع حبش کثیر یہ معاملہ میں مذکور ہو اور حسن یہ کہ اس صورت میں بدون تقدیر دوا کے مدہ ربیون کثیر حال ڈالا جاوے اور حالیکہ اسکے ساتھ ربیون کثیر تھے اور یہ جو موعظہ ہو اور سکو محمد **مِنْ اَسْحٰقَ** نے ذکر کیا اور یہی نے اسی قول کی تائید میں مبالغہ کیا اور واقعی مستقیم ہر اس واسطے کہ اللہ تعالیٰ نے ان آیات میں اور آیات سابقہ میں ان مسلمانوں پر عتاب فرمایا جو روز احد بھاگ نکلے قتال چھوڑ کر فقط اس آواز کے سنتے ہی کچھ کچھ مقتول ہوئے تو اللہ تعالیٰ نے اس میں ملامت کی کہ بہت نبی پہلے گذرے کہ نبی مقتول ہو اور حالیکہ اسکے ساتھ میں ربیون کثیر تھے مگر وہ مست نہوئے تم کیوں بھاگے کیا نبی کے مقتول ہونے سے کوئی اللہ تعالیٰ کا دین چھوڑ کر بھاگتا ہو **قَالَ الْمُرَحَّمُ** لیکن قول حسن و سعید بن جبیر سچا ہے اور دہوتا ہے پھر ربیون کثیر کے معنی **مَقْتُلٌ** نے ذکر کیے ہیں ابن کثیر نے ابن عباس و سعید و مجاہد و قتادہ و عمر و حسن و مریح و عطار سے ذکر کیا میں اور حسن نے کہا اظہر کثیر اور ابن سعد سے ربیون ای ہزاروں۔ اور یہی اسے کہ یہ یہ جو واحد ہے وہ فقط اس ہزار ہے۔ اور کہا گیا کہ یہاں منسوب برب پھر کسر حاول بہ نسبت نبی کثیر کے جیسے یضہ و یضری کبیر۔ اور بعض نے کہا منسوب بہ جانب رب کہنے جاعت ہے۔ **فَمَا وَهَّوْا**۔ جنہوا پھر یہ لوگ نامزد نہوئے۔ **يَا اَصْحٰبَیْہُمْ فِی سَبِیْلِ اللّٰہِ مِنْ الْجَرَاحِ وَقِلَّ اِنْبَیَآئِہُمْ وَ اَصْحَابِہُمْ**۔ بوجہ اس مصیبت کے جو سیراہ الہی میں ہوئی وہ کڑی ہوئے اور انکے انبیا و ساتھی مارے گئے۔ **وَمَا ضَعُفُوا**۔ عن الجہاد۔ اور جہاد کرنے سے ضعیف نہوئے۔ **وَمَا اسْتَکَالُوا**۔ خضعوا وعدہ ہم کہا فعلتم جن قتل النبی صلعم۔ خضع نہیں کیا اپنے دشمن کے واسطے یعنی اسکے سامنے ہتھ نہیں بڑ گئے وہ کہ چاہتے کہ بے تحاشی تھے کیا جبکہ کہا گیا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم قتل ہوئے۔ یہاں اشارہ ہوا انکے قصد کا جو قصہ میں گذرا کہ عبداللہ بن ابی منافق کے ذریعہ سے قریش سے امان مانگیں اور ڈھیلے ہو گئے۔ **وَاللّٰہُ یُحِبُّ الْقَصَارِیْنَ**۔ علی البلاء و ہی ہیشیم۔ بلا و جہاد پر صبر کرنے والوں کو اللہ تعالیٰ



دوست رکھنا یعنی ثواب دینا ہو۔ وَمَا كَانَ قَوْلَهُمْ۔ عند قتل فہم مع ثباتہم وصبرہم یعنی انکی پیغمبر کے قتل ہونے کے وقت باوجود صبر و ثبات کے انکی زبان سے کچھ نہیں نکلتا تھا سو اسے اسکی کہ آلا ان قَالُوا رَبَّنَا غِثِرْنَا وَرَأْسُونا تَجَاوَزْنَا الحد۔ فِیْ آخِرِنَا۔ ایذا نا بان ما اصابہم بسورۃ فہم لا انفسہم۔ انھوں نے یہی کہا کہ انکی ہم کو بخش دے ہمارے گناہ اور ہمارا اسراف یعنی حد سے تجاوز کرنا ہمارے کاموں میں وہ انکی طرف سے اظہار تھا کہ جو انکو پہنچا وہ انھیں کے برے کاموں کے سبب سے ہوا اور بغیر اپنے نفس کا انکار تھا۔ اور یہ بھی کہتے کہ۔ وَتِلْكَ اٰیَاتُنَا بِالْقُرْآنِ اَمْ لَمْ یَكُنْ مِنْکُمْ اٰیَاتُنَا۔ اور جہاد پر قوت دیکر ہمارے قدم ثابت رکھ۔ وَالْهُدٰی عَلٰی الْقَوْمِ الْکَافِرِیْنَ۔ اور ہم کو کافرین قوم پر نصرت دے۔ ف جہاد میں ہم کو غالب رکھا اور شیطان ہم پر تسلط نہ پاوے۔ قَالَا لَهُمُ اللّٰهُ تَوَّابٌ اَلَّذِیْ یَاۡتِیْہِ الْغٰیۡبُ۔ پس اللہ تعالیٰ نے انکو ثواب دینا عطا کیا۔ نصرت و غنیمت اور عظیم ثواب آخرت بھی دیا۔ مستتر کہ کہتا ہو کہ ایسا ہی جیسا وی و معلوم و سران وغیرہ تقاسیم موجودہ میں فتح و غنیمت سے ثواب ال دنیا کی تفسیر موجود ہے لیکن یہ معلوم ہوتا ہو اسواسطے کہ غنیمت کا مال حلال ہونا اس امت محمدی علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام کے خصائص سے ہر سالق میں کسی پر حلال نہیں ہوا اسیسواسطے شاید شیخ ابن کثیر نے فتح و غنیمت سے تفسیر کی۔ وَحَسَنَ ثَوَابِ الْاٰخِرَةِ۔ اسی اجتناب و حسنہ تفصل فوق الاستحسان۔ اور حسن ثواب آخرت دیا یعنی ثواب آخرت سے محبت مراد ہو اور حسن ثواب یہ کہ استحقاق سے زیادہ دیا۔ اور زمرہ شری وغیرہ نے کہا کہ ثواب آخرت کے ساتھ جس کی خصوصیت اسواسطے کہ وہی کہ دلالت ہو کہ اسی کو فضیلت و تقدیم ہو اور دنیا کسی شمار میں نہیں اور یہ سب انکی نیکی کاری کا عوض ہے۔ وَاللّٰهُ یُحِبُّ الْمُحْسِنِیْنَ۔ اور اللہ تعالیٰ نیکی کاروں کو محبوب رکھتا ہو اور ثواب جہل غایت فرماتا ہو یَاٰیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوا اِنْ لَّیْطِیْعُوا الَّذِیْنَ کَفَرُوْا یُرْکَبُوْکُمْ عَلٰی اَعْقَابِکُمْ فَتَقْلَبُوْا

ایمان والو اگر تم کہنا مانو گے۔ منکدون کا تو تم کو پھیر دیکھے اٹھے پاتون پھر جا پڑو گے  
خَیْرَیْنَ ۝ یٰۤاِنَّ اللّٰهَ مَوْلٰیۤکُمْ ۝ وَهُوَ خَیْرُ التَّصْرِیْۡنِ ۝ سَنَلْقٰۤیْ فِیْ قُلُوْبِ الَّذِیْنَ کَفَرُوْا الرَّعْبَ ۝ بِمَا اَشْرَکُوْا بِاللّٰهِ مَا لَمْ یَنْزِلْ بِہٖ سُلْطٰنٌ ۝ وَمَا وٰہِمُ السَّاعٰۃُ سِیۡۡۃً ۝ سَبَبِ اسکی کہ انھوں نے شریک ٹھہرایا اللہ کا جسکی اسنے سند نہیں اتاری اور انکا ٹھکانا دورخ ہو

### وَلَیْسَ مَثْوٰی الظَّالِمِیْنَ ۝

اور بڑی بستی ہے بے انصافوں کے لیے  
یَاٰیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوا اِنْ لَّیْطِیْعُوا الَّذِیْنَ کَفَرُوْا۔ ایمان والو اگر تم ان لوگوں کی جو کافر بنے ہیں اطاعت کرو  
ف جس کا تم کو حکم کرتے ہیں یعنی راے دیتے ہیں اگر ایسا کرو گے تو۔ یُرْکَبُوْکُمْ عَلٰی اَعْقَابِکُمْ۔ اے الکفر۔ تم کو یہ کفار  
مختارے اٹھے قدم پھیر دیکھے یعنی کافر بنا دیں گے۔ کہا گیا کہ مراد کافروں سے منافق ہیں کہ شکست کھانے اور بھاگنے پر مسلمانوں  
سے کہا کہ مشرکین قریش سے ایمان کے لو کہ وہ تمہارے بھائی ہیں یا پہلے دین پر ہو جاؤ کہ محمد صلیع اگر نبی ہوتے تو قتل نہوتے اور کہا گیا  
کہ مشرکین قریش مراد ہیں اور کہا گیا کہ علی العموم کل کافروں کی اطاعت سے مانعت ہو اگرچہ منافقین کی طرف اشارہ اقرب ہو حال اگر تم  
کافروں کی بات مانو گے تو اٹھے پاتون کافر ہو جاؤ گے۔ فَتَقْلَبُوْا خَیْرَیْنَ۔ تو دنیا و آخرت دونوں میں خوار ہو جاؤ گے



برداشت میں تمھارا زمین ہو۔ اور حضرت جعفرؓ نے فرمایا کہ دار آخرت میں تمھارے امور کا متولی ہو اور اس عطا کرنے خیر الناصرین میں  
 کہا یعنی تمھارے نفس و خواہش سب پر تم کو فتح دینے والا ہو قال المترجم حال اسکا یہ کہ جہاد میں جہاد نفس بھی داخل ہو  
 وَلَقَدْ صَدَقَكُمُ اللَّهُ وَعْدَهُ إِذْ تَحْسَبُونَهُم بِأَذْيَنِهِمْ حَتَّى إِذَا فَتِلْتَمَ وَتَنَازَعْتُمْ  
 اور ضرور اللہ نے سچ کر دیا اپنا وعدہ جب تم لگے کاٹنے مشرکوں کو اس حکم سے یہاں تک کہ جب تم نے ناردی کی اور بھگڑے  
 فِي الْأَمْرِ وَعَصَيْتُمُ مِّنْ كَعِدِمَا أَرَاكُمْ مَا تُحِبُّونَ مِنْكُمْ مِّنْ يُرِيدُ اللَّهُ بِالدُّنْيَا وَمِنْكُمْ  
 اس امر میں اور نافرمانی کی بعد ازاں کہ تم کو دکھایا تمھاری خوشی کی چیز کوئی تم میں چاہتا تھا۔ دنیا اور کوئی تم میں  
 مِّنْ يُرِيدُ الْآخِرَةَ ثُمَّ صَرَفَكُمْ عَنْهُمْ لِيَبْتَلِيَكُمْ وَلَقَدْ عَفَا عَنْكُمْ وَاللَّهُ ذُو  
 چاہتا تھا آخرت کو پھر تم کو پھیر دیا مشرکوں سے تاکہ آزاد سے تم کو اور العہ معاف کر دیا تم کو۔ اور اللہ

### فَضَّلَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ

فضَّلَ فرماتا ہے مومنوں پر

وَلَقَدْ صَدَقَكُمُ اللَّهُ وَعْدَهُ لَا - ایاکم بالتصیر یعنی اللہ تعالیٰ نے جو تم کو نصرت کا وعدہ دیا تھا وہ اللہ تعالیٰ نے  
 سچا کر دیا۔ معاملہ میں مذکور ہے کہ محمد بن کعب القرظیؓ سے روایت ہے کہ جب اُحد سے واپس ہو کر مسلمان مدینہ میں آئے تو بعض صحابہ رضی اللہ عنہم نے  
 کہا کہ مصیبت ہم کو کہاں سے پہنچی حالانکہ حق تعالیٰ نے نصرت کا وعدہ فرمایا تھا پس یہ آیت نازل ہوئی۔ جانا چاہیے کہ وعدہ سے  
 مراد یا مطلق وعدہ نصرت ہے یا وعدہ انزال ملائکہ ہے۔ شیخ ابن کثیرؒ نے فرمایا کہ میں نے ایک قول ہے کہ قولہ تعالیٰ ہذا یردکم بکم بمئة الف  
 من الملائكة مسوین۔ بروز احد واقع ہوا ہے۔ اور بعض نے ذکر کیا کہ عروۃ بن الزبیرؓ نے کہا کہ اللہ تعالیٰ نے انکو صبر فقویٰ پر پانچ ہزار فرشتہ  
 مسوین سے مدد کا وعدہ فرمایا تھا اور وہ پورا کر دیا لیکن کچھ دیر گزری تھی کہ مسلمانوں میں سے بعض نے ناشکری کی اور رسول صلعم کی نافرمانی  
 کی اور جس جگہ رسول صلعم نے مقرر فرمایا تھا وہ جگہ چھوڑ دی اور دنیا کی طرف قصد کیا پس ملائکہ کی مدد اٹھالی گئی۔ بہر حال صدق  
 وعدہ سے ابتداء روز میں فتح دنیا مراد ہے چنانچہ فرمایا۔ اِذْ تَحْسَبُونَهُم بِأَذْيَنِهِمْ حَتَّى إِذَا فَتِلْتَمَ وَتَنَازَعْتُمْ لِيَكُونَ  
 یعنی انکو قتل کرتے تھے باذن اللہ یعنی بارادہ الہی۔ اور قاموس میں ہے کہ جس بے قتل و استیصال ہے اور مراد بیان معنی اول میں کیونکہ  
 دوسرے معنی متحقق نہیں ہوئے اور سنیماوی میں ہے کہ حَسَّهٗ اَبْلَحَ حَسَّهٗ۔ اسکی جنبش مشادی۔ الحاصل اللہ تعالیٰ نے اول  
 انبیاء وعدہ نصرت تم کو پورا کر دیا۔ حَتَّى إِذَا فَتِلْتَمَ۔ جنہم عن القتال۔ یہاں تک کہ جب تم نزول ہوئے  
 جہاد سے ف۔ یعنی جہاد سے نظر اٹھا کر دنیاوی غنیمت کی طرف جھکے اور فرمان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں جھگڑنے لگے  
 اور صریح حکم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی مخالفت کی تو نصرت اٹھالی گئی اور ابن جریج نے ابن عباسؓ سے روایت کی  
 کہ نزل یعنی نامردی ہے۔ وَتَنَازَعْتُمْ اَخْلَقْتُمْ۔ فی الاُمْرِ۔ اسی امر الہی صلعم بالمقام فی سفح جبل اللری  
 فقال بعضکم لبعض لا تخالفوا امر النبی صلی اللہ علیہ وسلم۔ اختلاف کیا تم نے حکم معلوم میں امر حکم فی صلعم میں  
 کہ سفح جبل میں جھگڑے رہنے کا حکم کیا تھا تاکہ تیرا رستے رہو پس تم نے یوں اختلاف کیا کہ بعض نے کہا کہ ہم مال غنیمت کو لینے کیونکہ  
 ہمارے لوگوں کو فتح دی گئی اور بعض نے کہا کہ ہم حکم نبی کی مخالفت نہ کریں گے کہا گیا کہ قتل کی تفسیر یہ اختلاف ہے پر عطف

تفسیری کا ہو اور الامر کا الف لام عہد ہو۔ اور اختلاف در ال اخصین لوگوں نے کیا جو لوٹنے کو کہتے تھے نہ انھوں نے جو دین کھڑے رہتے پر جے تھے لیکن وجود اختلاف چونکہ ہر دو قول سے تھا تو دونوں کی طرف اختلاف کی نسبت کی صرف تصویر اختلاف کے لیے جو اور یہ سب کو معلوم ہر کہ اختلاف کرنے والوں میں سے جو قول صواب پر ہیں وہ خدا و رسول کے موافق اور اپنی مخالفت والوں سے مخالف ہوتے ہیں لہذا بیان کر دیا کہ خلاف صواب پر کون تھے بقولہ - وَ عَصَيْتُمْ - امر وہ کہ مرکز لاجل طلب الغنیمۃ - اور نافرمانی کی تم نے حکم رسول کی فت پس تم نے مرکز چھوڑ دیا بغرض غنیمت چاہنے کے - قَنِیْ اَکْبَرُ لَمَّا اَکْبَرُ - اللہ - بعد از انکہ دکھلا دیا تم کو اللہ تعالیٰ نے - قَتَلَا تَحِبُّوْنَ حَسْبُکُمْ جَاہِلَتِی تھے یعنی فتح کو جو اب اذا دل علیہ ما قبلہ اسی منکم نصرہ - اور جواب اذا کا مخدوش ہوا سپر با قبل دلالت کرتا ہو یعنی اذا فاعلم انکذا و انکذا منکم نصرہ - جب تم نے ایسا ویسا کیا تو اللہ تعالیٰ نے اپنی فتح تم سے ممنوع کر دی حال آنکہ اول اللہ تعالیٰ نے اپنا وعدہ نصرت تم پر سچا کر دیا کہ تم نے اپنی فتح و قتل کفار کو دیکھ لیا بیان کہ جب تم نے جہاد چھوڑ کر دنیاوی مال کی جانب نامردی کی اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم میں باہم جھگڑنے لگے اور آخر تم نے صریح حکم سے خلاف کیا تو اللہ تعالیٰ نے نصرت منقطع کر دی حال آنکہ پہلے تم اپنی مغرب چیز یعنی فتح کو انکھوں دیکھ چکے تھے - مَنکُمْ مَّنْ یُّرِیدُ الدُّنْیَا - فترک مرکز لاجل الغنیمۃ بعض تم میں سے دنیا چاہتا تھا فت پس اسے مرکز کو دنیاوی مال غنیمت کے واسطے چھوڑ دیا اور یہی باعث خشم ہوا - وَ مَنکُمْ مَّنْ یُّرِیدُ الْآخِرَۃَ - فثبتہ حتی قتل کعبہ اللہ بن جبریل علیہ السلام اور بعض تم میں سے آخرت کا طالب تھا فت پس آخرت چاہتے والا ثابت رہا مرکز پر یہاں تک کہ مشرکین سواروں نے انکو شہید کر ڈالا مائند عبد اللہ بن جبریل اور ان کے ان ساتھیوں کے جو ان کے ساتھ رہے اور وہ دس سے کم تھے اور باقی چالیس سے زیادہ ایسے تھے کہ میں یہ اللہ دنیا میں شامل ہوئے - ابن عباس نے فرمایا کہ کسی لڑائی میں ایسی فتح نہ تھی جیسی احد کے روز شروع میں تھی دیکھو اللہ تعالیٰ فرماتا ہو - اذ خسروا باذنہ - تم انکو کاٹتے تھے اللہ تعالیٰ کے حکم سے کمانی روایت احمد عنہم سنا - اور ابن مسعود فرماتے تھے کہ برونا احد اگر میں قسم کھاتا کہ ہم میں سے کوئی دنیا نہیں چاہتا تو اسیدوار ہوتا کہ میں سچا ہوں یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ نے نازل فرمایا منکم من یرید الدنیا - بالجملہ ہمارے کی جماعت میں سے اکثر نے عصیان کیا اور حدیث ابو داؤد سے شہر ہے کہ اللہ تعالیٰ کا حکم کسی قوم پر ان کی اکثر جماعت کی بنیا و پر ہوتا ہو پس بیان بھی اکثروں کی نافرمانی پر نصیبت کا خطاب کیا - لَہُ صَوْرَۃٌ کُمْ - اے روکم بالہزیمۃ عَنکُمْ - اے الکفار - پھر رد کر دیا تم کو جھگڑانے یعنی کافروں سے - یعنی بھاگنے سے تمہارے منہ کافروں سے پھر گئے - بعض نے کہا کہ مجید یہ ہر کہ جب انھوں نے دنیا کی طلب میں کافروں کی شرکت کی تو اس جہت میں انکے مانند ہوئے پس فضل نصرت سے محروم ہوئے کیونکہ نصرت واسطے اعلا رکلتہ اللہ تعالیٰ و رفیع درجات آخرت تھی نہ آنکہ دنیا خوب حاصل کر لو - اور نیز آیت میں یہ فقہ ہے کہ اختلاف سخت بدتر چیز ہے جب کوئی قوم اختلاف کرے تو مستوجب خرومی ہوگی اور یہ فقہ ہے کہ جب خشم نازل ہوا تو جماعت کو عموماً شامل ہو جاتا ہو لیکن نیک نیتوں کا خسران کی نیت پر ہوتا ہو اور یہ حدیث صحیح میں بھی آیا ہو - بالجملہ تمہارے مخصوصیت وغیرہ پر کافروں سے تمہارا منہ پھیر دیا و نصرت قطع کر دی - لَیْسَ بِتَلْبِکُمْ لَیْسَ بِتَلْبِکُمْ - فینظر الخ لخص من غیرہ - یعنی کافروں سے تمہارے منہ پھیرنا اور اپنی رد کر اٹھالینا اس واسطے تھا کہ تم کو امتحان کرے پس خلع و غیر خلع ظاہر ہو جاوے حال آنکہ او تعالیٰ دانا تر ہے - وَلَقَدْ مَنَّکُمْ - ہاں تاکہ ہو - اور اللہ عفو و کیا جو تم نے کیا تھا - وین نصیر کہ اللہ عزوجل نے ہر محبت احد کو معاف فرمایا اگرچہ کبیرہ گناہ تھا اور اس سے صبر نہ ثابت ہوا کہ کبیرہ عفو ہوتا ہو نیز خلاف قول عاجز ہو گیا کہ وہ نہیں مانتے میں قالہم اللہ تعالیٰ اور بعض نے کہا کہ عفا عنکم بمعنی انہم کم ہر اسی قسم کو باقی رکھا میں نے دیا اور تفسیر طبری کہ چونکہ یہ جو



عزل از ظاہر ہر - وَاللّٰهُ ذُو فَضْلٍ عَلَی الْمُؤْمِنِیْنَ - بالفور - اور اللہ فضل والا ہو مومنوں پر ساتھ عفو کے - اس سے صریح معلوم ہوا کہ از کتاب کبیرہ گناہ سے ہندہ مومن رہتا ہو پس رد ہو گیا قول منزہ کا کہ کہتے ہیں کہ وہ نہ مومن ہوتا ہو نہ کافر نہ بین لشکا کرتا ہو یہاں تک کہ توبہ کرے اور توبہ نہ کی تو دایہ جہنمی ہوتی قال الشیخ فی انوار السلف قولہ تعالیٰ منکم من یرید الدنیا ومنکم من یرید الآخرة عا تنا چاہیے کہ بجالا اللہ تعالیٰ نے صحابہ کرام کا ذکر کیا ہو جو در واقع ازل میں اللہ تعالیٰ کے نزدیک خیر امت و بزرگ مرتبہ تھے پس انکی لغزش اگر تھی تو راہ اللہ تعالیٰ کی بجا بابت میں تھی بخلاف کافروں و مشرکوں کے کہ وہ اس راہ میں آنے ہی نہیں پائے ہیں انکی لغزش ہر اس طرح براہ شیطان و باویہ ضلالت میں ہو پس گویا دونوں لغزشوں میں اس راہ سے بالکل تباہ و حیرانی ہو اور آسمان و زمین کا فرق ہی جیسا معلوم ہوا تو شیخ رحمہ اللہ نے بیان اشارات کو رام مستقیم والدین کے حق میں ارادہ دنیا پر تحمل کیا اور ہر ایک کے مرتبہ کے موافق اسکا ارادہ و نیایا بیان کیا چنانچہ کہا کہ تم میں سے بعض وہ شخص ہو کہ قدری غنا سے متصف ہو گیا اور نیکین کے ساتھ اس سے محلا اور نعمت میں شکر نعم مع دیدار و یکھا جیسے سلیمان علیہ السلام اور بعض تم میں سے وہ ہو جو تنزیہ و تقدس کی صفت میں آیا اور قدس قدم کی صفت سے طہارت قدیم سے متصف ہو پس ایسے ہندہ سے خلقت فقر کے ساتھ بزرگ مرتبہ ہیں کہ توحید میں تجرید کرتے ہیں اور قدم کو حدوث سے بالکل الگ کرتے ہیں جیسے حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم چنانچہ روایت ہو کہ الفقیر فریتر جہم کتا ہو کہ یہ لفظ ان کتابوں میں بحروف بحدیث ہو اور محدثین رحمہم اللہ تعالیٰ کے بیان بالا اتفاق موضوع ہو حدیث میں ہو شاید شیخ نے بالبعث منسوب کیا واللہ اعلم اور ابو سعید خدری نے کہا کہ جب تک تم اپنے ساتھ واپسے اوصاف کے ساتھ ہو تمھاری ہمت بھی حوادث و غلوقات دارین ہوگی اور جب اللہ تعالیٰ نے تم کو اپنی ولایت میں لیا اور تمھاری صفات سے تم کو خالی کر دیا اور تمھارے وجود فنا کیے اور مخلوقات کی طرف سے نظر اور آنکی خواہش سے جدا کیا تو اصل حق مع الحق ہوگی اور فرمایا کہ انکے اندر پر طلوع تجلی سے انکے آثار طوٹ جائیں عین صانع ہو کہ ابتدا سے جنگ احد میں اللہ تعالیٰ نے فتح و نصرت بجانب مومنین رکھی آخر جب ورہ کوہ کے محافظین نے خلاف حکم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے عنیت لوٹنے کا قصد کیا تو اللہ تعالیٰ نے وہ نصرت پھر دی اور آخر ایک جماعت نے نہر بیت اٹھا کر پٹاری کا رستہ لیا چنانچہ

آئندہ آیات میں فرمایا بقولہ تعالیٰ

۱ اذ تصعدون ولا تکلون علی احد و الرسول یدعوکم فی اخرکم فانکم عما یفہم

لکلا لا یخترکوا علی ما فاکم ولا ما اصابکم واللہ یمیز ما یعملون ثم انزل

علیکم من بعد النعم امنہ فما سألتمہ ما یفہم منکم و طافہ فداہم منهم

الفسم یظنون یا اللہ غیر الحق فلیک انما یمیز ما یقولون هل لنا من الامر

شئ من شئ قل ان الامر کلہ للہ و یخفون فی انفسہم ما لا یمیزون لک یقولون

جار سے ہاتھ تو کہ سب کام ہو اللہ ہی کے ہاتھ چھپائے ہیں اپنے جمیع جو کچھ ظاہر نہیں کرتے کہتے ہیں

لَوْ كَانَ كُنْزُ الْإِيمَانِ أَكْثَرُ شَيْءٍ مَا قَتَلْنَا هَهُنَا قُلْ لَوْ كُنْتُمْ فِي بُيُوتِكُمْ لَبَرَزَ الَّذِينَ

اگر ہمارے ہاتھ کچھ بھی کام ہوتا تو ہم بیان قتل نہوتے تو کہہ اگر ہوتے تم اپنے گھروں میں اللہ باہر نکلتے وہ لوگ  
کُتِبَ عَلَيْهِمُ الْقَتْلُ إِلَى مَضَاهِ جَعَلْنَاهُمْ وَلِيَّتِي اللَّهُ مَا فِي صُدُورِكُمْ وَلِيْحَصِّنَ

جینے لکھا گیا تھا مارا جانا اپنے ہاتھ پر اور اللہ کو آزار نہ تھا جو کچھ تمہارے دل میں ہو اور نکھارنا تھا  
مَا فِي قُلُوبِكُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ إِنَّ الَّذِينَ تَوَلَّوْا مِنْكُمْ يَوْمَ

جو کچھ تمہارے دل میں ہو اور اللہ کو جی کی بات معلوم ہو جو لوگ تم میں ہٹ گئے جس دن  
الْتَقَى الْجَمْعَانِ إِنَّمَا اسْتَزَلَّهُمُ الشَّيْطَانُ بِبَعْضِ مَا كَسَبُوا وَلَقَدْ عَفَا اللَّهُ

بھڑی دو فوجیں سو ہی تھا کہ انکو دکھا دیا شیطان نے کچھ انکے گناہ کی شامت سے اور اللہ اللہ انکو عفو کر چکا  
عَنْهُمْ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ

اللہ بخشنے والا حلیم والا ہو۔

اذکروا - اذتصعدون - بتعدون فی الارض ہا رہیں - یاد کرو جبکہ دور ہوتے تھے یعنی زمین میں بھاگتے ہوئے -  
پس کلمہ اذتصعدون منصرف بفعول مقدر ای اذکروا اور یہ آسان و بے تکلف ہو اور زخمی نے کہا کہ صرف کلمہ باغنا عنکم بالیتبلیکم سے

متعلق ہو اور حکمرانی نے بتیان میں کہا کہ عصیتہ یا تنازعتم یا قتلتم کے متعلق ہو پس قول حکمرانی بحسب المعنی جیسے ہو اور قول زخمی  
بحسب اللفظ اقرب ہو اور سب سے حسن قول مفسر ہو - پھر جانو کہ اصل کے الارض یعنی منہ کے سامنے زمین ہو کر گیا پس زمین ہو اور قول

و غیر کے طور کرنے میں بولا جاتا ہو اور صعد جہی کہتے ہیں کہ کسی اونچے مقام پر چڑھے مثل پہاڑ یا سیڑھی وغیرہ کے ذریعہ اوجا تم للغوی اور  
ہیبتی نے کہا کہ اتصعدون دور جانا بھی ہوتا ہو - اس واسطے مفسر نے بتعدون فی الارض کہا - پھر بیان شہدہ ہو کہ بھاگنے والے تو زمین پر پونچے یا پہاڑ

پر چڑھے پس صعد چاہیے تھا تو جواب یہ گیا کہ لہجہ نو سیدھے مدنیہ ہو چکے اور کچھ چوہاڑی پر چڑھے وہ بعد طو کرنے زمین اوی کے چڑھے پس اتصعد  
لائق ہو اور فصل نے کہا اصعد و صعد بمعنی فاحی ہو - پھر بھاگنا اس وقت ہو کہ پشت لشکر کے درہ پر چوترا انداز حضرت صلعم نے بھلائے تھے وہ افغانی

کر کے کافرون کا مال لوٹنے کو چلے گئے اور فقط اپنے سردار عبداللہ بن جبیر دوس سے کم آدمیوں کو چھوڑ گئے اور پشت لشکر خالی یا کر خالد بن الولید  
کے سواروں نے حملہ کیا اور سلمان بے ترتیب غافل گھر کر لڑنے لگے اور آپس میں ایک دوسرے کو قتل کرنے لگے تا آنکہ حضرت حذیفہؓ کے والد کو قتل

کر ڈالا ہر چند حذیفہؓ آواز دیتے تھے کہ میرا باپ ہر کسی نے نہ سنا آخر حذیفہؓ نے معاف کر دیا مگر اسی گھبراہٹ پریشانی میں اکثر انصار شہید ہوئے  
تھے کہ ابن قتیہ ماعون نے حضرت صلعمؓ علیہ وسلم کا قصہ کیا اور تھیر سے آپ کے رخسارہ کو زخم پہونچا یا پس صعب بن عمرؓ نے روکا اور ابن قتیہ نے انکو قتل

کیا اور سمجھا کہ میں نے آنحضرت صلعمؓ کو قتل کیا مگر کہیں کو یہ مرہ دیا اور پکارنے والے نے اُحد سے پکارا کہ محمد قتل ہوئے یہ سنتے ہی اصحاب رسول اللہ  
صلعمؓ بھاگے اور ایسے بدحواس ہوئے کہ حضرت صلعمؓ ہر چند پکارنے رہے کچھ نہ سنا آنحضرت صلعمؓ کے ساتھ صرف بارہ یا نو یا سات آدمی رہ گئے اور

صحیح یہ کہ ادل سات پھر نو پھر بارہ ہوئے اور یہ درحقیقت وہیں تھے بھاگے نہ تھے مگر جمع ہو گئے اور حضرت صلعمؓ میدان میں بنے بیٹے ہیا ناک  
کہ کفار آپ کے گرو سے پریشان ہوئے اور آپ کے دائیں بائیں جبریلؑ و میکائیلؑ حفاظت پر تھے کافی ابھین میں حدیث سعد بن ابی وقاص -

اور طلحہ بن عبید اللہؓ نے اسدن بڑی جاہل بازی کی کہ کچھ اوپر انسی زخم اٹھائے حتی کہ حضرت ابو بکرؓ فرماتے تھے کہ یہ پورا دن ٹکھ کا تھا - اور جو لوگ

نصف

بھاگے انھیں کو اللہ تعالیٰ نے بیان فرمایا اَوْ تَصُدُّونَ۔ ایں کثیر کہا ہر فی الجہل ہارین من اعدائکم یعنی یاد کرو جب تم لوگ چڑھے جاتے تھے یعنی اپنے دشمنوں سے بھاگ کر بہاڑی پر چڑھے جاتے تھے۔ وَلَا تَلُونَ۔ تفرجون۔ علی احب۔ اور میں اقامت کرتے تھے تم کسی پر سبب خوف و دہشت کے۔ وَالرَّسُولُ يَدْعُوَكُمْ فِيْ اٰخِرِكُمْ۔ اسی من وراکم یقول الی عباد اللہ الی عباد اللہ یعنی رسول لکھا رہا تھا تم کو تمھارے پیچھے سے ف کہتا تھا کہ میری طرف آؤ اللہ تعالیٰ کے بندو میری طرف آؤ اللہ تعالیٰ کے بندو۔ قَاتِلُوْهُمْ فَاَنكَبُوْا فَاَنكَبُوْا فَاَنكَبُوْا۔ سبب غم الرسول بالخلافۃ۔ قیل الباربعینی علی اسی مضاعفا علی غم فوت الغنیمۃ۔ یعنی ثواب کا اطلاق بیان جائزہ اور معنی یہ کہ جزا دی تم کو غم بذریعہ ہزیمت کے سبب تمھارے غم دینے کے رسول کو اسکے حکم کی مخالفت کر کے یعنی شیعہ رسول کو غم دیا اس کی نافرمانی کر کے یعنی تم کو اسکے بدلے میں ہزیمت کا غم دیا۔ اور بعض نے کہا کہ غم کی بار سببیں بلکہ معنی علی ہوا و ہو چکا یا تم کو غم پر غم یعنی غنیمت جاتے رہنے کے غم پر ہزیمت کا غم زیادہ کر دیا۔ اور بعض نے کہا کہ غم اول فتح جاتے رہنے کا تھا اور بعض نے کہا کہ اول قتل و جرح کا اور دوسرے قتل و جرح کا۔ اور اسی کی مؤید یہ جو انس بن النضر نے کہا کہ تم کس غم میں پڑے ہو اگر حضرت قتل ہوئے تو جی کر کیا کرو گے اسی کہ پر دیکھ کر انہوں نے ہزیمت اٹھانے کو اور منافقوں کی باتیں بنانے کو دیکھ کر سب کی طرف سے بیزاری کر کے تلو اگر کھینچی اور سجدین معاوضے سے کہا کہ کہاں جاتا ہو میں تو جنت کی خوشی و احد کے پیچھے سے پاتا ہوں پس مشرکوں سے سخت لڑائی لڑ کر شہید ہوئے کافی اصحاب۔ لَکُمُ الدَّارُ الْاٰخِرَةُ وَتِلْكَ اَرْضُکُمْ بَعِثْنَا اَوْ بَاثَاکُمْ فَاَلَا تَعْلَمُوْنَ۔ یعنی تم کو غم کو عفو کیا تاکہ تم غمگین نہ ہو۔ یہ قول روکیا گیا کہ فصل بہت ہو اور نیز عفو کے واسطے یہ وجہ ظاہر نہیں ہو لہذا مفسر نے کہا کہ یا اناکم کے متعلق ہو مگر اس وقت میں لازماً نہ ہو گا یعنی تم کو غم پر غم کی جزا دی تاکہ غمناک ہو جاؤ۔ عَلٰی مَا قَاتَلْتُمْ مِنْهُمْ اَلْغَنَیْمَہِیں چیز پر جو تم سے کم گئی۔ یعنی غنیمت پر۔ وَلَا مَا اَصَابَکُمْ مِنْ الْقَتْلِ وَاِنْ رَمَیْتُمْ اَوْ رَمَیْتُمْ اَوْ رَمَیْتُمْ اَوْ رَمَیْتُمْ۔ یعنی قتل و جرح کا اور قتل و جرح کا۔ اور عبد الرحمن بن عوف و حسن و قتادہ السدی اور بعض نے کہا کہ لازماً نہ ہونے میں بھی یہ معنی ہو سکتے ہیں کہ جزا دی تم کو غم پر غم تاکہ غم سننے کے عادی ہو اور کسی بات کے فوت ہونے کو کسی مصیبت پر پہنچنے پر غمگین نہ ہو یا کرو جیسے ہنر قتل حضرت صلعم سننے ہی ایسے غمگین ہو گئے کہ اللہ عزوجل کی فتح و نصرت و اسکے دین کی مدد و حمایت پھیلادی ایسا نہیں چاہیے تھا۔ وَاَدْبَحُوْا خَیْرًا مِّنْ اَمَّا تَعْمَلُوْنَ۔ تم جو کرتے ہو اللہ تعالیٰ اس سے خبردار ہو۔ ثُمَّ اَنْزَلَ عَلَیْکُمْ مِّنْ بَعْدِ الْغَوَامِثِ۔ امنا۔ لَعْنًا مَّسْکًا۔ بدل۔ یعنی مہم مفعول اور ناسا اسکا بدل ہوا اور اس وجہ کہ جو ناسا ہو اور بعض نے کہا امنا حال مقدم اور مفعول ناسا اور شیخ حکیمی نے کہا کہ اصل یون ہو ناسا و امنا۔ اس واسطے کہ ناسا خود اس میں نہیں ہو۔ تفسیر۔ بالیاس و التار یعنی اکثر ان کی قرارۃ بالیاس و التار یعنی ہوا اور جزو کسان کے نزدیک بتاء فوقیہ ہو بنا بریکہ ضمیر راجع بامنا ہو۔ طَائِفَةٌ مِّنْکُمْ۔ المعنی پھر بعد غم کے اللہ تعالیٰ نے تم پر اس تاریہ او گھڑی کہ تم میں سے ایک گروہ پر چھائی ہوئی تھی۔ وہم المؤمنون فکا نوامیلون تحت الحف و تسقط السیوف منہم۔ یہ گروہ مؤمنین تھے پس دھالوں کے نیچے جھکتے اور انکی تلواریں گر کر پڑتی تھیں۔ وَطَائِفَةٌ مِّنْکُمْ۔ قَدْ اَخَذْتُمْ اَنْفُسَکُمْ۔ اسی حکم علی ام فلا رغبۃ لہم الا بجا تا وہن النبی صلی اللہ علیہ وسلم و صحابہ فلم یسوا وہم المنا فقون۔ یعنی اور تم میں سے گروہ دیگر تھا کہ انکی جانوں نے انکو غم کھانے پڑوال دیاس انکو کوئی رغبت نہ تھی سوا سے جانوں کی نجات کے پس وہ نہ سرتے اور یہ منافقین تھے جو اپنی جانوں کے غم میں تھے سوا سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے داپ کے محاب کے مترجم کہتا ہے کہ ابن مسعود سے روایت ہو کہ طائی میں او گھڑا اللہ تعالیٰ کی طرف سے اس پر اور ناز میں او گھڑا تا شیطان کی طرف سے ہو روا۔ ابن ابی حاتم اور حضرت ابو طلحہ سے روایت ہو کہ میں نے بروز احد

اپنا سر اٹھایا اور دیکھنا شروع کیا اور انہیں سے کوئی نہ تھا مگر آنکہ انہیں کی وجہ سے اپنی ڈھال کے نیچے جھکا پڑتا تھا درواء الترمذی (رفیہ) اور بخاری کی روایت میں ہے کہ ابو طلحہ نے فرمایا میں بھی ان لوگوں میں تھا جنکو انہیں نے گھیرا تھا پس میرے ہاتھ سے تلوار گر پڑی اور میں اٹھ اٹھا پھر گرتی پھر اٹھا تاکہ باگر پڑی۔ اس کی کثرت نے کہا کہ یہ اہل ایمان و ثبات و توکل و یقین کے لوگ تھے یعنی صحابہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور چونکہ وریب تھا یعنی منافق تو انکو اپنی جان کی پڑی تھی انکو یقین نہ تھا کہ ضرور اللہ تعالیٰ اپنے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کو فتح عطا کرے گا بلکہ ایسے بگمان تھے کہ اسلام کا فیصلہ ہو گیا چنانچہ دوسری آیت میں کہا۔ بل ظننکم ان لن نقرب الرسول وامنہ والی علیہم ابدان۔ بلکہ یہ گمان کیا کہ رسول و امتین اپنے لوگوں کی طرف اب بھی پھر کر بخاؤ نیگے۔ بیان فرمایا۔ لَیْسَ لَکُمْ اَنْ تَکُونُوا اَعْدَاءَ غَیْرِ ظَنٍّ۔ اَنْ تَکُونُوا اَعْدَاءَ اَعْدَاءِ اللّٰهِ حَیْثُ ظَنُّوا ان لَیْسَ قِتْلُکُمْ اَوْ لَا نَبِیْر۔ گمان کرتے اللہ تعالیٰ کے ساتھ ایسا گمان کرنا جو خلاف گمان حق کے ہو مانند گمان جاہلیت کے کہ ان کیونکہ ان منافقوں نے گمان کیا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم مقتول رکھے ہیں یا انکو مدد نہ ہوگی اور ابن ابی حاتم نے روایت کی کہ حضرت زبیر بن ابی موہب نے فرمایا کہ میں نے اپنے آپکو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ دیکھا جب کہ ہم پر خوف شدید ہوا تو اللہ تعالیٰ نے ہم پر اورنگ بھجی سو کوئی ہم میں سے نہ تھا مگر آنکہ اس کا سر اس کے سینہ میں لگا تھا۔ اور کہا کہ واللہ بن معتب بن قیس منافق کا قول سنتا تھا گویا خواہ کھیتا ہوں کہ وہ کہتا تھا لو کہان لئامن الامر شیء ما قتلنا ہمنہا۔ پس میں نے اسکا یہ قول یاد رکھا پس اسی وقت کے قول میں اللہ تعالیٰ نے نازل فرمایا یَقُولُونَ هَلْ اٰتٰنَا مِنْ الْاَمْرِ شَیْءًا۔ اے النصر الذی وعدناہ ھٰؤنَ سَیْءٌ اَمَّا فِیْ شَیْءٍ۔ یہ منافقین کہہ رہے ہیں کہ ہمیں ہمارے لیے اس مدد سے جسکا ہم وعدہ دیے گئے تھے کچھ بھی۔ قُلْ۔ لَہُمْ۔ اِنَّ الْاَمْرَ کُلَّہٗ۔ بالذنب تو کہیاد اور رفع مستند خیرہ۔ اللہ۔ اسی بقضاء اللہ یفعل ما یشاء۔ کہہ دے ان منافقوں سے کام سب کا سب۔ حال ہو واسطے اللہ تعالیٰ کے یعنی حکم قضاء سب اللہ تعالیٰ کے واسطے ہو جو وہ چاہتا ہو کرتا ہو۔ پس کلمہ منصب اکثر کی قرآنہ ہو تو الامر کی تاکید ہوگا اور ابو عمرو کی قرآنہ میں کلمہ کو رفع ہو پس یہ مبتدأ اور۔ اللہ۔ خبر۔ جملہ اسمیہ ہو کہ خبر ان ہر۔ یَقُولُونَ فِیْ اَنْفُسِہِم مَّا کَا یُبْکِدُوْنَ۔ انہوں نے۔ لَکَ۔ اپنے دلوں میں وہ چیز چھپاتے ہیں جو چھپے نہیں ظاہر کرتے یعنی خوف تلوار کے اللہ تعالیٰ نے اسکو ظاہر کر دیا کہ یَقُولُونَ لَوْ کَانَ لَنَا مِنَ الْاَمْرِ شَیْءٌ مَّا قَتَلْنَا ھُمْ۔ اسی لوکان الاختیار الیہا لم یرج فہم لکن اخر حیا کہ بل منافقین کہتے ہیں کہ اگر اختیار ہمارا ہوتا تو ہم مدینہ سے باہر نہ نکلتے پس قتل نہ ہوتے بلکہ ہم تو زبردستی نکال لائے گئے۔ قُلْ۔ لَہُمْ۔ کہہ دے انکو کہ۔ تو کہتے ہو فِیْ بَیْوتِکُمْ۔ اگر تم اپنے گھروں میں ہوتے۔ وفیکم من کتب علیہ القتل۔ اور تم میں ایسا شخص بھی ہوتا جس پر قتل لکھا گیا ہو بلکہ زکریا۔ الَّذِیْنَ کُتِبَ عَلَیْہِمُ الْقَتْلُ۔ انکم۔ الی مَصْرَحِہُمْ۔ مصارعہم فیقنوا ولم یخیم قہورہم لان قضاہ اللہ کائن لا محالہ۔ تو اللہ باہر نکلتے ایسے لوگ کہ قضا راہی میں لکھا گیا ہے قتل ہونا طرف اپنے مقتول ہونے کی جگہوں کے پس قتل ہوتے اور انکا بیٹہ رہنا انکو قتل سے نجات نہ دیتا اس واسطے کہ قضا الہی تو لا محالہ ہونے والی ہوتی ہے۔ حال نہ کہ تم میں سے ہر حکم ازلی ہو چکا ہو کہ فلاں جگہ قتل ہو گئے اگر تم انکو لیکر گھر میں بیٹھ رہتے اور جہاد سے نافرمانی کرتے تو بھی وہ لوگ لکھو میں پونچے جہان انکے قتل کی جگہ لکھی گئی ہے کیونکہ قضا راہی خواہ مخواہ واقع ہوتی ہے و فقہ آہ میں سے یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ہر نبی کی موت کا ذریعہ و سبب ظاہری و کھکا مناسب مقدر کیا ہے اور قضا و قدر پر ایمان واجب ہے اور جو واقع ہوتا ہے وہ تقدیر ہے نہ بدیہہ و بدیہہ جزئیں ہیں نہ بدیہہ جو درست کہتے ہیں تو یہی جو قضا و قدر کے موافق ہو اور خطا وہ ہے جو خلاف مقدر ہو یہ تو اصل ہے اور مجاز جو بدیہہ ہے اس کے موافق پڑے



اسکو لوگ بہت کہتے ہیں حالانکہ تقدیر اتفاق سے ہی طرح جاری تھی علیٰ ہذا القیاس اور جسے بالکل تدبیر چھوڑی یہ بھی تقدیر پر پس واقع  
 ہوگا مگر وہی جو تقدیر پر ہو اور تقدیر پر ایمان نہ لانا کفر ہے افسوس کہ اس مانہ میں بہت نادان ہیں مگر اہمین اور جب کہا جاتا ہے کہ تدبیر سے باز نہ  
 کیوں نہ ہو گئے تو کہتے ہیں کہ فلان فلان اسباب میں نہ ہوئے ہاں تدبیر میں خطا ہوئی حالانکہ یہ بعینہ تقدیر ہو مگر نہیں سمجھتے ہیں اور کیونکر ہی عقل  
 پر بھروسہ کر کے کہتے جاتے ہیں کہ عقل قطعاً راہ صواب پر لجاتی ہے جو بات عقل میں نہ آوے وہ غلط ہے حالانکہ خود ہی قرار کیے جاتے  
 ہیں کہ فلان تدبیر میں عقل نے خطا کی اور فلان امر میں عقل چوک گئی پھر اس آیت میں معجزہ غریب ہے کہ جس چیز کو پوشیدہ آئیں میں  
 کہتے تھے اسکو اللہ تعالیٰ نے کھول دیا۔ وَفَعَلَ مَا فَعَلَ بَاحِدٍ۔ لَيْسَ بِشَيْءٍ۔ نَبِيْرٌ۔ اللّٰهُ مَا فِيْ صَدْرِكَ مَكْرٌ۔ قُلُوْبِكُمْ۔ اور یہ  
 کیا جو کیا اس جنگ احد میں تاکہ امتحان کرے اللہ تعالیٰ جو مختار ہے سینوں میں لینے دلوں میں ہر وقت مفسر نے لیتنی کے لام کو نکال دیا کہ یہ  
 علت فعل مقدر کی ہے یعنی جو کچھ احد میں اللہ تعالیٰ نے جاری کیا وہ اس واسطے کیا کہ امتحان کرے جو مختار ہے سینوں میں ہر وقت مفسر نے لیتنی کے لام کو نکال دیا کہ یہ  
 یا اتفاق۔ اور یہ کلام خوب مربوط ہو کہ پہلے ذکر کر دیا کہ ان میں نفاق والے ایسے والیسے بھی تھے پھر فرمایا کہ ہم نے ہی واسطے حدیث یہ  
 مصیبت دیدی تاکہ مومن و منافق کھل جاویں حالانکہ اللہ تعالیٰ کو معلوم تھا اور یہ عجیب قدرت تھی کہ ان لوگوں کو انہیں کو آئی جو مخلص تھے  
 اور منافقوں کو بالکل نہ آئی وہ ویسے ہی خوف زدہ رہے۔ وَ لِيُخَيِّضَ۔ بَيْنَهُمْ۔ مَا فِيْ قُلُوْبِكُمْ۔ اور تاکہ خالص مہتمم ہو کر رہے  
 جو مختار ہے دلوں میں ہو۔ اور یہ امتحان کرنا اور تمیز کرنا عام اظہار کے واسطے تھا خود اللہ تعالیٰ کو سب معلوم ہے چنانچہ فرمایا۔ وَ كَذَّبُوا  
 عَلَيْهِمْ كَذٰبَاتٍ الصّٰدِقَاتِ الْفٰسِقَاتِ۔ بِمَا فِيْ الْقُلُوْبِ الْخٰفِيَةِ عَلَيْهِ شَيْءٌ وَاِنَّمَا يَتَّبِعُ لِبُظُرِ النَّاسِ۔ حال یہ کہ اللہ تعالیٰ دانائے ہر وقت ہے  
 کے ساتھ تفت یعنی اس چیز کے ساتھ جو دلوں میں ہے اس پر کچھ پوشیدہ نہیں اور یہ امتحان کرنا اس واسطے تھا تاکہ لوگوں پر ظاہر  
 ہو جاوے۔ یا اس واسطے کہ عیب دار اور بے عیب الگ ہو جاویں جیسے صاف پانی میں اگر خرابا جڑا ملے ہوئے ہیں درخت ہند نے  
 اس میں حکمت کو دخل دیا تو سید اسطے کہ صاف پانی ایک شیشے میں آگیا اور بیل کھیل دوسرے شیشے میں رہ گیا جیسے گلاب کو آگ سے  
 جوتن دیا پس سنو تو آگ کھل آیا اور کھوک الگ ہو گیا۔ پھر اللہ عزوجل نے اپنی رحمت خاص سے اُن اہل ایمان کو سرفراز کیا جن سے نفوس  
 صادر ہوئی تھی پس فرمایا۔ اِنَّ الَّذِيْنَ تَوَلَّوْا۔ عَنِ الْقِتَالِ۔ هُمْ كُفْرٌ۔ تم میں سے جن لوگوں نے پیچھے پھری۔ یعنی لڑائی سے  
 يَوْمَ التَّنْفِيْهِ۔ جس دن کہ بھڑین دو جماعتیں۔ جمع المسلمین و جمع الکفرین باحد و ہم المسلمون الاثنی عشر رجلاً  
 ایک جماعت مسلمانوں کی اور دوسری جماعت کافروں کی مقام احد میں اور پیچھے دینے والے سب مسلمان تھے سوائے بارہ آدمیوں کے  
 اِنَّمَا اَسْتَاْنَزَ لَهُمُ الشَّيْطٰنُ۔ اِی ازلہم الشیطان۔ بسوسہ سوسے اسکے نہیں کہ ڈکا دیا انکو شیطان نے اسی ازال  
 کیا انکو شیطان نے اپنے وسوسے سے۔ بِبَعْضِ مَا كَسَبُوْا۔ من الذنوب و ہون الخافۃ امر التبی صلح بسبب بعض اس چیز کے کہ کمائی  
 تھی انہوں نے یعنی بعضے کنا ہوں کے سبب سے اور وہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم کی مخالفت تھی مگر جم کتنا ہو کہ اتزل یعنی ازل  
 لیا یعنی استفعال بمعنی طلب یا کہ تدبیر کے واسطے ہو اور بعض نے طلب کے معنی لیکر لوں نفس کی کہ بلایا انکو بھانکنے کی طرف اور  
 اس پر آمادہ کیا۔ اور یہ ازال یا اتزل جو شیطان کا تھا اسکے وسوسے کے ساتھ تھا۔ وَ كَفَّٰرًا عَمَّا كَانَتْ عَلَيْهِمْ۔ اور اللہ  
 عفو کیا اللہ تعالیٰ نے انکا یہ گناہ یعنی میٹ دیا۔ اِنَّ اللّٰهَ عَفُوٌّ۔ للمؤمنین۔ اللہ تعالیٰ عفو ہے یعنی مومنوں کے واسطے  
 نہ کافروں کے واسطے۔ حَلِيْمٌ۔ یعنی گناہگاروں کو جلدی نہیں پکڑ لیتا ہر بلکہ توبہ تک مہلت دیتا ہو اور عصا جمع بھی

مانند و قاعہ و لاقہ جمع داعی و ہادی و والی کے ف مفسر رحمہ اللہ نے ثابت قدم رہنے والے بارگاہ آدمی لکھے اور یہی مشہور ہے اور ساری میں  
تیرہ آدمی بیان کیے جنہیں سے چھ آدمی ہاجرین سے باہر نام لکھے کہ ابو بکر و عمر و علی و طلحہ و عبد الرحمن بن عوف و سید بن ابی وقاص تھے اور  
بعض اہل سیر نے تیس آدمی بیان کیے اور بعض نے کم و بیش تعداد بیان کی بالحد و اباب قتلفہ میں ظاہر احادیث میں جس مقصود میں یہ بیانیہ  
شعبی کے طریق سے حضرت ابن مسعود کی روایت میں ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم تنہا رہ گئے تو آدمیوں کے ساتھ سات انصار کے اور دو ہاجرین کے تھے رواہ  
احمد اور دوسری روایت احمد بن عبد بن عازب سے ہے کہ نہ باقی رہے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ مگر بارہ مزدور و ابی النجاری ایضاً اور یحییٰ کی حدیث  
جائزہ میں گیارہ مرد انصاری اور بارہ ہونے طلحہ بن عبید اللہ مذکور ہیں حالانکہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ بالاتفاق میں بھاگے اور ایسے ہی حضرت ابو بکر  
اور حدیث بخاری میں ثابت ہے کہ حضرت صلعم نے سید بن ابی وقاص کے آگے ترکش کھول دیا اور فرمایا کہ تیرا تجربہ میرے ہاں یا ہے یا نہیں۔ اور ثابت ہے  
کہ ابو عبیدہ بن الجراح نے خود کی کڑیاں حضرت صلعم کے خسارہ میاں کے سپنے دانتوں سے پھینک دیں کہ دونوں دانت ان کے ٹوٹ گئے اور حضرت ابو بکر  
کو قسم دلائی کہ تم اس میں شریک نہ ہو۔ اور مصعب بن عمیر رضی اللہ عنہ کے آٹے آگے جبکہ ابن قیس ملعون نے حضرت صلعم کو پتھر سے زخمی کیا پس ظاہر ہے  
کہ فرار کے وقت آپ کے پاس نو آدمی موجود تھے پھر حضرت صلعم کو کافران نے گھیرا اور باقی چند صحابہ جو حیران و متحیر تھے حضرت صلعم کی بھاری  
سنگری آپ کے پاس جمع ہو گئے اس واسطے کہ نو آدمیوں والی روایت میں ہے کہ آنحضرت صلعم کے پہاڑی ناکر جاتے جاتے وہ بہت شدید ہو گئے حالانکہ  
قریب پہاڑی کے جب آپ چڑھنے کو تھے کہ ابی بن خلف ملعون گھوڑا دوڑاتا ہوا آیا اور کہہ مین نہ بچا اگر مجھ سے گئے اور کہ میں تم کو کھانا یا کرتا تھا  
کہ اس گھوڑے پر حضرت صلعم کو قتل کر گیا آپ نے فرمایا تھا کہ نہیں بلکہ میں انشاء اللہ تعالیٰ اس کو قتل کروں گا پس سو قتا سے حملہ کیا اور بالکل  
زرہ میں ڈوبا تھا صرف گردن کے وہاں ذرا ہی جگہ خالی تھی پس حضرت صلعم نے فرمایا کہ آنے دوں جب قریب آیا تو حضرت صلعم نے مرثیہ پڑھا  
سے ایک حریر مانگ لیا اور بڑھکر اس کی گردن میں ایک ضرب لگائی جس سے وہ کئی بار لرز کر زمین میں گر پڑا پھر آپ نے چھڑ دیا اور اس کی قوم والے ہکو  
اٹھائے گئے وہ میل کی طرح چلاتا تھا۔ اس کی قوم نے کہا کہ خبر کوئی خوف نہیں یہ تو جھیل سا گیا ہے یہ کہتا تھا کہ اسے اگر یہ زخم تمام نہ ہو مگر دونوں  
گروہ پر ہوتا تو مر جاتے میں نہ بچتا تھا تم کو معلوم نہیں کہ وہ کہا کرتے تھے کہ ابی بن خلف کو میں قتل کروں گا۔ آخر وہ مرد و لوط بن ابی بن ہو چکر مر گیا  
اور وقاصی نے محمد بن اسحق کے واسطے روایت کی اور لکھا کہ ابن عمر فرمایا کرتے کہ میں رات گئے بطن بطن میں جاتا تھا کہ ناگاہ میں نے  
آگ دیکھی کہ مجھے ہیبت معلوم ہوئی اس میں سے ایک شخص آگ کی زنجیروں میں بن چکا ہوا نظر پڑا کہ پیاس پیاس بکا رہا ہے اس کے ساتھ ایک شخص ہے وہ  
فرماتا ہے کہ اس کو پانی نہ پلانا یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا قتل کیا ہوا ابی بن خلف ہے اور صحیح ابن کثیر نے اس کے ذکر کے لکھا کہ صحیحین میں ابو ہریرہ  
سے روایت ہے کہ آنحضرت صلعم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کا غضب شدید اس پر ہے اس کے رسول کا پھر زخمی کیا اور سخت غضب اللہ تعالیٰ کا اس پر  
جس کو رسول خدا نے ہمارے ہاتھ سے قتل کیا۔ و قد رواہ النجاری عن ابن عباس ایضاً پھر زخمی کرنے والوں پر سالخیز کرنا کہ وہ کا قتل کیا  
ہوے ایک ابن قیس اور دوسرے ابن ابی وقاص ملعون تھے۔ بالحد محمد بن اسحاق نے جو مسار روایت کی کہ اس بن مالک کے چچا اس بن المضر چلتے  
چلتے ہوئے عمر بن الخطاب و طلحہ بن عبید اللہ کے پاس جو ہاجرین و انصار کے چند لوگوں کے ساتھ غمناک تھے پوچھا کہ تم کیا غمناک ہو رہے کہ  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قتل ہوئے کہا کہ پھر آپ کے بعد زندہ رہ کر کیا کرو گے مشرکوں سے لڑ کر شہید ہو یہ کہہ کر تلوار کھینچی اور مشرکوں کی طرف چلے راہ میں  
سعد بن معاذ سے کہا کہ اے سعد کمان جاتے ہو۔ میں تو احد کے پیچھے سے جنت کی خوشبو پانا ہوں یہ کہہ کر روٹا ہوا اور لڑ کر شہید ہو گئے  
رضی اللہ عنہ۔ یہ دلیل ہے کہ عمر بن الخطاب حضرت صلعم کے پاس نہ تھے مگر بھاگے نہ تھے کہ حضرت صلعم کی آواز پر جمع ہو گئے اور خود حال ابو بکر کا

ہوا کہ یکایک جو کفار نے پیچھے سے آکر هجوم کیا اور خلط ملط ہو گئے تو مسلمانوں میں ایک دوسرے کو خبر نہ دی متفرق ہو گئے چنانچہ ابو داؤد و طہاسی کی روایت میں صاف ہے کہ حضرت ابو بکرؓ نے کہا کہ سب سے پہلے میں نے ہی حضرت صلعم کی آواز پر آپ کی طرف رجوع کیا اور خود ہی حال حضرت علی کرم اللہ وجہہ کا تھا اور یہی سعد بن معاذ کا حال تھا کہ احد کی پہاڑی پر پہنچنے کے وقت مذکور ہے کہ آنحضرت صلعم دونوں سعد کے بیچ میں ظاہر ہوئے یعنی سعد بن ابی وقاص اور سعد بن معاذ کے بیچ میں تھے کما فی حدیث ابن عباس الذی رواہ احمد والحاکم ابن ابی حاتم والبیہقی مترجم کتا ہے کہ غرض میری اس طول کلام سے علاوہ فوائد کے یہ ہے کہ ظاہر لفظ بارہ آدمی پر محمول کر کے یہ وہو کا نہ کھاوین کہ عشرہ مبشرہ وغیرہ صحابہ بھاگ گئے تھے جیسا کہ اکثر اس تحقیق سے بے خبر ہو کر متغیر و متردد ہوتے ہیں فانہم سان حضرت عثمانؓ البتہ بھاگنے والوں میں تھے اور عبدالرحمن بن عوف نے تریض کے طور پر کہا بھی تھا کہ میں روز احد میں بھاگا کا و تھا۔ جسکے جواب میں حضرت عثمان نے کہا ابھی کہ اس سے مجھے کیوں حار دلاتے ہو حالانکہ اللہ تعالیٰ نے اسکو معاف فرمایا اور یہی یہ بات کہ میں نے عمر رضی اللہ عنہ کا طریقہ چھڑ دیا تو حال یہ ہے کہ میں اس طریقہ کو بھالانے کی طاقت نہیں رکھتا ہوں اور تم سے بھی ادنیٰ ہو سکتا ہو کما فی روایت احمد۔ اور بخاری نے روایت کی کہ ایک شخص جگ کرنے آیا اور ایک قوم کو ملٹھا دیکھ کر کہا کہ یہ کون لوگ ہیں لوگوں نے کہا کہ قریش ہیں بولا کہ شیخ کون ہو بولے کہ ابن عمرؓ پھر آیا اور کہا کہ میں آپ سے ایک سوال کرنے والا ہوں آپ مجھے بیان کیجئے حضرت ابن عمرؓ نے فرمایا کہ پوچھنا اسے کہا کہ میں آپ کو اسی خانہ کعبہ کی قسم دیتا ہوں کہ آپ جانتے ہیں کہ عثمان بن عفانؓ احد کے روز بھاگے۔ ابن عمرؓ نے فرمایا ہاں۔ بولا آپ جانتے ہیں کہ بدر میں شریک نہ تھے فرمایا ہاں۔ بولا کہ بیعت الرضوان میں شریک نہ تھے فرمایا ہاں۔ یہ سنکر اس شخص نے تکبیر کہی۔ حضرت ابن عمرؓ نے فرمایا کہ اس شخص بیان آ کہ میں تھے خبر دون اور جو تو نے پوچھا اسکو بیان کرو دن عثمان کا بروز احد بھاگنا۔ سو میں گواہی دیتا ہوں کہ اللہ عزوجل نے اسکو معاف کر دیا۔ اور ابابدر سے خطاب ہوتا تو اسوجہ سے کہ انکے تحت میں حضرت صلعم کی دسترخیزیں جو مرہفہ تھیں انکی تیار داری کے لیے چھوڑا اور فرمایا کہ تیرے لیے ثواب ایسے شخص کا جو بدر میں حاضر ہوا اور عثمان کے حصہ لگایا اور ابابدر بیعت الرضوان میں موجود نہ ہوتا تو اسوجہ سے تھا کہ اگر مکہ میں کوئی شخص حضرت عثمان سے زیادہ عزیز ہوتا تو بھلا عثمان کے وہ بھیجا جاتا پس خود اللہ تعالیٰ واسکے رسول کے کام کو بھیجے گئے تھے اور بیعت الرضوان اتکے جانے کے بعد واقع ہوئی پس رسول اللہ صلعم نے اپنے بانیں ہاتھ کو فرمایا کہ یہ عثمان کا ہاتھ ہے اور اپنے درمیں ہاتھ میں مارا یعنی یہ بیعت عثمان ہے پھر ابن عمرؓ نے فرمایا کہ اب ان جو ابون کو اپنے ساتھ لیجاو قدر وہ التجاری وغیرہ بالحد اسہین کوئی شک نہیں کہ اللہ عزوجل نے ان سب لوگوں کو جو ذرا رکھے تھے معاف کر دیا شیخ ابن کثیرؒ نے کہا کہ وجہ معاف ہونے کی ظاہر ہے کہ مسلمانوں کی تعداد دوساں بہت کم تھا اور کافر تعداد میں بہت بڑا سامان تھے واللہ اعلم اور سراج میں کہا کہ عفو کے قرینہ سے بھلا توبہ کرنا مقدر ہے

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ كَفَرُوا وَقَالُوا لَوِ الْخَوَافِيُّهُمْ إِذَا مَرَّ بِيَوْمٍ الْكَافِرِينَ

اے ایمان والو! تم مت ہو انکی طرح جو کافر ہوئے اور کہا اپنے بھائیوں کو جب سفر کو تھے ملک میں اؤ کالو اغزیو کالو ائندنا ماما تو اوما قتلوا لیکن جعل اللہ ذلک حسرة فی قلوبہم

یا ہوے جہاد میں کہ اگر ہوتے ہمارے پاس تو نہ مرتے اور نہ قتل ہوتے تاکہ کرے اللہ تعالیٰ یہ بات حسرت انکے دلوں میں واللہ یحییٰ ویمیت واللہ یمھم الغیون بصیرین ولکن قتلتم فی سبیل اللہ و اممکم لفقیرہ

اور اللہ ہی جلاتا اور مارتا اور اللہ تعالیٰ تمھارے کام خوب دیکھتا ہے اور اگر تم مارے گئے اللہ تعالیٰ کی راہ میں یا مرنے تو بخشش



اللہ کی اور رحمت بہتر ہو اس سے جو وہ جمع کرتے ہیں اور اگر تم مرے یا مارے گئے اللہ اللہ ہی پاس آگئے ہوں گے  
يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ كَفَرُوا - ای المنافقین۔ ایمان والو تم کا فردن کے مانند نہ ہو جیسے  
یعنی منافقین کے مانند نہ ہو۔ جو دنیا کا مال جمع کرنے پر حرص تھے اور جنگ احد میں جب مومنوں کو شکست پہونچی تو کہتے لگے کہ ہمارے پاس سب  
تو نہ مرتے۔ اور انکو کفر سے تعبیر کرنے میں اشارہ ہے کہ اکا قول انکا کفر یہ کہ کیونکہ وہ تصدیق انکا کہ یہ پس منافقوں میں عیب ہے کہ اولاً انھوں نے کفر کیا  
اور دوم۔ وَقَالُوا الْآخِوَ الْإِقْمَ۔ اسی فی شانہم یعنی اپنے بھائیوں کی شان میں کہا۔ حاصل یہ کہ یہ قول انھوں نے اپنے بھائیوں کی  
شان میں بعد وقوع موت یا قتل کے کہا۔ اور بھائیوں سے یا تو اعتقاد و اتفاق کی موافقت والے مراد ہیں جیسے بعض مذاہب حضرت صلعم کے ساتھ  
جنگ احد میں تھے یا نسب کے بھائی مراد ہیں اور چوتھی کہ ہر آدمی ہو کیونکہ آدمی آپس میں بھائی ہیں اور اول نظر ہو۔ ارڈا صلی اللہ علیہ وسلم فرما دیا جب  
انکے بھائیوں نے سفر کیا۔ فی الارض۔ خاتوا۔ ملک میں پھر سفر میں مر گئے۔ او کاؤ اغزی۔ جمع غازی فصلاً۔ یا انکے بھائی جہاد کرنے  
نکلے تھے پھر مارے گئے کہ۔ لَوْ كَانُوا عِنْدَنَا مَا تَوَقَّعْتُمْ اَلْغِيَابَ لَوْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ۔ تو نہ مارتے اور نہ قتل ہوتے  
ف یہ ان کا فردن و منافقوں کا قول ہے جو انھوں نے اپنے بھائیوں کی شان میں کہا پس مومنوں کو ان منافقوں کے مانند ہونے سے جو منع  
کیا تو اسکے معنی یہ جو مفسر نے کہے۔ ای لا تقولوا اقولم۔ یعنی تم انکے قول کی طرح مت کہو اور ادیکہ ایسا اعتقاد مت کیجو جیسے منافقوں کا حال ہے  
کہ اول انھوں نے تقدیر سے کفر کیا پھر حاکمیت میں اپنے اوپر علاج غم لیا کہ ہمارے بھائی اگر سفر میں نہ جاتے یا جہاد میں نہ جاتے تو نہ مرنے لیکن اللہ  
تعالیٰ نے ان دنیاوی دلیلوں کو اسی حاکمیت میں چھوڑا۔ لِيجْعَلَ اللَّهُ ذَلِكُ۔ القول فی عاقبتہ امر تاکہ اللہ تعالیٰ یہ قول انکے انجام  
کار کے حق میں۔ حَسْرَةً فِي قُلُوبِهِمْ۔ حسرت انکے دل میں ف پس تمام عمر اسی حسرت کے خیال میں رہے اور عاقبت میں عذاب نے  
گھیر لیا پس لعیل کا لام صیرورۃ کا اوچھل بجھنے تصویر ہو اور حاصل یہ کہ عاقبت میں یہ قول نیز حسرت و وبال ہو جائیگا اور بعض مفسرین نے کہا کہ در  
صورت ایسے عقائد کے موت یا قتل واقع ہونا نیز سخت حسرت ہے بخلاف مومنین کے جو موت و قتل کو تقدیر الہی سمجھتے ہیں تو وہ حسرت میں نہیں پڑتے کیونکہ  
انکا یہ عقاد مومنین ہے کہ اگر سفر میں تجارت وغیرہ کو نہ گئے ہوتے یا جہاد میں نہ جاتے تو نہ مرنے اور بعض نے کہا کہ تم کو اس سے منع کیا تاکہ یہ قول فقط  
انھیں کا فردن پر حسرت ہو انکے عقاد کی وجہ سے۔ پھر برہان کے طور پر سمجھا یا کہ۔ وَاللَّهُ مُجِيبٌ دُعَائِ الْمُتَّقِينَ۔ اور اللہ تعالیٰ ہی زندگی و موت و نجات  
ہو فلا یمنع عن الموت تعود۔ پس سفر سے یا جہاد سے بیٹھ رہنا موت کو نہیں روکتا ہو۔ مدارک میں کہا کہ یہ رد ہوا انکے قول کا کہ جہاد سے زندگی  
قطع ہو جاتی ہے اور حاصل یہ ہے کہ یہ امر تو اللہ تعالیٰ کے اختیار میں ہے دیکھو کہ اللہ تعالیٰ اکثر مسافر و منافقوں کو ثواب و نعمت کے ساتھ زندہ رکھتا ہے اور  
بہتر ہے گھر بیٹھے والوں کو موت دیتا ہے۔ وَاللَّهُ يَسْمَعُ السَّمْعَاتِ۔ بالتاء اکثر و کی قرآنہ ہے جس خطاب مومنوں کو ہے اور بالباء تختہ التثنیہ  
وجزء و کسانی کی قرآنہ ہے بتابریک و عید کا فردن کو ہے۔ تصدیق۔ فیما زکیم۔ اور اللہ تعالیٰ جو کچھ (تم کرتے ہو) یا (کا فردن کرتے ہیں)  
خوب دیکھتا ہے ف تم کو اسپر جزا دیگا یا انکو اسپر سزا دیگا۔ وَلَكِنَّ۔ لام قسم۔ یعنی لام قسم ہو اور ان حرف شرط قَوْلُهُمْ فِي سُبْحَانَ اللَّهِ  
ای الجہاد۔ یعنی جہاد میں۔ اَوْ هَلْهُنَّ۔ لضم المیم و کسر المیم مات میوت ویات ای اتام الموت فیہ۔ یعنی اکثر و کی قرآنہ تو تم لضم نیم ہے و زیات  
میوت اور نافع و حمزہ و کسانی کی قرآنہ تو تم کسر نیم ازات میات، اندر خاف بنحاف پس جیسے نفث لیے رت اور معے تم کے بہرہ و وجہ یکہ ہیں لیکن  
راہ خدا میں تم کو موت آئی حاصل یہ کہ اگر تم راہ خدا میں قتل ہوے یا مرے تو لَمْ تُخَفِّرْ۔ کا معنی قَتَلَ لِلّٰهِ الَّذِي يُكْرِمُ الْوَفَاءَ مِنَ الْعِلْمِ عَلٰی ذَنْبِكَ



فِيكَ رَحْمَةً - مازائدہ - یعنی مازائدہ ہو جیسا کہ فتادہ نے کہا کہ قولہ فیما رحمۃ من اللہ - ای فی رحمۃ من اللہ اور ماصلہ ہر عرب کو بطور  
صلہ کے لایا کرتے اور مرفدہ سے ملاتے ہیں جیسے قولہ فیما نقصہم میناقم - اور نکرہ سے ملاتے ہیں جیسے قولہ عاقلاً مِّنَ اللّٰهِ لَئِنْ يَأْمُرَ  
لَهُمْ - ای سہلت اخلاق کم اور اخلاق کم - یعنی پس اللہ تعالیٰ یہی کی جانب سے رحمت ہو کہ تو نرم ہو اور ابو محمد انکے واسطے  
یعنی نرم کیا تو نے اپنے اخلاق کو انکے واسطے جبکہ انھوں نے تیری مخالفت کی اور حسن بصریؒ سے روایت ہو کہ خلیفہ محمد صلی اللہ  
علیہ وسلم ہر جسکے ساتھ آچکے بھیجا - اور ابو امامہ باہلیؒ سے روایت ہو کہ حضرت صلعم نے میرے دونوں ہاتھ پکڑے اور فرمایا کہ ابو امامہ  
مومنوں میں سے بعض ایسے ہیں کہ انکے واسطے میرا دل نرم ہوتا ہی رواہ احمد - اور جلال آنکھ نرمی سے انکو بھیجا یا سختی سے ملاست نہیں کی وکلو  
لَئِنْ فَظًا - سنی الخلق - اور اگر تو بدظن ہوتا - غَلِظَ الْقَلْبُ - جاف یا قاعظمت لہم - سخت طبیعت ہوتا کہ انپر جھڑکی اور  
سختی کرتا - لَا تَقْضُوا - تفرقوا - مِنْ حَوْلِكَ - تو متفرق ہو جاتے تیرے گرد سے - اور راجحین کہا کہ قفال نے اسکے  
معنی یہ بیان کیے کہ اگر تو انکے ساتھ ملاست سے پیش آتا تو تجھے حیا و سہیت کھا کر متفرق ہو جاتے پس یہ باعث ہو جانا کہ دشمن  
تجھیں اور انہیں طمع کرے - فاعف - تجاوز عنہم - مآثرہ - تجاوز کرانے جو انھوں نے کیا - وَاسْتَغْفِرْ لَهُمْ -  
ذو بہم حتی اغفر لهم - اور مغفرت مانگا انکے گناہوں کی تاکہ میں انکو بخش دوں - میں کمال خلق بیان فرمایا کہ برائی کرے تو معاف کرے اور اسکے

میں نے اور نیکی کرے اور یہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی صفت تھی کہ اگلی کتابوں میں مذکور ہو چکا ہے احبار و غیرہ سے روایت ہے۔ وہ فقط ہونے  
 نہ غلیظ القلب اور نہ بازار و شین بک بک کرنے والے اور نہ بدلاؤ نیکی کے بُرائی کا بُرائی سے بلکہ عفو کرنے اور درگزر کرنے کے۔ اگر کہنا جاوے کہ اللہ تعالیٰ  
 نے انکو احقر کے بھاگنے سے معاف کر دیا پھر یہاں کیونکر کہا کہ تو ان کے واسطے مغفرت مانگ تا کہ میں بخشدن جواب دیکر کہ نہ ہریت کو تو معاف فرمایا  
 یہاں مراد مطلق ہے کہ علی العموم ان کے گناہوں کی مغفرت مانگ تا کہ معاف کر دوں۔ اور بعض نے کہا کہ پہلے جو عفو فرمایا ہے وہ عثمان بن عفان  
 اور بعض دیگر اشخاص معین تھے اور یہاں باقیوں کے واسطے مغفرت چاہنے کا حکم دیا و سَأَوْرُھُمْ۔ اَخْرِجْ اِیْھُمْ۔ فِی الْاَھْکَرِ۔  
 اِسْوِ شَانِکَ مِنْ الْحَرْبِ وَغَیْرَہُ تَطْلِیْبًا لِّلْقُلُوبِہُمْ لِّیَسْتَفِنَ بَکَ وَکَانَ صَلٰی اللہ علیہ وسلم کثیر المشاورۃ لم۔ اور انکی رائے لی یعنی شان حرب وغیرہ  
 میں ان کے دلوں کی خوشی کے واسطے اور تا کہ تیرے فعل کے موافق سنت ہو جاوے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا خودی حال تھا کہ ان لوگوں سے  
 بہت مشورت کرتے تھے اسکو محی السنۃ نے معالم میں اور دوسروں نے روایت کیا ہے اور حسن نے کہا کہ اللہ تعالیٰ کو معلوم ہے کہ اس  
 رسول صلی اللہ علیہ وسلم کو ان کے مشاوری کی کچھ حاجت نہ تھی و لیکن یہ چاہا کہ آپ کے بعد کی امت اسی طریقہ پر رہے۔ اور اس کی کثرت نے ذکر کیا کہ آیا  
 یہ امر آپ پر واجب تھا یا استحب تھا۔ ہمیں فقہاء کے دونوں قول موجود ہیں۔ اور سراج میں ذکر کیا کہ اس بات پر اجماع ہے کہ جس معاملہ میں اللہ  
 تعالیٰ کی طرف سے کوئی وحی آئی تو ہمیں رسول صلی اللہ علیہ وسلم کو امت سے مشاوری کرنا روا نہیں ہو کیونکہ جب کوئی حکم منصوص ہو انور اسے  
 باطل ہو گئی۔ اور رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ آگاہ رہو کہ اللہ تعالیٰ واسکا رسول اس سے بے پروا ہیں و لیکن اللہ تعالیٰ نے اسکو میری  
 امت کے واسطے رحمت کیا ہے سو جسے میری امت میں سے مشورت کی اسے راہ صواب کو گم نہ کیا اور جسے مشورت نہ کی وہ گمراہی کو  
 نہ چوکا اور قرطبی نے ابن عطیہ رحمہ سے نقل کیا کہ ہمیں خلافت نہیں کہ جو شخص مسلمانوں کے سرداروں میں سے مشورت نہ لیتا ہو اسکا معزول  
 کرنا روا ہے پھر جانتا چاہیے کہ عمرو بن وہب کے طریق سے ابن عباس سے روایت ہے کہ قولہ تعالیٰ و سَأَوْرُھُمْ فِی الْاَمْرِ مِّنْ اِلَیْکَ وَ عِزِّی اللہ  
 عنہا مراد ہیں رواہ الحاکم وقال صحیح الاسناد علی شرط البخاری و مسلم۔ اور البیہقی کلبی عن ابی صالح عن ابی عباس مروی ہے کہ یہ آیت حضرت ابوبکر و عمر  
 کی شان میں اتری یہ دونوں بزرگ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حواری اور آپ کے وزیر اور مومنون کے باپ تھے۔ اور عبد الرحمن بن عوف سے روایت ہے کہ رسول  
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ابوبکر و عمر سے کہا کہ جس مشورہ میں تم دونوں اتفاق کرو میں بہین تم سے مخالفت نہ کرو مگر منترجم کہتا ہے کہ بعض احادیث میں ہے کہ  
 آپ نے فرمایا کہ آسمان کے میرے دونوں وزیر جبریل و میکائیل ہیں اور زمین کے ابوبکر و عمر ہیں۔ اور منترجم کہتا ہے کہ صوفیہ کرام کہتے  
 ہیں کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے دائیں وزیر ابوبکر اور بائیں عمر تھے اور بعد آپ کے حضرت ابوبکر کے دائیں حضرت عمر اور بائیں عثمان ہوئے علی  
 ہذا القیاس قیامت تک یہ سلسلہ امراء اسلام میں جاری ہو اور مدارک میں مذکور ہے کہ ہمیں لالت ہے کہ جنہا ذکرنا جائز ہے اور بیان ہے کہ قیاس  
 حجت ہو فافہم۔ فَاِذَا عَزَمْتَ عَلٰی امْرَاٍ مَّا تَرٰی لَہٗ مَشَاوِرَۃً۔ پھر جب تو نے عزم کر لیا تو اس چیز کے عمل میں لانے کا جو  
 بعثت و رت کے ٹھہری ہے۔ فَتَوَكَّلْ عَلٰی اللّٰہِ۔ تَنَزَّلْ بِالْمَشَاوِرَۃِ۔ تو اعتماد و بھروسہ کر اللہ تعالیٰ پر ف نہ اس مشاوری پر  
 اِنَّ اللّٰہَ یُحِبُّ الْمُتَوَكِّلِیْنَ۔ علیہ اللہ تعالیٰ دوست رکھتا ہے ایسے لوگوں کو جو توکل کرتے ہیں یعنی اللہ تعالیٰ پر ف  
 یہ اصل میں توکل کے معنی ہیں کہ اللہ تعالیٰ پر بھروسہ ہو اور یہی مدارک میں کہا کہ توکل بھروسہ کرنا اللہ تعالیٰ پر اور اسی کے سپرد کرنا اور  
 ذوالنون مصری نے فرمایا کہ خلع ابواب و قطع اسباب یعنی سوائے خدا تعالیٰ کے جو لوگ وسیلہ گمان کیے جاتے ہیں اور گمان و وہم  
 اپنے بھروسہ کرتا ہے انکو چھوڑنا اور جسے اسباب و سامان کہ کسی کام کے پورے ہونے میں دخل رکھنے والے شمار ہوتے ہیں سب کی جڑ کاٹ

وینقال المترجم حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے روایت ہو کہ حضرت صلعم سے عزم کے معنی پوچھے گئے تو فرمایا کہ اہل اس سے مشورت لے کر اس کی پیروی کرنا رواہ ابن مردودہ مترجم کہتا ہو کہ عوام یہ خیال کرتے ہیں کہ کوئی تدبیر نہ کرنا اور نہ کسی سبب ظاہری کا مبادیہ ہونا توکل ہو۔ حالانکہ یہ وہم و غلطی بلکہ یہ سخت مذموم ہو اور توکل یہی ہو کہ اللہ عزوجل نے جو امور کے ظاہر میں اسباب مقرر فرمائے ہیں انکو ظاہر کے اسباب سمجھ کر بلا وجہ اور یہی اعتقاد رکھے کہ پورا ہونا کام کا اللہ تعالیٰ ہی کے پسند ہی پر نہیں کہ ان اسباب کی طرف یا اسباب کے تزلزل سے پورے کرنے کی طرف اس طرح دل لگا وے کہ انکے نہ پورے ہونے یا ایسی کوشش نہ کرنے سے مقصود فوت ہو جائیگا کیونکہ یہ حماقت ہو اسباب سے فرمایا کہ شادرت کرو اور میت سمجھو جو مشورہ میں قرار پایا ایسا مضبوط ہو کہ اس لئے میں خطرات کی تین بلکہ جب اس کو جاری کرو تو اللہ تعالیٰ ہی پر قمار کرو یہاں سے معلوم ہو کہ توکل تمام ہر ہر مسلمان بندے کی شان اور اس پر واجب ہو ایسا نہیں جیسا عوام گمان کرتے ہیں کہ یہ تو ترک دنیا کا نام ہو سو اسے فقیروں کے کون کر سکتا ہو یہ گمان غلط اور شیطانی و سوسہ ہونے شیخ نے عرائس البیان میں کہا کہ قولہ تعالیٰ فہاجر من اللہ لنتسلم۔ اللہ سبحانہ نے اس امت مرحومہ کے دونوں کو وقت ایجاد کے دیدار جمال قدم میں پیدا کیا اور حسن و امید سے انکو منور کیا اور انکی ارواح کو عالم عدم سے عالم بسط و سرور و نور مشاہدہ کی طرف نکالا اور انکو خلق لطف کا لباس دیا پس وہ دیدار الطاف کے لیے مستعد اور نورائے الٰہی ہو گئے اور اللہ عزوجل کے کمال حکمت و لطف میں سے ہم پر یہ ہو کہ حضرت صلعم کو خلق بسط و روح اس پر پیدا کیا پس باہم امت کی روحوں کو آپ سے معرفت حاصل ہوئی اور درمیان میں مناسبت سے اہلیت پیدا ہوئی اور ارواح و اشباح میں نزدیکی ہوئی پس حشمت تو باقی رہی اور غلظت فنا ہو گئی اور آنحضرت صلعم اس امت مرحومہ کے واسطے سر اسرار رحمت ہو گئے اسکی تصدیق کلام باری تعالیٰ میں موجود ہو کہ قولہ تعالیٰ ولکنتم فظا غلیظا القلب لا تفکرین حولک۔ اس خطاب سے دونوں طرف سے لطف ہونا ظاہر ہوا اور فعل کی نسبت بنی صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف کی لینی فرمایا کہ تو نرم ہوا حالانکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اسکو تکلف نہیں کیا کیونکہ آنحضرت صلعم تو اللہ تعالیٰ ہی کی طرف سے لطف و کرم پر پیدا ہوئے تھے۔ امین صحابہ رضی اللہ عنہم کے ادب دینی کی طرف اشارہ ہو لینی بنی صلیم اگر اپنا احکام حقائق کے اندر احوال دقت ڈالتے تو انکے سینے تنگ ہو جاتے اور راہ کے آداب حقیقی کو برباشت نہیں کر سکتے لیکن پہلے انکو مشریت کے طور پر بجالانے میں مسامحہ کیا اور حقائق کی طرف اس پردہ سے راہ دی جو درحقیقت اپنا واجب ہیں اور اس کی تصدیق حق سبحانہ تعالیٰ کے کلام میں ہو کہ قولہ تعالیٰ فاعف عنہم و استغفر لہم۔ پس عفو و استغفار تو انکے واسطے اللہ تعالیٰ کا مسامحہ ہو پس انکی تقصیر عفو کر کے تیرے مرتبوں اور قدر کو پورا نہیں پہچان سکے اور انکے واسطے استغفار کر کہ جو خطائے انکے دونوں میں ایسے گذرتے ہیں جو لائق معرفت نہیں اور جو کشتیں انکی ظاہری صورتوں سے ایسی ہوتی ہیں جو تیری صحبت اور تیرے ساتھ بیٹھنے کے لائق نہیں ہیں انکے واسطے استغفار کر کہ چونکہ تو ربوبیت میں غرق ہو اور وہ تجھ کو مقام عبودیت میں چاہتے ہیں۔ اسکا تو یہ حال ہو کہ وہ وصف محبت ارادہ میں ہیں اور تو نکل تو حید و شاہدہ ازل وابد میں ہو۔ اور واسطی نے فرمایا کہ قولہ نبی الرحمن من اللہ لنتسلم۔ اس تیرے تمام اوصاف اور جو تیرے انفاس سے نکلے وہ میری طرف سے بخیر اور تیری پیروی کرنے والوں پر رحمت ہو اور اس عطا کرنے فرمایا کہ آنحضرت صلعم کا خلق چونکہ تمام خلایق سے اعلیٰ تھا تو اس پر برکت بھی عظیم ہوئے پس چشم پوشی و عفو و استغفار کا حکم دیا۔ حارث محاسبی نے فرمایا کہ قولہ فہاجر من اللہ لنتسلم۔ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے جو اس بارہ میں نرمی و مدارات ظاہر ہوئی اسکو اپنی ذات پاک کی طرف نسبت فرمایا کہ میری رحمت سے تو انکے لیے نرم ہوا اور اللہ عزوجل اپنے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ کہنے والا نہ تھا کہ تو نرم ہوا اگر یہ بات نہ تھی کہ اللہ عزوجل نے اپنی معرفت سے اسکو نرم کیا اور مدارات کی توفیق دی اور فارسی ترجمہ اللہ نے فرمایا کہ تو دیکھ کیسے اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی صلعم کو نرمی و شفقت سے وصف فرمایا

پھر انکو انکی وصف سے خالی کر دیا پس قولہ فبما رحمة من اللہ لنت لهم یہ بیان معنی کہ تیرا قیام ہمارے ساتھ تحقیقی ہو اور تو مخلوق سے بالکل مجبور ہے قال المترجم مراد یہ ہے کہ لنت لهم۔ تو وصف آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا ولیکن یہاں فرمایا کہ فبما رحمة من اللہ یعنی یہ صفت انکی جو قیام سے نہیں بلکہ وصف الہی ہے۔ فافہم۔ کہا جاتا ہے کہ نہایت مخصوص رحمت اللہ عزوجل کی ہے صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ یہ بھی کہ پیکر لوگوں کے ساتھ رہنے پر قوی کیا اور اداہر رسالت پر صبر دیا ایسے لوگوں کے ساتھ جن کے خلاق آپ کو پہنچ دیتے تھے باوجود اسکے کہ غلیہ اس سلطان کا تھا کہ حسین سربا غرق تھے اور تمام اوقات میں آپ پر ہتلاہ حق تھا پس اگر ایسی قوت الہیہ نہ ہوتی جس سے اللہ تعالیٰ نے آپ کو مخصوص فرمایا تھا تو کہ ان لوگوں کے ساتھ رہنے کی طاقت تھی کیا تو موسیٰ علیہ السلام کو نہیں دیکھتا کہ کلام الہی سے ہرے چونکہ دیر نہ تھی اپنے بھائی سے گفتگو کرتے ہیں صبر نہ کیا اور بال پیکر اپنی طرف کھینچا۔ قولہ تعالیٰ و شاورہم فی الامر یعنی جسوقت کہ محل عبودیت و امور شریعت و عالم عقل میں آئے انکو اللہ عزوجل نے حکم کیا کہ صحابہ رضی اللہ عنہم کے ساتھ اچھے برتاؤ سے رہیں اور جو وقتان کہ تقدیر الہی عزوجل آئندہ ہونے والے ہیں انہیں ایسے مشورین کہ کیونکر انکو اپنے عقول اور قلوب سے قبول کرتے ہیں فکر کے ساتھ اور کیونکر اسکے احکام میں صبر کرتے ہیں کیونکہ صحابہ رضی اللہ عنہم بھی آپ ہی کی دریا کی ہنروں سے پانی پیتے تھے اور اسوجہ سے کہ صحابہ رضی اللہ عنہم تو مقام ولایت میں تھے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مقام رسالت و نبوت میں تھے اور یہ دونوں مقام اس معاملہ میں عین الجمع کے اندر ایک ہیں وہ لوگ تو غیب کو بنور فراست دیکھتے تھے اور آپ انکو بنور نبوت و رسالت دیکھتے تھے اور آنحضرت علیہ السلام محل عبودیت میں اسکے حاجت مند تھے کہ صحابہ دین میں آپ کی مدد کریں پھر جب آپ مشاہد ربوبیت میں ہوئے اور فرقہ سے مقام جمع کو پہنچے تو وہاں اللہ عزوجل نے آپ کو حکم کیا کہ قدم کو حدوت سے بالکل الگ کرے اور اللہ تعالیٰ کے واسطے جو میر کا اللہ تعالیٰ کی طرف جو اس میں مجد اللہ تعالیٰ کا ارادہ ہو چاہیے فرمایا فاذا عومت فتوکل علی اللہ۔ کیونکہ جو کچھ اس سے چاہے اس میں وہی تجھ کو کافی ہے و عس، بالجملہ اہل ایمان کو مسرت دی اور اپنی عنایت پر بھروسے کا حکم دیا اور فرمایا

اِنْ يَصْرِكُمْ اللّٰهُ فَلَا غَالِبَ لَكُمْ فَتَوَكَّلْ عَلٰى اللّٰهِ الَّذِیْ يَصْرِكُمْ مِّنْ دُونِ

اگر اللہ تم کو مدد دے تو کوئی تم پر غالب نہیں اور اگر وہ تمکو چھوڑے تو کون تمھارے مدد کرے گا اس کے بعد ط و علی اللہ فلیتوکل المؤمنون۔ و ما کان لنبی ان یفلط و من یفلط یات

بما عل یوم القیمۃ تم تو فی کل نفس ما کسبت و هم لا یظلمون۔ اور اللہ تعالیٰ پر بھروسہ سا چاہیے مومن کو اور نبی کا یہ کام نہیں کہ کچھ جھپٹے اور شخص کچھ چھپا دے گا وہ لاویگا

اِنْ يَصْرِكُمْ اللّٰهُ۔ یعنی علی عدو کم کیوم بدر۔ اگر اللہ تعالیٰ تمھاری نصرت کرے ف تمھارے دشمن پر تمکو مدد دے جیسے بدر کے روز فرمایا تھا۔ فلا غالب لکم۔ تو تم پر کوئی غالب نہیں ف اس میں جس غالب کی نفی بالکلیہ ہے۔ و ان یجذب لکم عتیرک

نصر کم کہیم احد۔ اور اگر وہ تمھاری مدد چھوڑے ف جیسے احد کے روز کیا۔ اور خدا لان کے معنی مدد گاری چھوڑنا فیسنی فی الذی یصو کم مونی کعبہ۔ بعد خدا نہ ہی لانا صرکم۔ تو پھر وہ کون ہو کہ اسکے بعد تمھاری نصرت کرے ف یعنی پھر تمھارا کوئی مددگار

نہیں ہے۔ اور اسکو بصورت استفہام انکاری ذکر فرمانے میں مومنوں پر لطف و رحمت کا اشارہ ہو مع اسکے کہ اول میں فلا غالب لکم کی صریح نفی کر دی فافہم۔ و علی اللہ۔ لا غیر۔ فلیتوکل المؤمنون۔ اور توکل کرنا چاہیے مومنوں کو۔ اللہ تعالیٰ ہی پر نہ





تنبیہ و عید و نظیر اسکی تو لہ تعالیٰ ائمان تک شتال جہ من خول شکن فی صخرۃ او فی اسموات او فی الارض بات بہا اللہ یعنی اگر رائی کے ذرہ برابر ہو کسی پتھر وغیرہ میں پوشیدہ ہو تو بھی اللہ تعالیٰ اسکو قیامت میں لاوے گا۔ اس سے مقصود یہ کہ کوئی ذرہ اسکے علم سے پوشیدہ نہیں ایسے ہی بیان غرض ہو کہ ہر غلول کو اللہ تعالیٰ نے مستقر رکھا ہو جسکی وہ سزا دیا جائیگا۔ **ثُمَّ تَوَفَّىٰ كُلَّ نَفْسٍ مَّا كَسَبَتْ وَ هُمْ لَا يُجْلَمُونَ**۔ شیوا۔ پھر پھر پور دیا جائیگا ہر نفس دوزخ یا جہنم کرنے والا ہو یا کوئی اور ہو بدلا اس چیز کا جو اپنے کیا یا لینے فعل کیا ہو اور حال یہ کہ وہ غلام نہ کیے جاوے گئے کچھ بھی وف غلول کی مذمت میں بہت حدیث وارد ہیں شیخ ابن کثیر نے کلام وراثتہ انکو نقل کیا مگر میں بہت شخص لانا ہوں کہ ابورافع کی حدیث میں ہو کہ حضرت عیلم نے فرمایا کہ یہ قہر فلان شخص کی ہر جہ کو میں نے نبی فلان پر صدقہ وصول کرتے کو بھیجا تھا اسنے ایک پوتین کا غلول کیا جو اس حال میں وہی ہی آگ کی پوتین پہنایا گیا ہو رواہ احمد و ابن ماجہ و ابن کثیر سے ہو کہ لوگ ایک مقتول پر آئے اور کہا کہ فلان شہید ہو تو حضرت صلعم نے فرمایا کہ ہرگز نہیں میں نے اسکو آگ میں نہ کیا جو ایک چادر پکی کے جو اسنے غلول کی پھر فرمایا کہ جا کر لوگوں میں پکار دے کہ نہیں دخل ملو گا کوئی جنت میں مگر میں رواہ احمد و مسلم و الترمذی و سالم بن عبد اللہ سے روایت ہو کہ وہ سلم بن عبد الملک کے ساتھ ارض روم میں تھے وہاں کسی شخص کے سباب میں غلول پایا یعنی لٹ کا مال تقسیم ہونے سے پہلے اسنے کچھ اپنے سباب میں علا لیا تھا تو سلم نے سالم سے فتویٰ لیا انھوں نے بواسطہ عبد اللہ بن عمر بن ابی بکر کہ حضرت عمر سے روایت کی کہ رسول اللہ صلعم نے فرمایا کہ جسکی متاع میں غلول یا دوسرا متاع کو چلا دو اور میں خیال کرتا ہوں کہ یہ بھی کہا کہ اور سکو مارو۔ رواہ احمد و الترمذی و ابوداؤد۔ علی بن المدینی و البخاری وغیرہ نے کہا کہ یہ حدیث منکر ہو اور اگر طحاوی نے کہا کہ صحیح ہو کہ یہ فقہ اسلام کا فتویٰ ہو اور ایسی ہی سزا سنج و حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے مروی ہو اور یہ فقہ اسلام سے حدیث مذکور نہ سبب امام احمد و ابوامام ابو حنیفہ و مالک و شافعی و حنبل سے اس میں خلاص کیا اور کہا کہ اسکا سباب سبب میں چلا یا جائیگا بلکہ جیسے اس فعل کی سزا ہو وہ دیکھا و لی اور بخاری نے فرمایا کہ رسول اللہ صلعم نے غلول کرنے والے پر نماز پڑھنے سے انکار کیا مگر اسکے سباب کو نہیں عطا یا و اللہ اعلم فان شیخ نے عائشہ البیان میں کہا کہ اللہ تعالیٰ ان صلعم کرم اللہ وجہہ غائب کم۔ جلال میں سے ایک جلال نفس مع شیطان ہر دو علی بن ابی نصر نے لکھی ہے رواہ وہ سکینت ہو جو عارفوں کے دلوں میں ہر سزا کے اور بھی سے واقع ہوتی ہو حیکہ وہ اس حادثہ مخلوقات سب سے ہنسا منہ پھر کر حلال باری تعالیٰ عزوجل کی طرف توجہ لاتے ہیں اور اسکی عظمت و کبریا کی کے سامنے لگ کر لاتے ہیں پھر جب نور بسط اور جار کے ساتھ اسکو اتوا نجیب سے نکلیں ہوتا ہو تو اس سے تبلیح کو تقویت ہو جاتی ہو پس انکو حول و قوت ازلی سے تائید دیجاتی ہو پس اسوقت میں لطف و رحمت کے مقابلہ سے قہر کے لشکر ہٹ جاتے ہیں بسبب سلطنت اللہ تعالیٰ کی بقول اللہ تعالیٰ **يُخَيِّطُ عَلٰی غَضَبٍ** اور اسکے حقائق ہم نے ترقی مقامات بنی صلی اللہ علیہ وسلم میں بیان کیے ہیں اور اسی طرف حضرت صلعم نے اپنے سجدے میں اشارہ فرمایا **اعوذ برضاک من بخلک و اعوذ بمعافاتک من عقوبتک و اعوذ بک منک**۔ پناہ مانگتا ہوں میں تیری خیریت کے ساتھ تیرے خشم سے اور تیرے معافات کے ساتھ تیرے عقوبت سے اور تیرے ہی ساتھ تجھے شیخ نے کہا کہ اللہ تعالیٰ کی نصرت مریدوں میں توبہ ہو کہ انکو اپنے نفس کی شہوات جڑ سے کاٹنے کی توفیق دے اور محسن میں یہ کہ گو نہ مدانات سے صبح ازل کی خوشہ ذرہ برابر دیکھ سکے تو یقین کو پڑھا دے اور عارفوں میں اسکی نصرت یہ ہو کہ شہادت سے انکو وہ علوم صفات دے جس سے وہ جاہل ہیں لیکن نے فرمایا کہ نصرت الہی اسکی پوچھتی ہو جو اپنے حول و قوت سے بیزاری کرے اور تمام سباب میں اپنے پروردگار پر اعتصام کرے کیونکہ جسنے اپنی قوت پر ہمتا دیکھا۔ تو وہ مردود ہو اور حضرت استاد نے فرمایا کہ نصرت الہی پہلے تو توفیق کے ساتھ ہوتی ہو شہادہ کو ہوتی ہو پھر تحقیق کے ساتھ ارجح کو ہوتی ہو اور کہا

جاتا ہے کہ پھر کلمہ ظاہر کا تاہید اور باطن کی درستی کے ساتھ تکرار کر دے۔ اور کہا گیا کہ مدد گاری فتح تو دشمن پر ہوتی ہے اور سب سے بڑھ کر تیرا دشمن وہ نفس ہے جو تیرے دونوں پہلو کے بیچ میں ہے۔ اور نصرت الہی سے جو چیزیں فتنہ پرواز تھیں بھاگتی ہیں اور اسکی عصمت کے لشکر نگہبان ہو جاتے ہیں یہاں تک کہ انوار نازلہ سے شہوات بھاگتے جاتے ہیں پس شخص ولایت پہنچاتی ہے جو شہوات سے خالص ہو یعنی وہاں اوصاف بشریت کو اور نفس کی خواہشوں کو اور اسکے آثار کو جو نزدیک سے مانع ہیں کچھ دخل نہیں رہتا ہے۔ قولہ تعالیٰ واما کان للنبی ان یقلیٰ اللہ عز وجل نے عموم لفظ سے اپنے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو خطرات کے میل سے پاک فرمایا اور وصف کیا کہ غیب کی خبر دینے میں وہ ہیں ان کے دل پر شریعت و طریقت بیان کرنے کے وقت کوئی ممانعت کسی شریف و ضعیف کو دیکھ کر نہیں جاری ہوتی اور عقول نے حق عز وجل اسکے بندوں سے پوشیدہ نہیں کیا اور اہل حق کو علم حق عطا کیا اور جو لوگ محبوب غفے انکو برہان حق کے ساتھ حق کی نشانی دکھلائی اور اپنے خطا نفس کے ساتھ ایک قدم نہیں اٹھایا۔ اور بعضے مشائخ نے کہا کہ نہیں وہ ایسی ہی کو کہ وحی و شریعت کے علم میں اپنے پیروی والوں کو کیسا نرکھے اور پیچھا علوی نے فرمایا کہ کسی نبی کو وہ نہیں ہو کہ امتیوں کے واسطے غیار کے سانسے اپنے ہر ارضائے کرے

اَفَمَنْ اَتَّبَعَ رِضْوَانَنَا كَسَىٰ بَاغٍ لِّسَخِّطِ مَنِ اللّٰهُ وَمَا وَدَّ جَهَنَّمَ وَلَيْسَ الْمَصِيْرُ ۝ ۱۰  
کیا ایک شخص جو تابع ہے اللہ تعالیٰ کی مرضی کا برابر ہے اسکے جو کہا لایا غصہ اللہ کا اور ساٹھا نا دوں ہم ہو اور کیا یہی حکم لوٹنے کی جود ہے کہ رَحْمَتِ عِندَ اللّٰهِ وَاللّٰهُ كَهَيِّزٍ اَيُّهَا يَعْمَلُونَ ۝ لَقَدْ مَنَّ اللّٰهُ عَلَى الْمُؤْمِنِيْنَ اِذْ لَقِيَ

لوگ کئی درجہ کے ہیں اللہ کے بیان اور اللہ دیکھتا ہے جو کرتے ہیں اللہ تعالیٰ نے احسان کیا ایمان والوں پر جو بھیما  
فِيْهِمْ رَسُوْلًا مِّنْ اَنْفُسِهِمْ يَتْلُوْا عَلَيْهِمْ اٰیٰتِهٖمْ وَيُزَكِّيْهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتٰبَ وَالْحِكْمَةَ  
ان میں رسول انہیں میں کا پڑھتا ہے انہیں انہیں اسکی اور سناتا ہے انکو اور سکھاتا ہے انکو کتاب و حکام کی بات

وَ اِنْ كَا تُوَامِنُ قَبْلَ كِفٰی ضَلٰلٍ مُّبِيْنٍ ۝

اور وہ تو پہلے اس سے التبتہ  
گھٹکی گمراہی میں تھے

اَفَمَنْ اَتَّبَعَ رِضْوَانَنَا اللّٰهُ - فاطاع ولم یقل کیا بھلا جسے رضوان الہی کی پیروی کی ف یعنی اطاعت کی اور غلوں نہ کیا۔ کَسَىٰ بَاغٍ رَجْعٌ - کَسَخَطِ مَنِ اللّٰهُ - بمصیبت و غلوں۔ کیا وہ ایسے شخص کے مانند ہے جسے مصیبت الہی غلوں میں جمع کیا۔ یعنی جو شخص کہ رضوان الہی کا پیرو ہو ایمان طور کہ اسکی شریعت کی پیروی کی اور غلوں نہیں کیا کیا وہ ایسے شخص کے مانند ہے جسے غضب الہی میں ٹھکانا لیا یا میں طور کہ اسکی نافرمانی کی اور غلوں کیا یہ استفہام انکاری ہے یعنی ایسا نہیں ہے پس مفسر نے متبع رضوان سے غلوں نہ کرنے والا اور راجع بغضب سے غلوں نہ کرنے والا اور لیا یقریبہ ذکر سابق اور اسکو محال میں کلمہ صحیح اس سے نقل کیا اور بعض نے کہا کہ اول مہاجرین اور دوم منافقین ہیں یعنی مہاجرین غلبہ میں ہو سکتے مانند منافقین کے اور بعض نے کہا اول مشرکین مطیع ہیں اور دوم کافرین ہیں۔ اقول یہ عام ہے یعنی عام مومنین بمنزلہ کفار نہیں ہو سکتے ہیں اور رضاوی نے کہا کہ یہ وجہ تفسیر کی اگر محتمل صحیح ہیں لیکن بعض پر لفظ کو مقصور کرنا روایات میں ہر بلکہ خبر کے معنی عام مراد لیا چاہیے وَمَا وَدَّ جَهَنَّمَ وَلَيْسَ الْمَصِيْرُ - المراد ہی لا۔ یعنی مصیبت صرف مجھے مرع ہو اور ہی مخصوص بالذم باج مہاجرین اور ملاحیوں استفہام ہے یعنی دونوں کیسا نہیں ہیں۔ اور مصیبت و مرجع میں فرق یہ ہے کہ اول میں تو حالت بدلنا ضروری ہے جیسے یہاں کفار کو یا بہشت سے جہنم میں گئے اور مرجع کا بدلنا ضروری نہیں کیونکہ بھی اول ہی ہوتا ہے مثلاً زید یاغ سے آیا پھر اپنے مرجع یعنی یاغ کو لوٹ گیا کیونکہ وہیں رہتا ہے۔ اور یہ بہت





اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی شان تو اعلیٰ تھی آپ نے تو کبھی بتوں کی طرف رخ بھی نہیں فرمایا آپ کے صحابہ میں سے حضرت ابو بکرؓ نے کبھی بھی نہیں پوچھا تھا اور حضرت عمرؓ ہمیشہ بہت بوجھنے والوں سے ملتے تھے اور حضرت علیؓ کرم اللہ وجہہ نے کبھی نہیں پوچھا بلکہ حضرت سہیلؓ ہی مسلمان ہیں اور بقول اصح دس برس کے تھے اور زمانہ بڑھی اور پیدا ہوئے ہی دودھ نہ پیا اور باب کا غوک نہ چھو ابھانٹک کہ حضرت صلعم نے پناہ عاب بارک اعلیٰ مہین دیا تھا جیسا کہ میرٹھ فصل مذکور ہے۔ **وَلَعَلَّكُمْ الْكِتَابَ**۔ اور اس حال سے کہ رسول انکو تعلیم فرمایا ہو کتاب یعنی القرآن **وَالْحِكْمَةَ**۔ یعنی اوستہ۔ **وَرَأَىٰ كَانُوا**۔ محققہ ای انہم۔ یعنی ان شریعتیں اور نافیہ بھی نہیں ہے کیونکہ کشفی میں لام سے فرق ہو گیا درمیان محققہ و نافیہ کے پس یہ ان مشرکہ کا مخففہ ہے اور اسکا اہم ضمیر شان میں قرار دی کہ صاحب کشف نے کہا کیونکہ یہ کسی بخوی کا قول نہیں ہے جیسا کہ الاحیان نے کہا ہے پس ہم اسکا ضمیر راجع بجانب مؤمنین قرار دیے و انہم کا نواسیہ قبل۔ اہل قبل لغتہ۔ اور یہ لوگ آپ کے مبعوث ہونے سے پہلے۔ **لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ**۔ بتیں۔ کھلی کھلی مگر ابھی میں پڑے تھے ف عرب زمانہ جمالت میں پہلے پہل و عقل و محض خاندہوشی و کشت و خون و فتن و مجرورہ بہت پرست و بھوت پرست مانتے میں سرگردان تھے پس حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا مبعوث ہونا سنا بہت اعلیٰ یہ ہے کہ آپ نے انکو اپنے دیار و ہر اسیت سے تمام جہان کا پیشینا دیا ف شیخ نے عرش البیان میں کہا کہ قولہ تعالیٰ **لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ** المومنین اول لغت فیہم رسول امن انہم۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم حضرت حق عزوجل کا آئینہ تھے کہ اپنے دیار جلال و جلال سے مومنین و صدیقین کے واسطے قلی حق دیتے تھے چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ من رانی فقد رانی الحق۔ یعنی جسے مجھے دیکھا اسنے حق دیکھا مقرر جم کہتا ہے کہ حدیث صحیح ہے اور علماء ربانی اسکے یہ معنی بیان کرتے ہیں کہ جسے مجھے خواب میں دیکھا اسنے حقیق مجھے دیکھا کیونکہ شیطان میری صورت نہیں بن سکتا اور چنانچہ دوسری روایت صحیح میں صرح موجود ہے ہر ان میں اشارہ ہو سکتا ہے جو شیخ نے ذکر کیا فافہم اللہ تعالیٰ نے اپنے بندوں پر ایسے پاک نبی صلعم کے بھیجے سے ہر سان رکھا کہ اسکی تجلی التباسی سے جناب حق عزوجل تک انکو وصول ہوا اور اگر یہ ان اسکے بندوں پر تجلی صرف ہوتی تو سب کے سب اہل ہی سطوت عظمت میں جل جالتے پس اپنی رحمت سے اسکو واسطہ تجلی کر دیا اور یہ تجلی محل التباس میں تھی کہ آنکھوں والوں کے واسطے اپنے نفس کو ظاہر کر دیا **قَالَ الْمُرْجَمُ** کوئی شک نہیں کہ حضرت صلعم کے ویدار پاک سے ان لوگوں کو تجلی ارواح اللہ عزوجل نے پاک رکھی تھیں ایک نظر میں جو کچھ حاصل ہو جاتا تھا آج وہ کسی ولی و قلب کو تمام عمر بلکہ لاکھوں برس عمر ہو تو بھی مبعوث نہیں آتا ہو کیونکہ یہ آئینہ کمان سے لاؤ گا اور جو حرم و نور حرم رہی تھیں وہ اسبقہ خلق تھیں جس قدر نورانی روحیں آپ کو محبوب رکھتی تھیں اور یہ امر قیامت تک برابر جاری ہو فافہم بھروسہ کون سی نعمت اس سے بڑھ کر ہوگی کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے مانند خدا سر اور کیا وہ خلق کے واسطے جال حق دیکھنے کا آئینہ ہو ہی انکو اللہ عزوجل کے اسما و صفات و تعوت پہنچو آتا ہو و ہر انکو پاک ہونے کی جگہوں سے نجات دیتا اور نجات پانی کی جگہ میں تبتا تا ہو اور بعض مشائخ نے فرمایا کہ اللہ عزوجل کی بڑی منت اسکے مخلوق پر یہ ہے کہ انبیاء علیہم السلام کو درمیان میں واسطہ کر دیا تاکہ انکے وسیلہ سے اس تک پہنچ جاویں اور اگر اپنی صفات میں سے کوئی ذرہ اپنے ظاہر فرماتا تو سب کے سب سوختہ ہو جاتے اور راہ سے گمراہ ہو جاتے سوائے ان بعض کے جو ازل میں معصوم رکھے گئے تھے **قَالَ الْمُرْجَمُ** بیان سے مجھے یقین ہونا چاہیے کہ توحید باری تعالیٰ کیونکر حاصل ہوتی ہے اور مرجم نے جو جابجا لکھا ہے کہ بدوں واسطہ حضرت سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے ہرگز موجد ہوگا اگرچہ زبان عدلی سے یہ کہے جاوے کہ میں اللہ تعالیٰ کو وحد جانتا ہوں اسواسطے کہ صفات حق عزوجل کو کوئی آدمی اپنی عقل سے نہیں پاسکتا ہے الا جیسا کہ حضرت صلعم نے ارشاد فرمایا **لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ** وحدانیت باری تعالیٰ ظاہر و باہر ہے اس مقام میں خوب تامل کرنا چاہیے اور وہم کی پیروی بچا ہے۔ پھر واضح ہو کہ جب غزوہ بدر میں صحابہ میں سے قریب ستر کے شہید

اِنَّ اللّٰهَ عَلٰى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيْرٌ ۝ وَمَا اَصَابَكُمْ يَوْمَ التَّقِيْمِ مِنْ ضَايَةٍ اِنَّ اللّٰهَ وَلِيْعَلَّكُمْ  
 الْمُؤْمِنِيْنَ ۝ وَلِيْعَلَّكَ الَّذِيْنَ نَافَقُوْا ۝ وَقِيْلَ لَهُمْ تَعَالَوْا قَاتِلُوْا فِيْ سَبِيْلِ اللّٰهِ اَوْ اَدْفَعُوْا

سونوں کو اور تاکہ معلوم کرے منافقوں کو  
 قَالُوا لَوْ عَلِمَ قِتَالُهَا أَتَّبَعْنَاكَ ط هُمْ لِلْكَفَرِ الْيَوْمِئِذِ أَقْرَبُ مِنْهُمْ لِلْإِيمَانِ  
 بولے ہم کو معلوم ہوتی لڑائی تو ہم تمھارے پیچھے جلتے یہ لوگ اس دن کفر کی طرف زیادہ نزدیک ہیں ایمان سے  
 يَقُولُونَ يَا قُومِ أَهْمُ مَا لَيْسَ فِي قُلُوبِهِمْ ط وَاللَّهِ أَعْلَمُ بِمَا يَكْتُمُونَ الَّذِينَ

سے ہیں اپنے منہ سے جو کہیں ہر  
 ان کے دلوں میں  
 اور اس کے خوب جانتا ہے جو چھپاتے ہیں وہ جو لوگ  
 اَلْوَاكِلَ اٰخْوَانِهِمْ وَقَعَدُوا اَلْوَاكِلَ اَعْوَنَ مَا قَاتِلُوا قُلْ فَادْرَءُوهُنَّ عَنِ الْمَوْتِ  
 کہتے ہیں اپنے بھائیوں کو اور آپ بھیج دے ہیں اگر وہ ہماری بات مانتے تو مارے نہ جاتے تو کہہ رہا دیکھو اپنے اوپر سے موت  
 اِنَّكُمْ كُنْتُمْ صٰدِقٰیْنَ ۝

اگر تم سچے ہو  
اَوَلَمَّا اَصَابَتْكُمْ مُصِيبَةٌ - باحد قتل سبعین منکم - کیا بھلا جب تم کو مصیبت پہنچی لینے احد میں بابتلو کہ تم میں سے  
شتر آدمی شہید ہوے - قَدْ اَصَبْتُمْ مِثْلَهَا - بدر قتل سبعین و اسیرین بنیم - حالانکہ تم اس سے دو چند مصیبت پہنچیا  
چکے تھے - لینے بدر میں این طور کہ شتر تم نے قتل کیے تھے اور شتر قید کر لائے تھے - قُلْتُمْ دِیْتُمْ جِسْمَیْن - تو اب تم نے تعجب کرتے ہوے  
کہا - اِنِّیْ - مِنْ اَیْنِ لَنَا - هٰذَا - اَلْحِذْلَانِ وَخَنَ سُلْمُوْنَ وَرَسُولُ اللّٰهِ فَنِیَا - وَاِجْمَاعُ الْاُخْرِیْ فِیْ تَحْلِیْلِ اَلِاسْتِفْہَامِ اَلْاِتْکَارِیْ کَہَا نَے پہنچی  
ہمارے واسطے شکست حالانکہ ہم مسلمان ہیں اور رسول اللہ ہم میں موجود ہیں - اور یہ اخیر کا جملہ یعنی اِنِّیْ ہذا ہی کمال استفہام اتکاری ہی  
یعنی اِنِّیْ ہذا کہتے ہو حالانکہ بات یوں ہی - قُلْ - اَہْم - هُوَ مِثْلِیْ عِنْدَ اَلْاُنْفُسِکُمْ - لَانْکُمْ تَرْکَبُہُ الْمَرْکُزَ فَعِزْتُمْ - کہہ دے ان  
لوگوں کو کہ یہ مصیبت تم کو اپنی طرف سے آئی - کیونکہ تم نے مرکز چھوڑ دیا جس پر جے رہنے کا تلو حکم تھا - یہی قول محمد بن سہاق در بیع بن  
ابن سعدی کا ہے اور یہی ابن جریر نے اختیار کیا - اور کہا لین میں کہا کہ یا اسو جہ سے کہ تم نے مدینہ سے نکل کر ٹما اختیار کیا مگر تم کہتے ہو کہ یہ قول  
وہی ہے قابل ذکر نہیں ہے - ہاں یہاں ایک اور قول قابل ذکر ہے وہ یہ کہ ہوں عند النفس - اسو جہ سے کہ تم نے بدر کے کافر قیدیوں کا فدیہ بیکر چھوڑنا  
اختیار کیا - اور یہ قصہ یوں ہے کہ جب بدر میں شتر کافر قید کر لائے تو مشرکوں نے اسکا فدیہ دیکر چھوڑنا چاہا پس مسلمانوں نے اسکو منظر کر لیا اور ابو بکرؓ  
کی رائے پر اسحضرت صلعم نے عمل کیا اور عمرؓ نے انکے قتل کی رائے دی اور اصرار کیا مگر مقبول نہ ہوئی بلکہ فرمایا کہ ابو بکرؓ کا دل نرم مانند قلب

ابراہیم کے ہوا اور عمر کا دل مانند نوح کے ہو کہ دعا مانگی رب لاتذر علی الارض من الکافرین دیار۔ پس یہ کتاب ہوا چنانچہ حضرت علی سے روایت ہے کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئے اور کہا کہ محمد صلعم جو تمہاری قوم نے قیدیوں کے حق میں کیا اسکو اللہ تعالیٰ نے مکروہ رکھا ہے اور آپ کو حکم دیا ہے کہ انکو اختیار دو کہ دو باتوں میں سے ایک اختیار کریں ایک یہ کہ قیدیوں کو پیش کریں کہ انکی گردنیں ماری جاویں یا کافریہ کی جھوٹیں اس شرط پر کہ مسلمانوں میں سے ہر قدر جتنے چھوڑے ہیں شہید ہونگے پس حضرت صلعم نے لوگوں کو بلا کر اسنے اختیار لیا تو بولے کہ یہ ہمارے کہنے کے بھائی بند ہیں کیا ہم ان سے فدیہ نہیں لیں کہ اس سے ہر قاتل پر قوت حاصل ہوا اور انھیں کی تعداد ہم میں سے شہید ہو جاوے گی کیونکہ ہمیں تو کوئی مکروہ بات نہیں ہے۔ فرمایا کہ پھر انہیں سے اُحد کے روز تیر آدمی قیدیوں بدر کی تعداد پر مارے گئے رواہ ابن جریر والترمذی والنسائی پس بیان جو فرمایا قل ہون عند انفسکم۔ اسکی سی معنی ہیں کہ تم نے خود فدیہ لیا چنانچہ ابن عباس نے عمر بن الخطاب سے روایت کی کہ عمر نے فرمایا کہ پھر جب سالانہ بیرون میں اُحد کا روز ہوا تو عذر دے گئے جسبیا انھوں نے بدر کے روز کیا تھا کہ کفار قیدیوں سے فدیہ لیکر چھوڑ دیا تھا پس یہ ہوا کہ انہیں سے تیر آدمی قتل ہوئے اور رسول اللہ صلعم کو چھوڑ کر آپ کے ساتھی بھاگ گئے اور آپ کے اگلے دن انت شکستہ ہوئے اور خود سے مبارک پر زخم ہو چکا اور آپ کے چہرہ مبارک پر خون بہنے لگا پس اللہ تعالیٰ نے نازل فرمایا۔ اولما احصاکم مصیبتہ قدر صیبتہا قلم انی ہذا۔ قل ہون عند انفسکم۔ کیونکہ تم نے فدیہ لے لیا رواہ ابن ابی حاتم وکذا احمد۔ لیکن اہل سنہ اور بیہن بصری نے کہا ہے پھر یہ سب امتحان الہی عزوجل ہوتا کہ ہم طریقہ سے کافروں و منافقوں کی آزمائش فرماوے۔ اور اگر وہ چاہتا تو دم میں سب کافر مٹا ہو جاتے یا ایمان لاتے۔ اِنَّ اللہَ عَلٰی كُلِّ شَيْءٍ قَدِیْرٌ۔ اللہ تعالیٰ تو ہر چیز پر قادر ہے جو چاہے کہے ف و اور شہید ہر شے کے مرد دنیا اور نہ دنیا بھی ہے۔ وَمَا اَصَابَکُمْ کُوْنُوْہُ التَّقٰی جَمْعٌ۔ باحد۔ اور جو کچھ تمکو اُحد بن ہو چکا جس دن دونوں جماعتیں مومنین و کافرین مقابل ہو کر تل گئیں یعنی مقام اُحد میں فَبِاٰذِنِ اللہِ۔ بارادتہ۔ وہ اللہ کے ارادہ سے تھا۔ وَلِیَعْلَمَ اللہُ عِلْمَ ظُوْرٍ اَوْ رَہَاۃٍ کہ جان لے اللہ تعالیٰ علم ظہور کا جاننا۔ الْمُؤْمِنِیْنَ۔ حقاً۔ ان لوگوں کو جو ایمان لائے ہیں تحقیقاً یعنی سب پر ظاہر کر دے کہ یہ سچے مومن ہیں۔ وَلِیَعْلَمَ الَّذِیْنَ نَکَفُوْا۔ اور تاکہ ان لوگوں کو جان لے یعنی متمیز کر دے جنھوں نے نفاق کیا۔ وَقِیْلَ لَہُمْ اِیُّ الدِّیْنِ قِیْلَ لَہُمْ لَمَّا اَلْاَصْرُ فَوَعِنَ النِّقَالَ وہم عبد اللہ بن ابی و صحابہ۔ تَعَاکُوْا قَاتِلُوْا اِنِّیْ مُسَبِّحُ اللہِ۔ اور تاکہ ان منافقوں کو جان لے جن سے کہا گیا تھا کہ جب اُحد میں جانے سے پھر چلے گئے کہ آؤ اللہ تعالیٰ کی راہ میں لڑو۔ یعنی اللہ تعالیٰ کی راہ میں اسکے دشمنوں سے لڑو۔ اَوْ اَذْفَعُوْا۔ عَمَّا الْقَوْمُ تَنَکَّبُوْا کہ ان لم تقا تلوا۔ یا دفع کرو ہم سے قوم مشرکین کو یا بنی طور کہ جماعت کی تکثیر کرو اگر تم نہ لڑو حال آنکہ اکثر لشکری باعث ہو جاتا ہے کہ دشمن نہ لڑے یا صلح کرے یا بھاگ جاوے یہ گروہ عبد اللہ بن ابی منافق کا تھا کہ اُحد میں نکلنے سے لوٹ چلے اور بعضے گروہ انصار کو بھی بکا یا چنانچہ سابق میں یہ قصہ گذر چکا ہے حال آنکہ اس معاملہ میں اللہ تعالیٰ کی یہ بھی حکمت تھی کہ ان منافقوں کو رسوا کرے جن سے کہا گیا تھا کہ آؤ جاؤ ورنہ لڑو تو جماعت کر بھاری رکھو۔ قَالُوْا لَوْ کُنَّہُمْ نَحْسٌ۔ قَاتِلُوْا اِنَّہُمْ کَفَرُوْا۔ بولے اگر ہم اچھی طرح جانتے تھا کہ انکو تو تمہارے پیچھے آتے قال المترجم عبد اللہ بن ابی منافق نے مشورہ دیا تھا کہ مدینہ کے اندر سے لڑو تو اب طعن کرتا ہے کہ ہم تو اچھی لڑائی ہی نہیں جانتے ہیں کیا تمہارے ساتھ آویں یعنی تم لوگ لڑائی کے قواعد سے واقف نہیں ہو پھر اللہ تعالیٰ نے ان منافقوں کا نفاق ظاہر کیا لَقَوْلِہٖ تَعَالٰی ہُمْ لَکُمْ کُوْنُوْا قَرِیْبٌ مِّنْہُمْ لِلْاِیْمَانِ۔ آج وہ ایمان کی بہ نسبت کفر سے زیادہ قریب ہیں ف بسبب اس کے کہ انھوں نے کھلے کھلے مسلمانوں کی مدد گاری چھوڑی پس انکا منافق ہونا معلوم ہو گیا۔ اگر کہا جاوے کہ وہ کبھی ایمان نہ زیادہ قریب نہ تھے بیان کیونکہ فرمایا تو مفسر نے جواب دیا کہ تو قبل افراب الی الامان من حیث الظاہر پہلے تو ظاہر کی راہ سے وہ ایمان سے

اقرّب تھے اگرچہ باطن میں توب اور پہلے ہمیشہ کا فرق ہے۔ یَقُولُونَ يَا فَوَاحِشُهُمْ مَا كُنْتُمْ فِي قُلُوبِهِمْ وَلَوْ عَلِمُوا اَمَّا لَا  
لم ینبؤکم۔ اپنے منہوں سے ایسی بات کہتے ہیں جو ان کے دلوں میں نہیں ہوتی اور اگر وہ جانتے کہ لڑائی واقع ہوگی تو کبھی تمہارے ساتھ نہ آتے  
اگرچہ منہ سے کہتے ہیں کہ لو علم قتال لا ینصناکم۔ اسی واسطے اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔ وَانَّهُ اعْلَمَ بِمَا يَكْتُمُونَ مِنَ النِّفَاقِ۔ اور جو نفاق  
چھپاتے ہیں اُس کو اللہ تعالیٰ خوب جانتا ہے یعنی انکو سزا سے سخت دیگا۔ پھر انہیں کی مذمت میں فرمایا۔ اَلَّذِينَ يَدُلُّونَ الْمَدِیْنَةَ عَلَى الْاَیْمَانِ  
قَبْلَ اَوَّلَتِ لَعْنَتِیْ بِهَ الذِّیْنَ۔ یا تو پہلے الذین ناقضوا۔ کا بدل ہوا کسی صفت ہے اور مال واحد ہے۔ قَالُوا اَلَا خَوَاتِمُ الذِّیْنَ فِی الدِّیْنِ اِلَیْہِ  
لوگ ہیں کہ کہتے ہیں اپنے بھائیوں کے حق میں یعنی دینی بھائیوں سے جو ان کے امتدناق ہیں یوں کہتے ہیں۔ وَ۔ قَدْ۔ فَکَذَّبُوا عَنْ اَیْمَانِہِمْ وَہَآلِکَ  
خود جہاد سے پیچھے رہے ہیں۔ لَوْ اَطَاعُوْکُمْ۔ اسی شہد اور احد اور اخوانسانی القعود۔ اگر یہ لوگ ہماری اطاعت کرتے۔ اس امر میں کہ پیچھے  
رہتے تو۔ مَا قُتِلُوْا۔ قتل نہ ہوتے۔ قُلْ۔ لِمَ۔ تَوَانِسُ کِدْرَہِ۔ فَادْرُءُوْا۔ اَوْفُوا عَنِ الْفِکْرِ الْمُوْتِ اِنَّ کُنْتُمْ صٰدِقِیْنَ  
فے ان القعود سخی۔ توبہ دفع کر لیجیو اپنی جان سے موت کو اگر تم سچے ہو تو اس بات میں کہ پیچھے رہنا موت سے بچا ہے تیار ہو کر  
موت و قتل ہر ایک مقدر ہے اپنے وقت سے پہلے نہیں آسکتا ہے اور ہر سراج میں مذکور ہے کہ جس دن ان منافقوں نے یہ بات کہی تھی کہ قتال کو بچاتے  
ہمارا کاما تھے تو نہ مرتے اُس دن قتلا مر اسی سے شتر منافق مرے اور خیر سراج میں ہر کہ قولہ فادروا عن الفکر الموت عن ان یوفون سے  
استہزا ہے یعنی اگر تم ایسے ہی جو امزد ہو کہ موت کے سبب اپنی دنانی سے دور کر لیتے ہو تو سب سبب دور کرنا کہ تم کو موت ہی نہ آوے۔  
اور جس دن تم ناچار مرے تو کہتے ہو کہ یہ وقت تل نہیں سکتا تھا اسکی کوئی تدبیر نہیں تو پھر کیوں نہیں سمجھتے کہ قتل کا بھی یہی حال ہو بلکہ اگر تم

وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِیْنَ قُتِلُوْا فِیْ سَبِیْلِ اللّٰہِ اَمْوَاتًا بَلْ اَحْیَآءٌ عِنْدَ رَبِّہِمْ یَرْسُدُوْنَ

اور تو ہرگز مت سمجھ ان لوگوں کو جو مارے گئے اللہ کی راہ میں مردے۔ بلکہ زندہ ہیں۔ اپنے رب کے پاس روزی جاتے ہیں  
فَرِحَیْنِ بِمَا اٰتٰہُمُ اللّٰہُ مِنْ فَضْلِہٖ۔ اَوَیْسَیْ تَسْتَفْہِمُوْنَ بِالَّذِیْنَ کَفَرُوْا یُحْیِیْہُمْ لِمَنْ یَّخْلُقُ مَا یَشَآءُ  
خوشی کرتے ہیں جو دیا انکو اللہ نے اپنے فضل سے اور خوش قسمتی جانتے ہیں ان لوگوں کے ساتھ جو بھی نہیں پہنچے انہیں بھیجے ہے  
اَلَا خَوْفٌ عَلَیْہِمْ وَلَا ہُمْ یَحْزَنُوْنَ۔ لَسْتَ تَشْعُرُوْنَ بِہُمْ اِنَّہُمْ فِیْ عِندِ اللّٰہِ وَفَضْلٌ لَّوْ اَنَّہُمْ  
یہ کہ نہ ڈر ہو۔ اپنی اور نہ غمگین ہیں۔ خوش قسمتی جانتے ہیں۔ اسکی نعمت اور فضل سے اور اس سے کہ اللہ

مترجم

اَلَا یَصْبِغُ اَجْرُ الْمُؤْمِنِیْنَ

میں صانع کرنا مزدوری ایمان والوں کی  
مترجم کہتا ہے کہ دوسری آیت میں تو اس بات کو بیان کر دیا کہ موت و قتل سب مقدر ہے جو اسکا وقت ہر مٹا نہیں ہے ہر جہاد سے بچنے  
اور دیگر نافرمانیاں کرنا بیکار محض ہے اب فرمایا کہ جسکو یہ لوگ منافق موت سمجھتے ہیں اگر قتل فی سبیل اللہ ہو تو نہایت عمدہ زندگی ہے  
کہا کہ یہ آیت شہداء احد کے حق میں نازل ہوئی۔ اور حضرت انس رضی اللہ عنہ سے طویل قصہ کے ساتھ ہے کہ صحابہ بیرونہ جب شہید ہوئے تو حضرت  
صلعم نے قاتل پر بدعا فرمائی اور ان کے حق میں قرآن اُترا۔ بلغوا عنا قومنا انا قد لقینا ربنا فرضی عنا ورضینا عنہ۔ ہم نے اسکو ایک مانک  
پر بٹھا پھر اللہ تعالیٰ نے اسکو اٹھا لیا اور نازل ہوا تو وہ الذین قتلوا فی سبیل اللہ آیت۔ اور مترجم کہتا ہے کہ میرے نزدیک یہی اس حدیث کے



یہ ہیں کہ اصحاب بیہ معونہ کے حق میں جو قرآن نازل ہوا تھا اور اس سے خاص ان شہداء کی حیات و زندگی و وفات درجات معلوم ہوتے تھے  
اٹھایا گیا اور اللہ تعالیٰ نے شہداء احد کے حق میں یہ کلام نازل فرمایا جو عام ہو اور ہر شہید کے حق میں اسکے فضائل و کمالات پر دلالت  
کرتا ہو اور یہ میں نے اس واسطے کہا کہ حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ احد کے روز جب تمہارے بھائی شہید  
ہوئے تو اللہ عزوجل نے انکی روح کو ستر پر ندون کے جوف میں رکھا وہ جنت کی ہزون پر آتی ہیں اور جنت کے پھل کھاتی ہیں پھر سونے کی  
ان قلیوں میں جو عرش کے نیچے لٹکتی ہیں لوٹ جاتی ہیں پھر جب انھوں نے اپنا کھانا پینا و رہنا اچھی خوبی سے پلاتو بولے کہ کاش ہمارے بھائی  
لوگ بھی جان لیتے جو اللہ تعالیٰ نے ہمارے ساتھ کر م کیا تا کہ جہاد سے بے رغبت نہ ہوتے اور لڑائی سے مست نہ ہوتے پس اللہ عزوجل نے فرمایا کہ میں  
تمہاری طرف سے انکو خبر پہنچاتا ہوں پس اللہ عزوجل نے یہ آیات اتاریں۔ **وَالَّذِينَ الَّذِينَ قُلُوا نَسِیْلُ اللّٰہِ اَللّٰہِ**۔ رواہ احمد و ابن جریر و ابو داؤد  
والحاکم و صحیح ابن حمید و البیہقی من طرق اور نیز حاکم نے ابن عباسؓ سے روایت کی کہ یہ آیت حضرت حمزہؓ و انکے اصحاب کے حق میں نازل ہوئی۔  
قال الحاکم صحیح علی شرط ائیین اور مسند یہ کہ حمزہؓ اور انکے ساتھ جو لوگ کہ احد میں شہید ہوئے سب کے حق میں نازل ہوئی اور یہی قول قتادہ و یحییٰ  
و ضحاک کا ہے کہ شہداء احد کے حق میں اتری اور جابر سے روایت ہو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں تجھے کیوں غمگین دیکھتا ہوں میں نے عرض کیا  
کہ میرا یہ شہید ہوا اور ترضہ و عیال چھوڑے ہیں۔ فرمایا کہ تجکو خوشخبری دون کہ اللہ عزوجل نے کسی سے کلام نہیں کیا مگر پردہ سے اور ترے باپ سے  
بالمو اچھ کلام آیا اور فرمایا کہ مجھے مانگ میں تجھے دو کاعرض کیا کہ پروردگار یہ ال ہو کہ دنیا میں بھیجے تاکہ میں تیری راہ میں پھر دوبارہ نازل کیا جاؤں  
اللہ عزوجل نے فرمایا کہ یہ تو میں پہلے مقدر کر چکا ہوں تو جانتا ہوں کہ شہید یا جو میں وہ دوبارہ لوٹائے جاوے گئے عرض کیا کہ پروردگار میرے تجھے دو انکو  
خبر پہنچادے ہمارے پیش کی پس اللہ عزوجل نے نازل فرمایا **وَالَّذِينَ الَّذِينَ قُلُوا نَسِیْلُ اللّٰہِ اَللّٰہِ**۔ رواہ ابن مردودہ و البیہقی۔ بالجملہ صحیح  
ہو کہ آیت خصوص شہداء احد کے حق میں اور عموم سب شہداء کے حق میں ہو لیکن انھیں شہیدوں کے حق میں ہو جو راہ خدا میں شہید ہوں پھر  
مسراج میں ہو کہ وہ شہید تھے جنھوں سے چارہماجرین حمزہ بن عبد المطلب جنکے حق میں جبریل علیہ السلام نے سیودت آکر خبر دی تھی  
کہ یا رسول اللہ لو محفوظ بن سید الشہداء حمزہ بن عبد المطلب تھے ہیں اور مصعب بن عمر و عثمان بن شماس اور عبد اللہ بن جحش اور باقی سب  
انصار میں سے تھے۔ **وَالَّذِينَ الَّذِينَ قَتَلُوا**۔ بالتخفیف و التشدید یعنی اکثر کی قزاقہ قتلوا نزل ہو اور ابن عامر کی قزاقہ میں قتلوا  
از تعقیل ہر بنظر کثرت شہداء کے یا بدین معنی کہ پارہ پارہ کیے گئے۔ **فِی سَمِیْعِیْلِ اَللّٰہِ**۔ اسی لفظ اذنیہ یعنی اللہ تعالیٰ کے دین  
بلند ہونے کی راہ میں۔ کیونکہ مجاہد ہی ہو جو اسی واسطے لڑے کہ اللہ تعالیٰ کا کلمہ بلند ہو۔ اور یہ خطاب حضرت صلعم کو ہی یا ہر شخص کو جس  
خطاب کی صلاحیت رکھتا ہو اور وہ ہر مومن اور جو دین میں خالص اور مقبول ہو۔ **اَمْوَا تَا**۔ یہ دوسرا قول ہو حال آنکہ راہ خدا میں شہید ہونے  
والوں کو کبھی مردہ مت خیال کیجیو۔ ہل۔ ہم۔ **اَحْیَاءٌ عِنْدَ رَبِّنَا**۔ اردو ہم فی حوالہ طبع و تفسیر شرح فی الخیۃ حیث شہادت کا روحی  
حدیث۔ بلکہ وہ زندے ہیں اپنے پروردگار کے نزدیک ف انکی روحیں ستر پر ندون کے پوٹوں میں ہیں وہ جنت میں جہان چاہتے ہیں جتے  
پھرتے ہیں جیسا کہ حدیث میں وارد ہوا ہو۔ یہاں سے معلوم ہوا کہ زندگی فقط روح کو جسم کو نہیں ہو اور صحیح یہی کہ اسوقت انکی روحیں اسطرح مثل  
سارونکے زندہ ہیں اور حشر میں سب کے جسم جب زندہ ہونگے تو انکے جسم بھی زندہ ہونگے ہتھانہ یہ کہ انکی روحیں اچھی سے جنت کی نعمت سے سرفراز ہیں اور  
باقیوں کی روحیں حشر کے حساب کے بعد جاوے گی لیکن انیاد و صدقین کا اپنی قیاس نہیں ہو سکتا ہو کیونکہ انکا مرتبہ شہیدوں سے بڑھا ہوا ہو اور جہود  
کے نزدیک انکی زندگی تحقیقی ہو اور بعض نے کہا کہ شہداء ہی پروردگار غلط ہو پھر جانتا چاہیے کہ ابن عباسؓ نے روایت کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ شہید لوگ باقی

تہرہ دروازہ جنت پر ستر قبہ میں ہیں انکے واسطے صبح و شام جنت سے رزق آتا ہے رواہ احمد و تفسیر ابن کثیر نے فرمایا کہ یہ بنی ہاشم و بنی عبد مناف ہیں  
سوال وارد ہوتا تھا کہ دیگر احادیث میں تو جنت کے اندر ہونا ثابت ہوا ہے تو شیخ ابن کثیر نے جواب دیا کہ شاید بات یہ ہو کہ شہیدوں کے اقسام  
میں ایک قسم وہ کہ جو جنت میں انکی ارواح سیر کرتی ہیں اور دوم وہ کہ جو اس نہر پر ہوتے ہیں جو دروازہ جنت پر ہوا کہ کما کہ بھی احتمال ہو کہ  
سب جنت کے اندر ہوں لیکن انتہائی سیر کی جنت سے باہر اس نہر تک ہوتی ہو اور بیان صحیح ہوتے ہیں واللہ اعلم بکثر نوقوت - یا کون  
من غار الجحیم - یعنی جنت کے چل کھاتے ہیں اور صحیح یہ ہے کہ یہ رزق حقیقی ہے جیسا کہ جو روکا قول ہو - اور بعض نے کہا کہ مرد اس سے بنا کر چلے  
اور یہ بدعتی محمد کا قول ہے جیسے کفار فلاسفہ قائل ہیں کہ جنت فقط علمی حدیثیں خوب ہیں اور جہنم نادانی کا الم کا اور جب کہ اس مانہ میں بعض  
مفسد پیدا ہوئے ہیں جو مسلمانوں کے گھیس میں عوام دوا دہوس کی پیروی کرنے والوں کو کھلاتے ہیں کہ اسلام میں بھی یہی معنی مراد ہیں اور تم کو  
ہر چیز شراب وغیرہ روکھو جو فطرت کی راہ سے اچھی ہے یہ فرقہ گمراہ اور گمراہ ہے - فیر حقیقت - حال میں ضمیر برزقون - یعنی فرعون کو نصب ہو واسطے  
کہ برزقون کی ضمیر سے حال ہو گئے رزق دیے جاتے ہیں شہید بندے در حالیکہ خوش ہیں - یا اشرم اللہ منی قصولہ - اس  
نعت سے جو اللہ تعالیٰ نے اپنے فضل سے انکو عطا کی - و - ہم - یسبشرون - یفرعون - یا الذین لم یلقوا بہم  
میں خلقہم میں اخوانہ المؤمنین - اور انکو خوش فرحت ہو اپنے پھیلوں سے جو ابھی تک ان تک نہیں پہنچے تھے ان کے  
مؤمنین بھائی اور شیخ ابن کثیر نے کہا کہ مسند امام احمد میں ایک حدیث روایت ہے کہ میں ہرمون کے واسطے بنی ہاشم کے کسی - صبح  
جنت میں جہان چاہے جرتی ہو اور اسکے چل کھاتی اور تازگی و سرور و کرات دیکھ کر سرور ہوتی ہو چنانچہ کہا قال الامام احمد حدثنا محمد  
بن ادریس ای الامام الشافعی عن مالک بن انس الاصحی ای الامام مالک عن الزہری عن عبد الرحمن بن کعب بن مالک عن ابی یوسف بن مالک عن مالک عن  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں کی صبح جنت کی ایک چڑیا ہوئی ہے جو جنت کے درخون سے کھاتی رہتی رہی ہاں تک کہ اللہ تعالیٰ اسکی صبح کو خیر کے روز  
اسکے جسم میں دس فراوے - ابن کثیر نے کہا کہ شہداء سے فرق یہ ہے کہ عام مومن کی وجہ کی بہت شہید کی روایت سناروں کے شہید ہوتی  
ہیں پھر شیخ ابن کثیر نے دعائے الی کہ اللہ عزوجل کریم و رحیم اپنے فضل و کرم سے جو ایمان پر ہوتے ہیں شہید ہوتے ہیں و صلی اللہ تعالیٰ  
علی سیدنا و مولانا محمد و آلہ و صحابہ علی جمیع الانبیاء و المرسلین و الحمد لله رب العالمین - پھر جاکو کہ محمد بن اسحاق و سدی نے یسبشرون کی تفسیر  
یہ دون کے ساتھ کی یعنی سرور ہوتے ہیں - اور عبید بن جابر نے فرمایا کہ جب وہ لوگ جنت میں داخل ہوئے اور اللہ تعالیٰ نے سین جو کرات  
شہیدوں کے واسطے رکھی تھیں وہ دیکھیں تو بولے کہ کاش ہمارے وہ بھائی جو دنیا میں ہیں جانے کہ ہم کس کرامت و بزرگی میں ہیں تاکہ جب  
جہاد میں حاضر ہوتے تو ایسے رٹنے کہ شہید ہو جاتے پس یہی بھلائی پاتے جو ہر کوئی ہر پ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے انکے حال سے خبر دی اور  
پروردگار عزوجل نے شہیدوں کو آگاہ فرمایا کہ میں نے تمہارے ہی صلہ پر تمہارا حال تازہ کر دیا پس اس سے تفسیر ہوئے پس ہی اللہ تعالیٰ نے فرمایا و  
یسبشرون بالذین لم یلقوا بہم من خلقہم - ان - یبدل من الذین یہی الذین سے ای بان لا خوف علیہم - ای الذین  
لم یلقوا بہم - باہن طو کہ نہیں خوف انہی ان لوگوں پر جو ان سے لاحق نہیں ہوئے - و لا یفرعون - فی الآخرة و فی  
یفرعون با منہم و فرعون - اور وہ عظیم ہونگے آخرت میں اور معنی یہ ہیں کہ فرحاک ہوتے ہیں انکی اس و فرح سے - اور تفسیر جم کے نزدیک  
سوا حق تفسیر حدیث کے یہ معنی اول ہیں کہ وہ لوگ یہ خوشخبری اپنے بھائیوں کے حق میں چاہتے ہیں کہ انکو شہادت دیدی جاوے کہ ہم لوگ  
ایسی حالت میں ہیں کہ ہم خوف و غم کی طرح نہیں ہیں - یسبشرون بتبعی - ثواب حسن اللہ و فضل - زیادہ علیہ تعالیٰ

لن و یسبشرون بالذین لم یلقوا بہم من خلقہم

سے مراد ثواب موعود پر زیادتی ہو۔ المعنی اللہ تعالیٰ کی طرف سے نعمت اور سبب فی فضیلت پاکر خوشی میں پھولے تین ساتے ہیں  
وَأَنَّ - بالفتح عطف علی نعمۃ والکسر استینافاً - یعنی ان بالفتح کی قرآنہ میں عطف ہر اس جملہ کا مرکز کے حکم میں ہو کر لفظ نعمت پر اور ان  
بالکسر کی قرآنہ پر جملہ متناظر ہو۔ اللہ لا یضیع آخر المؤمنین - بل یا مبرہم - اور اللہ تعالیٰ کو موت کا اجر ضائع نہیں فرماتا  
بلکہ انکو جزائے عظیم عطا فرماتا ہے۔ اور قرأت بالفتح کے معنی یہ کہ نعمت و فضل و فائزہ وعدہ پر سرور میں۔ بالفتح قرآنہ پر محمد بن حق نے کہا  
کہ خوش ہو سے جیسا بخون نے دیکھا کہ جو اسے وعدہ کیا گیا تھا وہ وفا کیا گیا اور بڑی ثواب یا گیا۔ اور عبد الرحمن بن عبد بن سلم نے فرمایا کہ اس  
آیہ کریمہ میں سب مومنین جمع کیے گئے خواہ شہید ہوں یا کوئی اور ہوں۔ اور کثر اللہ تعالیٰ نے کی فی فضل ذکر کیا جو دنیا کو دیا یا ثواب جو انکو دیا گیا انکے اسکے  
پچھلے وہ بھی ذکر کیا جو مومنین کو عطا فرمایا ہر وقت عرس البیان میں ہو تو اللہ تعالیٰ والا تحسین الذین قتلوا فی سبیل اللہ امواتا - مومنین ثنیدہ کی  
کہ جو شخص راہ حق میں قتل ہوا وہ حدوت کدر سے محکم مقام منور کی طرف پہنچا اور نور انزل کے ساتھ ملنس ہوا اور صفات حق سبحانہ و تعالیٰ  
باز و احسن اور جمع و تفرق سے خارج ہیں انکا فیض افعال میں ہمارے ساتھ تفرق ہو اور غیبت میں انکا اہل حدوت کے واسطے جمع ہوا اور اہل حدوت  
نور صفت بھی ہو۔ اور جب وہ حدوت سے محکم جلال رحمت تک پہنچا تو اسکے بعد ہر حدوت کے صفات سے کچھ بھی جاری نہ ہو گا چنانچہ ہر حدوت  
وفا کچھ جاری نہ ہو گا بلکہ وہ زندہ ہو جائیگا یعنی زندہ کہا جائیگا اور یہ زندگی حقیقی ہو گی نہ کہ وہ موصوف زندگان کی حق ہو گیا اور زندگان کی  
حق عزوجل کی ابرہی تو اس پر انسانی زندگی و موت کی کوئی علت جاری نہیں ہوتی ہو۔ اور یہ مرتبہ اسکے فیض شاہد و عندیت سے ہر واسطے کہ جو  
شخص راہ حق میں قتل ہو اسکی زندگی قربت و عندیت کے فیض سے ہو اور جو شخص کعندیت میں ہو وہ کیونکر فنا ہو گا حالانکہ انکو شہد حق میں رکھا  
گیا ہو اور جو شخص کمرشع اراوت سے قتل ہوا رہ باقی ہو تو قربت ہو اور جو شخص کمرشع سے قتل ہو وہ تو شہادہ میں باقی ہو اور جو شخص کمرشع سے قتل ہو  
وہ انسانی میں باقی ہو اور جو شخص کمرشع سے قتل ہو وہ تو شہادہ میں باقی ہو اور جو شخص کمرشع سے قتل ہو وہ تو شہادہ میں باقی ہو اور جو شخص کمرشع سے قتل ہو  
ہو اور وہیں کا بندہ ہو اور حق ابو سعید قرنی نے اس آیت میں کہا کہ تو ایسے لوگوں کو جو راہ اراوت میں اسکے وصال کی آرزو میں ہلاک ہوئے  
میں یہ مت خیال کر کہ اپنے مقامات میں مردہ میں بلکہ وہ اپنی مراد اعلیٰ میں پہنچ گئے۔ اس عطا ہونے کا کہ اگر منہ کو کچھ دیکھ لیتے تو اس کی  
نعمت فضل کیجئے کی خوشی نازل ہو جاتی مگر تم کہتا ہو بلکہ صبح میں حضرت جابر کے والد کے ساتھ حیرانہ کلام کرنا نہ میں ہی قاعہ ہے۔  
الَّذِينَ آمَنُوا بِرَبِّهِمْ وَأَتَوْا بِرَبِّهِمْ كَرِهَاتٍ لِّمَنْ هُمْ يُؤْتُونَ ۚ لَئِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُوا حَقَّ تِلْكَ الْوَعْدِ ۖ فَتُحِبُّوا اللَّهَ ۚ  
میں لوگوں نے حکم مانا اللہ کا اور اس کے رسول کا بعد اسکے کہ انکو پہنچ چکا تھا گھاس ہوا جو ان میں سے ایک ہیں  
وَاتَّقُوا الْخَيْرَ عَظِيمَ ۚ الَّذِينَ قَالُوا لَهُمُ النَّاسُ إِنَّ النَّاسَ قَدْ جَمَعُوا لَكُمْ فَاخْشَوْهُمْ ۖ  
اور یہ سب گار انکو ثواب عظیم ہے بن کو کہا لوگوں نے کان لوگوں نے جمع کیا ہو تمھارے مقابلہ کو سامان تم اوسنے دے  
فَرَادَهُمْ إِيمَانًا ۚ وَقَالُوا حَسْبُنَا اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ ۚ فَانْقَلَبُوا بِنِعْمَةِ رَبِّهِمْ إِلَىٰ آلِهِمْ وَفَضَّلَ  
سو اور بڑھ گیا انکا ایمان اور بولے کہ میں ہر ہم کو اللہ اور کیا غریب کا رسا ہو پھر چلے گئے اللہ تعالیٰ کے حسان سے اور فضل سے  
لَمْ يَكُنْ لَهُمْ مَسْجِدٌ وَلَا أُمَمٌ ۚ لَئِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُوا حَقَّ تِلْكَ الْوَعْدِ ۖ فَتُحِبُّوا اللَّهَ ۚ  
کچھ نہیں ہوئی انکو ہر امنی اور چلے اللہ کی رضا پر اور اللہ کا فضل بڑا ہو تو شیطان ہر  
مَحَبَّتٍ أُولَئِكَ لَا يَخَافُوهُمْ خَائِفُونَ ۚ لَئِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُوا حَقَّ تِلْكَ الْوَعْدِ ۖ فَتُحِبُّوا اللَّهَ ۚ  
کہ خوف دلا نا ہو اسنے دوستوں سے ستم انکو موت دے اور بھی سے گھر و اللہ تعالیٰ کے دے ہو

الَّذِينَ - منہاء۔ یعنی بیان سے کلام جدید شروع ہو اور یہ الذین منہاء ہو اور سابق سے کو تعلق یہ ہے کہ غزوہ احد کے بعد ہی واقع ہو پس  
الذین موصول مع اپنے صلہ قولہ استجابوا للرح کے منہاء اور اسکی خبر یہی جملہ ہے وہ للذین استجابوا للرح کہ آتا ہے۔ اسکی خبر کہوا اذینہ  
الرسول۔ دعا و باخروج للقتال لما اراد ابو سفیان و اصحابہ العود و نواعدوا مع النبی صلعم سو فی بدر العام لمقبل من یوم احد یعنی  
حکم مانا واسطے اللہ و رسول کے۔ اسی بلانا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا قتال کے لیے نکلنے کو جبکہ ابو سفیان و اسکے ساتھیوں نے لوٹنے کا  
ارادہ کیا اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ احد کے روز باہم وعدہ کر گیا تھا کہ وعدہ کا ہمارا تھا اسالی آئندہ میں باز رہا ہر طرف مترجم  
کرتا ہے کہ یہ روز حراء الاسد واقع ہوا اور بات یہ ہوئی کہ مشرکین نے جب مسلمانوں میں سے شہید و مجروح کیے کہ اوپر بیان ہوا تو اپنے  
دیار کو لوٹے تو راہ میں اپنے چلے آنے پر تادم ہوئے کہ ہم نے کیوں نہیں ماریہ پر حملہ کر کے ان سب کا فیصلہ کر دیا پس جب یہ خبر رسول اللہ  
صلعم کو پہنچی تو آپ نے مسلمانوں کو لڑائی پر چلنے کے واسطے کہا کہ مشرکوں کے پیچھے چلاؤ تاکہ مشرکوں کو غیب ہلاک اور جانیں کہ ان قوت و دیر  
پایا رہا اور فقط انہیں لوگوں کو فسرکت کی اجازت دی جو بروز احد موجود تھے انہیں سے سب کو چلنے کو کہ اس واسطے جاہز رہے کہ انکو جاہز  
ویدی تھی پس مسلمانوں نے باوجود زخموں سے چور چور ہونے کے حکم اللہ و رسول کو قبول کیا۔ پس آپ مسلمانوں کو لیکر روانہ ہوئے یہاں تک کہ حراء الاسد  
تک پہنچے تو ابو سفیان و عربین آگیا اور مشرکوں نے کہا کہ آئندہ سال ہم آؤنگے پس رسول اللہ صلعم و اس تشریف لائے پس یہ روانگی ایک غزوہ شمار  
ہوا اور اللہ تعالیٰ نے نازل فرمایا۔ الذین استجابوا للرسول الا یہ۔ رواہ ابن ابی حاتم عن عمرہ و ابن زبیر عن طریقہ عن ابن عباس۔ اور حضرت  
عائشہ سے روایت ہے کہ انھوں نے اپنی بہن کے بیٹے عروہ بن الزبیر سے کہا کہ تیرے دو قون باب یعنی زبیر ابو بکر کبھی ان لوگوں میں تھے جسکی نسبت  
اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔ الذین استجابوا للرسول الا یہ۔ کہا عائشہ نے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو احد کے روز پہنچا جو پہنچا اور مشرکین لوٹ  
گئے اور پھر مشرکوں کے واپس ہونیکا خون ہوا تو فرمایا کہ کون اُنکے پیچھے چلے چلتا ہے پس انہیں سے ستر آدمیوں نے قبول کیا جنہیں ابو بکر و زبیر  
بھی تھے روانہ تجارتی و الحاکم اور نیز معالم وغیرہ میں بھی مکر رہے کہ آپ کے ان ساتھیوں میں بعض ایسے زخمی تھے کہ ایک دوسرے کو کچھ دور  
لا کر لیجا تا پھر وہ اسکو لا کر لیجاتا اس طرح انھوں نے اپنی جانوں پر مشقت کا تحمل کیا اور حکم اللہ و رسول کی نافرمانی و توب چھوڑنا گوارا  
نہ کیا۔ اور ابن جریر کی روایت ابن عباس میں ہے کہ شتر آدمیوں نے قبول کرنے والوں میں حضرت صدیق و عمر و عثمان و علی و زبیر و سعد و طلحہ  
و عبد الرحمن بن عوف و عبد اللہ بن مسعود و حذیفہ بن الیمان و ابو عبیدہ بن الجراح بھی ہیں اور حراء الاسد میں سے آٹھ کوس کے فاصلہ پر ہو اور  
محمد بن اسحاق نے ذکر کیا کہ معبد خزاعی نے جو اسوقت اگرچہ مشرک تھا مگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے سونگہ تھا ماکہ میں چلا کر مشرکوں کو دھمکایا کہ محمد کے ساتھ  
برائے شکر ہو تم نکلے اور مارے گئے پس ابو سفیان و اسکے ساتھیوں نے نہ کی طرف بھاگ گئے اور انکو قبیلہ عبد قیس کے کچھ لوگ مدینہ آئے والے ملے ان کو  
ابو سفیان نے کچھ دینا کہا کہ محمد و انکے ساتھیوں سے دھمکا دینا کہ ہم نے شکر جمع کیا ہو تاکہ وہی موقع بدر میں نہ آویں اور اسوقت واپس جاویں پھر کہ  
وہاں یہ وعدہ ادا کرینگے۔ ان لوگوں نے حضرت صلعم کو حراء الاسد میں پا کر پیغام مذکور پہنچایا پس یہ سب ہوئے کہ جبنا اللہ و نعم اللہ  
اور ابو عبیدہ سے روایت ہے کہ حضرت صلعم کو جب قریش کے لوٹنے کی خبر پہنچی تو فرمایا کہ تم اس ذات پاک کی جیکے قبضہ قدرت میں میری جان  
ہے کہ اگر وہ لوگ لوٹتے تو اپر دوزخ کے پھر رہتے جس سے یکلثا بود ہو جائے اور مانند روایت محمد بن اسحاق کے حسن و عمرہ و قتادہ وغیرہم سے  
مروی ہے کہ یہ غزوہ حراء الاسد کے بارہ میں ہے۔ اور بعض نے کہا کہ احد کے روز جب آنحضرت صلعم اپنے اصحاب کے پاس کوہ احد پہنچے تو زبیر  
سے ابو سفیان ظاہر ہوا اور بتاؤں کے یہ کہ ایک آدمی محمد ہمارا تھا اور وعدہ کا ہمارا تھا کہ اگر تم چاہو تو اپنے فرمایا تھا کہ لمن انشاء اللہ تعالیٰ



ہیں یہ آیت ایسے بیان میں ہے شیخ ابن کثیر نے کہا کہ صحیح تو قول اول ہے کہ غزوہ حراء الاسد میں ہوا تو کہ الذین استجابوا للہ والرسول وہ نیک بندے جنہوں نے اللہ تعالیٰ و رسول کا بلا تا قبول کیا۔ مگر بعد ما اصلاہم القرع۔ باحد بعد از انکہ ہو چکی تھی انکو قرع ہر دنا حدیث زخم و جراحت جس کا درد و الم ہوتا باقی تھا۔ لذلک یب آھیلوا منہم۔ تو ان نیکوں میں سے جسے مرتبہ احسان کا کام کیا وہ اس طرح کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تابعداری کی۔ و اتقوا۔ مخالفت۔ اور اللہ تعالیٰ یا اس کے رسول کی مخالفت سے پرہیز کیا انکے لیے۔ آھر عظیم۔ ہوا آیت۔ اجر عظیم ہر وہ جنت ہے۔ ف معلوم ہوا کہ قولہ الذین استجابوا للہ والرسول قائم ہے لھذا کہ الذین استجابوا للہ من بعد اسب بندے اس مرتبہ و ثواب کے مستحق ہیں پھر اللہ تعالیٰ نے انکی مزید فیضیلت بیان فرمائی بقولہ تعالیٰ الذین قال لھم الناس۔ یہی بندے ایسے ہیں کہ انہے لوگوں نے کہا ف یعنی نعیم بن مسعود صحابی نے کہا کہ۔ ان الناس قد جمعوکم۔ تمھارے لیے جماعت جمع کی ہو لوگوں نے ف ابوسفیان واسکے ساتھیوں نے بڑا لشکر تمھارے مقابلہ کے لیے جمع کیا ہے۔ ف اخشوھم۔ سو تم انہے ڈرو ف ادرب مقام بدر میں لڑنے مت جاؤ۔ فتر اھلھا فاسکے اس کلام نے انکا یقین بڑھا دیا ف اور نزول نہیں ہوئے بلکہ اللہ تعالیٰ پر بھروسہ کیا۔ و قالوا حسبنا اللہ و نعم الوکیل اور کہنے لگے کہ اللہ تعالیٰ سہکون کافی ہر اور وہی اچھا وکیل ہے ف ہم لشکرون وغیرہ پر بھروسہ نہیں کرتے ہیں پس اللہ تعالیٰ نے انکو نعمت دنیا و آخرت سے سرفراز فرمایا۔ قصہ اسکا معلوم وغیرہ میں یوں مذکور ہے کہ دوسرے سال عدہ پر ابوسفیان ہنگامہ الطران پر تہا پھر اللہ تعالیٰ نے اسکے دل میں رعب ڈال دیا کہ وہ لوٹ گیا اور نعیم بن مسعود عمرہ ادا کرنے کو مکہ گیا تھا اس سے ملا اور شخص اسوقت مشرک تھا پھر غزوہ خندق میں مسلمان ہو کر پس ابوسفیان راہ میں نعیم بن مسعود سے ملا اور کہا کہ یہ سال قحط ہے ہر کو سال فراخ چاہیے ہر کہ میں دوسرے سال میں اور چارویں اور تین نے محمد سے بدر میں لڑائی کا وعدہ کیا تھا اب میں اس سال میں جانا چاہتا اور مجھے بڑا معلوم ہوتا ہے کہ وہ اوّل اور میں بنی نجاؤن کہ میری طرف سے وعدہ خلافی ہو سو اگر تجھے یہ ہو سکے کہ تو انکو ڈر کر مدینہ میں رکھے اور وہ باہر نہ نکلیں تو مجھے دن اونٹ دوں گا اور سبیل میں عمرو کے پاس رکھ دوں گا وہ اسکا خاں ہو اس قرار داد پر نعیم بن مسعود مدینہ میں رہا یہاں تک کہ مسلمان سامان جنگ کرنے اور مکہ کو تیار ہوں اسے کہا کہ تم کہاں جانا چاہتے ہو بولے کہ ہم نے ابوسفیان سے موسم بدر معرکہ کا وعدہ کیا ہے ہر بولا کہ تمھاری رائے بہت مجرب ہے ہر وہ تمھارے بیان آئے تو تم میں سے ٹھوڑے بچے اب تم انکے بیان ٹھٹھتے ہو دیکھو کیا حال ہو جا لانکہ انھوں نے بڑا لشکر جمع کیا ہے و اللہ تم میں سے کوئی بچ نہکلے والا معلوم نہیں ہوتا ہے ہر پس بعض اصحاب رسول اللہ صلعم نے مکتا مکہ وہ جانا پس رسول اللہ صلعم نے فرمایا کہ و اللہ میں تنہا جاؤں گا اگرچہ تم میں سے کوئی بھاوے پھر آپ شہر سواروں کے ساتھ روانہ ہوئے جو کہتے تھے کہ حسبنا اللہ و نعم الوکیل۔ اور انھوں نے اس نعیم مذکور کے قول پر التفات نہیں کیا مگر ترجمہ کرتا ہے کہ ابن عبد البر و ابن جریر نے کہا کہ اسکے بارہ میں کوئی روایت نہاد سے نہیں ہے فقط ثعلبی نے نقل کیا ہے اور سیوطی اسی طرف گیا ہے۔ مگر ترجمہ کرتا ہے کہ اس پر وارد ہوتا ہے کہ نعیم مذکور و ان تھا اسکو الناس کہنے لگے کہ اسکا جواب دیا گیا کہ اس کی جنس سے ہو لہذا اس پر اطلاق کیا گیا جیسے کہا جاتا ہے کہ فلان یرکب الخیل۔ وہ گھوڑین پر سوار ہوتا ہے۔ حالانکہ اسکے پاس ایک ہی گھوڑا ہوتا ہے اور جیسے قولہ تعالیٰ ام تحسون الناس یرحمہ صلی اللہ علیہ وسلم۔ پھر ابو شیبہ نہیں کہ شیخ ابن کثیر نے محمد بن احاف وغیرہ کی روایت سے ذکر کیا کہ الناس سے مراد گروہ عبید اللیس ہے جسکے ہاتھ ابوسفیان نے کہلا بھیجا تھا ابن عبد البر ابن جریر نے کہا کہ سکی اناہ موجود ہے مگر اس میں انقطاع و پیام ہے اور الناس گروہ عبید اللیس ہے قولہ ان الناس یعنی اس سے مراد ابوسفیان واسکے ساتھی مشرکین ہیں قولہ قد جمعوکم۔ یعنی جمع کیا ہے ہر

۱۰۸

مختارے واسطے لشکروں کو تاکہ تم کو جڑ سے ناپود کر دیں تو کہہ فاشو ہم پس اسے ڈرو۔ مراد یہ کہ تم تکلم خود انکی طرف مت جاؤ۔ ہو اسطے کہ ہکاتے والا اسی غرض سے آیا تھا کہ مسلمانوں کو مدینہ کے اندر روکے۔ قولہ فزاد ہم اسی ذلک لقول یعنی اس قول نے کہو بڑھا دیا تو کہ آیا نہ قصد لقا باللہ و یقیناً۔ اللہ تعالیٰ کے ساتھ قصد لقا و یقین کو اور مراد یہ ہے کہ انھوں نے یہ قول شکر بڑی تین کی اور اس پر کچھ التفات کیا بلکہ اللہ تعالیٰ پر اعتماد کیا اور اسی سے خلاص کیا اور طمانینت و دین کی قوت بڑھ گئی چونکہ اس خلوص کا اور رجوع کا سبب یہ قول ہوا تھا سو جس سے اسکی طرف نسبت کر دی واضح ہو کہ کلمہ حسبن اللہ نعم الوکیل کے فضائل بہ کثرت وارد ہوئے ہیں۔ حدیث میں ہے کہ جس امر کو وہ پہونچے کا خوف ہوا و حسبن اللہ نعم الوکیل کہہ کر توکل کرے تو اللہ تعالیٰ اسکے کردہ سے بندہ کو محفوظ فرماتا ہے۔ (مسند احمد سنن) چنانچہ صحابہ رضی اللہ عنہم نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ساتھ دیا اور تکلم کروانہ ہوئے منفر نے لکھا۔ وخرجوا مع النبی صلی اللہ علیہ وسلم فوافوا سوق بدر و الفی اللہ عز و جل فی قلب ابی سفیان و اصحابہ (دھ) یہ برکت ہو جانتا چاہیے کہ قولہ حسبن اللہ نعم الوکیل کی بہت تریف ہو چکا ہے ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ اس کلمہ پر پاک کو ابراہیم علیہ السلام نے مسوقت کہا تھا کہ جب مکر و ملعون نے انکو اک میں ڈالا اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے اسوقت کہا کہ جب لوگوں نے اسے کہا کہ مشرکین نے تمھارے مقابلہ کو گروہ جمع کیے ہیں کما فی روایت البخاری اور شہادین اوس سے روایت ہے کہ حضرت صلعم نے فرمایا کہ حسبن اللہ نعم الوکیل۔ ہر مخالف کے لیے امان ہو رواہ ابو نعیم۔ اور روایت ہے کہ جب کسی پیر سے خوف کر کے یہ کلمہ کہے تو اللہ تعالیٰ اس خوف سے اس کو نجات دیتا ہے (الطبرانی) اسی واسطے صحابہ رضی اللہ عنہم نے یہ کلمہ پڑھا اور مفسر حماد نے لکھا وخرجوا مع النبی صلی اللہ علیہ وسلم فوافوا سوق بدر و الفی اللہ عز و جل فی قلب ابی سفیان و اصحابہ فلم یاتوا وکان معہم تجارت فباعوا ووزحوا۔ یعنی صحابہ رضی اللہ عنہم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ روانہ ہو کر بازار بدر میں پہونچے اور ابوسفیان سردار قریش کے دسین واسکے ساتھیوں کے دل میں اللہ تعالیٰ نے رعب ڈال دیا تو وہ لوگ مقابلہ میں نہیں آئے اور صحابہ رضی اللہ عنہم کے ساتھ میں اموال تجارت بھٹے بھٹے انھوں نے فروخت کر کے نفع کمایا (دو چاند نفع اور اکھٹے روز تک وہاں ٹھہرے) قال تعالیٰ۔ فالتقلبوا۔ رجوعا من بدر۔ یعنی اللہ و فضل۔ بسطامہ و بیج گھر دھیمسستہم مسوئے من قتل او جرح۔ پس لوٹے بدر سے نعمت کے ساتھ اللہ تعالیٰ کی طرف سے افضل کے ساتھ (یعنی سلامتی و نفع کے ساتھ) نہیں چھو انکو کسی بُرائی نے یعنی قتل و جرح وغیرہ انکو کچھ نہیں پہونچی) قاتلوا رضوان اللہ۔ بطاعت و رسول فی الخرج اور انھوں نے پیروی کی رضوان اللہ تعالیٰ کی (یا میں طور کہ جہاں کے لیے جانے میں اللہ تعالیٰ اور اسکے رسول کی فرمانبرداری کی دسترجم کتاب کہ قولہ و رسولہ صلی اللہ علیہ وسلم بطاعت و طاعت رسولہ تھا کیونکہ عطف ضمیر مجرور پر ہے لیکن مفسر نے مسامح کیا۔ واللہ ذو فضل عظیم۔ علی اللہ تعالیٰ فضل و الاہوت اپنے فرمانبرداروں پر فضل عظیم فرماتا ہو جسکو لوگ نہیں سمجھتے ہیں مترجم کتاب کہ مفسر نے اس فاصلہ کا ربط بتلاوا اگر کہا جاوے کہ اللہ تعالیٰ کا نفع وغیرہ دینے میں تو فضل بسیط اور عام ہو کا فزون دہ منون سب کو شامل ہو جواب یہ کہ فضل بنظر حقیقت و انجام ہو اور انجام فقط منون کے واسطے بہتر ہے اگرچہ نفع وغیرہ دینا ہی نعمت میں منون کا ضرب شامل میں فرق یہ ہو کہ منون کے واسطے کرامت ہوتا ہو اور کا فزون کے لیے استدراج ہو یعنی وہ اپنی گمراہی میں اور زیادہ پائون پھیلائے میں نظیر اسکی لڑائی کی فتح شکست ہو چنانچہ بدر میں معجزہ کے طور پر کا فزون کو نعمت شکست دی پھر احداث باوجود مخالفت اہل اسلام کے اول میں فتح و نصرت عظیم تھی حتیٰ کہ کا فزون نے خوف بدر سے بھاگنا شروع کیا لیکن اہل ایمان کو آزمائش میں ڈالنا کہ صدق پر ظاہر ہوں اور کا فزون کا غرور بڑھا اور سمجھے کہ یوں ہی ہوا کرتا ہے اور ہمارے بتوں نے ہماری مدد کی۔ اور اہل ایمان کو کمر آزمائش کے لیے اس جہاں باز رہ کر وقت ایک شخص نے شیطان کا پیام کہنے کی اجازت لی تم ڈرو کہ کفار بہت کثرت جمع ہیں

یعنی تمام کام کا انجام نہیں ہے ابیر پر ہو اور قبضہ قدرت موثر حقیقی نہیں ہے تو اس وقت بھی مومنوں نے اسکو رد کر دیا کہ یہ درمیانی سبب کچھ نہیں ہیں حتیٰ کہ اللہ تعالیٰ چاہے تو ایک مہاجرین کو جملہ کافروں پر فتح دے اور چاہے کافروں کو یوں ہی ہلاک کر دے اور یہ درمیانی سبب کچھ نہیں ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔ اِنَّمَا ذَلِكُمُ الْقَوْلُ الَّذِي يَخْتَلِفُ فِيهِ الْكُفْرُ وَالْاِيْمَانُ - یعنی جسے جسے کہا کہ ان الناس قد جمعوا لكم - لوگوں نے تمہارے مقابلہ کے لیے بڑا جاکو کیا ہو۔ تم انہیں ڈرو۔ تو یہ کچھ نہیں سوائے اسکے کہ الشیطان - شیطان ہو کہ - یخوف - کم - اور لیکن - الکفار ذراتا ہو (تکو)، اپنے دوستوں (ای کفار سے) مترجم کہتا ہو کہ شیطان اہل طاعت کو طرح طرح کے خوف دلاتا ہو چنانچہ جہاد میں کافروں کی کثرت و غلبہ خوف دلاتا ہو اور زکوٰۃ دینے میں فقیر ہوجانے کا اسبواسطے حدیث میں آیا کہ جب ایسا وسوسہ پائے تو لاجول پڑھے اور اسی پر یقین کرے کہ کام اور جہاد میں کہے کہ حسنا اللہ ونعم الوکیل - اور دیگر مقامات کا بیان اپنے اپنے موقع پر آو گیا۔ اجمال یہ شیطان ہو کہ تمکو اپنے یاروں یعنی کافروں سے ڈراتا ہو۔ فَلَا تَخْأَفُوهُمْ وَخَافُوْنِ - فی ترک مری پس تم شیطان کے یاروں سے مت ڈرو اور مجھے ڈرو یعنی میرا حکم چھوڑنے میں ڈرو کہ کوئی عذاب سے بچانے والا نہیں ہر خوف خافون دراصل خافون تھا اور یہ یا تم کو کثرت سے حذف ہوتی ہے اور منے یہ کہ ڈرو مجھے یعنی میرے حکم پر بندگی چھوڑنے میں مجھے ڈرو اور یہ منے نہیں کہ اللہ تعالیٰ کی ذات پاک سے ڈرو کیونکہ اللہ تعالیٰ کی محبت لازم ہے اگرچہ اسکے منے یہ بیان ہوے کہ اسکے حکم کی اتباع کرے لیکن اتباع دراصل محبت کا لازمہ ہو۔ پھر نیک بندوں کو پیش دلایا بقولہ تعالیٰ - اِنِّ كُنْتُ مُوَدِّعًا لِّلَّذِيْنَ اٰمَنُوْا - اگر تم مسلمان ہو یعنی سچے مومن ہو تو مجھ سے ڈرو۔ یہ جزا محذوف ہے باقی کی دلالت سے حذف ہوئی خلاصہ یہ کہ تم شیطان کی بات مت مانو اگر مومن ہو اور اللہ تعالیٰ نے ہی مقام امتحان رکھا ہو اور واضح ہو کہ شیطان واسکے یار تمام جہان کیسے ایک ذرہ مجال نہیں ہے کہ تصرف کر سکے ولیکن اللہ تعالیٰ نے ہر ایک کے پسند واسکا نتیجہ و انجام رکھا ہے پس شیطان واسکے یاروں نے دنیا و جہنم اختیار کی ہے اگرچہ انجام جہنم کو نہیں جانتے بلکہ جہنم ہی سے شکر ہو کہ شیطان کے قبضہ میں ہیں اور اللہ تعالیٰ نے مومنوں کو ارشاد فرمایا کہ تم آخرت و جنت اختیار کرو کہ وہ دار کرامت ہے اور دنیا میں جسکو کافروں نے اختیار کر لیا ہے انکے ساتھ ان قواعد شرعیہ پر بسر کرو کیونکہ کافروں نے دار جنت تم کو دیدیا ہے تو تمہیں اسی دنیا سے کولیا پس انصاف کرو اور دنیا کو اللہ تعالیٰ کے نام پر قربان کر دو کیونکہ دنیا و ما فیہا و ما تاسوا و زمین سب اسی کی ملک ہے۔ (ص ۱۱۰) اسکی بیکریہ سے ثابت ہوا کہ جہاں کی خالص نیت ہو تو ذیل میں تجارت کا قصہ بھی مضر نہیں ہے جسے صحیح میں صریح اجازت مذکور ہوئی ہر حرف عرائس میں ہے کہ قولہ تعالیٰ الذین استجابوا للہ وارسولہ حق عروج کی دعوت قبول کرنا اسطرح ہے کہ اسکی محبت سے طاعت ہو اور اسکے قرب کے مطالب و کرامت کا شوق ہو مترجم کہتا ہو جو لوگ اللہ تعالیٰ کی یاد میں ہیں وہی اسکے مقرب ہیں یعنی اسکے نام پاک کے مصاحب ہیں لکھا جابر فی الحدیث اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی استجابت اسواسطے کہ اللہ عزوجل کے احوال و صفات کے ہمارا پیر موجود ہیں۔ اور ہمیں اشارہ ہے مقام اتحاد کی طرف کیونکہ امر واحد ہے اور اللہ عبادہ تعالیٰ نے انکو حسن ارادے سے موعود کیا کہ اسکی محبت و طلب تقرب میں ارادہ وثق رکھتے اور اپنی حاشین صدقہ کرتے ہیں اگرچہ جنگ احزاب زخم برداشت کر چکے ہیں چنانچہ فرمایا من بعد ما اصابکم القرح - اور واسطی نے کہا کہ اللہ تعالیٰ کی استجابت تو یقین و حدیث ہے اور رسول کی استجابت اسطرح کہ اسکے حکموں کی پیروی اور اسکی ملامتوں سے پرہیز کر یعنی بسر چشم اسکی شریعت کا قبول ہے کہ قولہ تعالیٰ للذین استجابوا للہ وارسولہ عظیم جو لوگ مقام احسان کو پہنچے یعنی امتحان میں اللہ تعالیٰ ہی کو دیکھتے رہے اور پرہیز رکھا تمام ان چیزوں سے جو اللہ تعالیٰ اور اسکے بندوں کے درمیان حجاب ہوتے ہیں تو انکو اجر عظیم ہے تقویٰ یہ کہ اپنے نفس واسکے ہوا جس سے بچے جبکہ انھوں نے اپنی حراو سے نکل کر مراد حق کو قبول کیا۔ اور اجر عظیم یہ ہے کہ جو اللہ تعالیٰ نے انکے واسطے آخرت میں مہیا کرنا فرمایا ہو اور مجاہد اسکے یہ کہ انکو اپنے دیدار تک پہنچانا



بدون سچ و عتاب حساب و حجاب کے اور بعض نے فرمایا کہ للذین احسنوا منهم - یعنی جن لوگوں نے حضرت مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کے فرمان کو قبول کیا اور اسکی مخالفت سے پرہیز کیا ظاہر و باطناً تو انکے واسطے اجر عظیم ہو یعنی حق عزوجل کی مجاورت و مشاہدہ دین انکو درجہ ملے گا اور استاذ نے فرمایا کہ حق عزوجل کی استجابت باسین طور کہ اسکے وجود پاک کی حقیقی تصدیق کرے اور استجابت رسول علیہ السلام باسین طور کہ جو اس نے حدود فرمائی ہیں انہیں کے سوا حق اپنی عادت رکھے اور استجابت حقیقی صفا در حق ربوبیت ہو اور استجابت رسول صلعم و فہم در اقامت عبودیت قولہ القرح اشارت ہو کہ استبرائے حال میں رخصہ و جرح سے فزعش ہوتی ہو پھر وہ حسنا اللہ و نعم الوکیل - کہ مستقیم ہوے چنانچہ حدیث میں ہے کہ لا یلغ المؤمن من جہر من یؤمن ایک خنہ سے دوبار زخم نہیں کھاتا - ہ (المترجم) قولہ للذین احسنوا منهم حسان یہ کہ تو اللہ تعالیٰ کی عبادت کرے گو یا تو اسکو دیکھتا ہو اور وہ مشاہدہ ہو و اتقوا - پس اگر تو اسکو نہ دیکھے تو وہ مجھکو دیکھتا ہو اور میرا قبہ در حال مجاہدہ ہو - اجر عظیم - اہل ہدایت کے واسطے کسی وقت پروردگار ہدایت کے واسطے فی الحال ہے - قولہ تعالیٰ فلا تخافوہم و خافوہ ان کنتم مؤمنین - پاکیزہ کیا حق سبحانہ تعالیٰ نے درگاہ کبریائی کو قسمت غیبیہ سے اولیٰ پر کیا شرکت کے وہم کو حضرت جلال سے - چنانچہ فرمایا خافوہم یعنی تمہی سے خوف کرو اس بات میں کہ تمہارے ہر کسی غیر کی طرف التفات کریں - اور جس وصف کمال کا او تعالیٰ حق ہو اسکو ہر شیطان وغیرہ سے دور کیا جو اسکا حق نہیں ہو اور خوف دلا یا اپنی ذات سے اپنے بندوں کو اپنے حقوق ربوبیت کا اور اس خوف میں غیر کا کوئی حصہ نہیں ہو - ایمان کے خوف و امید کو مل بران میں وقوع امتحان کے وقت ملا دیا پھر جب مشاہدہ ہو گیا تو انور ربوبیت ظاہر ہو جاتے ہیں اور خوف کی علت جاتی رہتی ہے - ان لوگوں کی کمال بزرگی دیکھو کہ انکو اپنی ذات سے خوف دلا یا نہ اپنے عذاب سے جسے غیر سے خوف کیا وہ حق تعالیٰ کے ساتھ شرک کا مل ہو جاتا ہو حال نہ جسے تمہی سے خوف کیا وہ محل ایمان میں ہو اور جسے غیر سے خوف کیا وہ محل شرک میں ہو اور یہ شرک حقیقی ہے - اور واسطیٰ نے کہا کہ ایمان کی شرط میں سے خوف ہو اور علم کی شرط میں سے خشیت ہو اور یہی اشارہ ہے بقولہ تعالیٰ انما خشی اللہ من عبادہ العلماء - اور ابن عطاء نے فرمایا کہ جب تک تم طریقہ پر ہو مجھے خوف رکھو کیونکہ جسے خوف چھوڑا اسے راہ مستقیم کو چھوڑ دیا اور کہا گیا کہ ایمان خوف و امید کے درمیان ہو (ع) پھر اللہ تعالیٰ نے اہل ایمان کو بیود وغیرہ مشرکوں و منافقوں کے دائرہ و قبا ح سے تھیک فرمایا بقولہ تعالیٰ وَلَا يَجْزِيكَ الَّذِينَ يَرْجُونَ فِي الْكُفْرِ أَنَّهُمْ لَن يُضَرُّوا وَاللَّهُ لَسَيَّاطُيرٌ يُدَبِّحُ الْأَجْمَلُ اور ترجمہ کو عظیم نہ آوے ان لوگوں سے جو کفر کرنے دڑتے ہیں وہ نہ بگاڑ سکیں گے اللہ کا کچھ اللہ چاہتا ہو کہ نہ دبو سے کہم خطائی لاخوتہم و کہم عذاب عظیم - ان الذین اشرکوا الکفر لا یجوز لکن تبصروا اللہ شہداء و کہم عذاب الیم - ولا تحسبن الذین کفروا انما هم لی کہم خایر لا یفسدہم انما هم لی کہم لیزد ادوا ایمانہم و کہم عذاب مہین - ما کان اللہ لیزد المؤمنین علی ما انتم علیہ حتی یمیز الخبیث من الطیب و ما کان اللہ لیطلکم علی الغیب و لکن اللہ یختی من سرسلہ من یشاء فامنوا باللہ کہم خایر لا یفسدہم انما هم لی کہم لیزد ادوا ایمانہم و کہم عذاب مہین - ما کان اللہ لیزد المؤمنین علی ما انتم علیہ حتی یمیز الخبیث من الطیب و ما کان اللہ لیطلکم علی الغیب و لکن اللہ یختی من سرسلہ من یشاء فامنوا باللہ



اور اس کے رسولوں پر اور اگر تم یقین پر رہو اور پرہیزگاری پر تو تلو ٹرا ثواب ہو  
وَ لَا يَجْزِيكَ - لعنم الیاء و کسر الزاء و لفتحها و ضم الذاء من حزن لغت فی آخر ذہ - یعنی نافع کی قرائۃ میں مجازاً لعنہ یا رخصت  
کسو زار معجزہ ازیا با فعال ہو اور باقیوں کی قرائۃ میں مجازاً لفتح یاء و ضم زاء ارشاد ثانی مجر د مصفوم عین المضاع ہو یعنی از حزن - غلگین کیا  
اسکو جو اعوذ کے معنی میں ہو جیسے اول قرائۃ مذکور ہوئی۔ بہر حال معنی یہ ہیں کہ نہ غناک کریں بجلو۔ اَلَّذِیْنَ یَسَارِعُونَ  
فِی الْکُفْرِ - جو مسارعیت کرتے ہیں کفر میں۔ اسی یعنون فیہ سر لعلانصر و ہم اہل مکہ و المتفقون ای لا انتهم لکفر ہم - یعنی گرتھیں  
کفر میں جلدی کر کے کیونکہ کفر کے معاون ہیں اور یہ لوگ اہل مکہ اور منافقین تھے اور حال معنی یہ کہ تو بہت غم میں نہو جا انکے کفر کرنے سے  
اور بعض نے کہا کہ ایک قوم مرتد ہو گئی تھی پس نبی صلعم کو غم ہوا پس اللہ عزوجل نے آپ کو تسلی دی۔ اور بعض نے کہا کہ سب کفار کے واسطے  
عام ہو قسیر می نے کہا کہ کافر کے کفر پہ غناک ہونا ثواب کی بات ہو لیکن نبی صلعم افراط سے غناک ہوتے تھے چنانچہ فرمایا فلا تذہب  
نفسک علیہم حسرات۔ اور فرمایا فلعلک بانع نفسك علی آثارہم الآتیہ۔ پس اللہ تعالیٰ نے ایسے غناک ہونے سے منع فرمایا اور ظاہر وجہ  
غم یہ بھی کہ دیگر اہل ایمان کو اپنے ضرر پہنے اور خود وہ دوزخ کے کندھے سے ہوں پس اللہ عزوجل نے دونوں باتوں کو بیان دور فرمایا  
کہ۔ اِنَّهُمْ لَنْ یَضُرُّوْا اللهَ شَیْئًا۔ بفحلم وانما یضرون انفسہم۔ یعنی وہ کسی چیز سے نہیں پہونچا سکتے ہیں اللہ تعالیٰ کو ف  
اپنے فعل سے اور کفر کے اندر مسارعیت کرنے سے یا اولیاء اللہ کو کچھ ضرر نہیں پہونچا سکتے ہیں اپنے فعل سے کیونکہ اللہ تعالیٰ انکا ناصر و جان  
بھی ہے کہ اپنے آپ کو ضرر پہونچاتے ہیں کیونکہ انجام کار میں رسکا وبال انھیں پہونچتا ہے تو اسکی حکمت فرمائی کہ۔ مَرَدُّکُمَا لِلّٰهِ اَلَّا یَجْعَلَ  
لَهُمْ حَظًّا۔ نصیباً۔ فی الآخرۃ۔ اسی العجبتہ فلذلک خذ لیم۔ اللہ تعالیٰ چاہتا ہو کہ نہ کرے انکے واسطے کوئی حظ یعنی حصہ  
آخرت میں ف لینے بہت میں پس اسی واسطے انکو مخدول کرو یا۔ حاصل آکر اللہ تعالیٰ کی مشیت و ارادہ انکے حق میں یوں ہی متعلق ہو  
ہر ایک خاص حکمت کے ساتھ جو فہم مخلوق سے باہر ہو اور جو اللہ تعالیٰ کا ارادہ ہو وہ ضرور واقع ہوگا پس غم کھانا نا بے سود ہو اور یہی  
دیگر آیات کثیرہ میں مصرح ہو کہ ارادہ الہی متعلق ہے جس سے کافر کا کفر اور مومن کا ایمان مانع ہوتا ہے اور اس میں دلیل ہے کہ خیر و شر ارادہ الہی ہے  
اور اس سے معتزلہ وغیرہ کار و ہو گیا جو کہتے ہیں کہ بندہ اپنے اعمال پہ نو وقادر ہے بلکہ سب تقدیر الہی ہے۔ اور غایت درجہ یہ کہ کمال کی  
حکمت نہیں معلوم ہے حالانکہ حکمت الہی سبحانہ تعالیٰ صفت پاک ہے اسکا ادراک محال ہے لیکن یہ کو عدل الہی معلوم ہے تو ضرور جان کافروں  
کی رکافات بدل ہی ہوں لہذا انکے حق میں کفر مقدر ہے اور جو تقدیر پر ایمان نہیں لایا وہ کافر ہے اور یہی مذہب آیات واحاد سیاق صحیحہ سے ثابت ہو  
اور اسی پر صحابہ و تابعین و سلف صالحین کھپے پس ایمان کی ثابت سے معلوم ہوا کہ جو تکذرا دہ الہی انکے حق میں حکمت کا ملکہ کے ساتھ یوں ہی متعلق ہوا  
اس سبب سے وہ مخدول و کافر ہیں کہ انکے لیے آفت میں جنت سے کچھ نصیب نہیں بلکہ۔ وَ لَهُمْ عَذَابٌ عَظِیْمٌ۔ فی النار۔ انکے واسطے  
دوزخ میں عذاب سخت ہے کیونکہ انھوں نے ایمان و آخرت کو چھوڑ کر کفر و دنیا کو اختیار کر لیا گو یا موتی دیکر بخش نہیں لیا تو یہ خود بخود لائق جزا ہیں  
اِنَّ الَّذِیْنَ اشْکَرُوْا لَکُمْ یَسْبَحُ بِحَمْدِکَ اَیْمَانً۔ اسی اخذ وہ مدح میں لوگوں نے ایمان کے بدلے کفر مول لیا یعنی لے  
لیا کفر کو بدلے ایمان کے باسن طور کہ دو تون میں سے کفر کو اختیار کر لیا۔ لَنْ یَضُرُّوْا اللهَ۔ یکفر ہم۔ شَیْئًا۔ تو وہی لوگ ہرگز  
کبھی ضرر نہ پہونچا سکن گے اللہ تعالیٰ لینے اولیاء اللہ تعالیٰ کو سبب اپنے کفر کے۔ کچھ بھی وَلَهُمْ عَذَابٌ اَلِیْمٌ



برگزیدہ کرتا ہوا اپنے رسولوں میں سے جسکو چاہتا ہوتا ہے اسکو اپنے غیب پر مطلع کرتا ہے جیسے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو منافقین کے حال پر مطلع کر دیا۔ حالانکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو منافقین کے حال پر واقف تھا لیکن وہ حکمت سے بھی واقف تھے کہ اسکو موقع پر رکھتے تھے چنانچہ حضرت عمر نے بسا اوقات عرض کیا کہ یا رسول اللہ وہ منافق ہو تو اجازت دیجیے کہ اسکو قتل کر دوں آپ منع فرماتے کہ میں اسکی عمر بڑھانے دے اور ایسے ہی ذوالخوہرہ خارجیوں کا جبر علی تھا اسکی نسبت بھی حضرت عمر نے قتل کر دینے کی اجازت مانگی آپ نے فرمایا کہ اسکی عمر بڑھانے دے اسکی نسل سے ایسے ایسے لوگ پیدا ہونگے یعنی خارجیوں کے علامات فرمائے اور قتل کی اجازت نہ دی اور ایسے ہی واقعہ احد کا حال جانتے تھے چنانچہ آپ کا خواب مروی ہوا جیسا کہ اول قصہ میں ذکر ہو چکا ہو۔ اور جاننا چاہیے کہ آپ میں خود ملکہ کوہر اور علمائے بھی نصرت کر دی کہ علم غیب جانتا چاہیے ان سے ثابت ہوتا ہے اور بعض دیگر آیات سے ثابت ہوتا ہے یہ جزوی علم غیب ہی جزوی علم غیب ہوا پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مطلع تھے اور وہ بھی بدون اطلاع دینے اللہ تعالیٰ کے نہیں ہوتا ہوا اور یہ علم غیب کلی و مطلق تو وہ سوائے حق عزوجل کے اور کوئی نہیں جانتا ہوا اسواسطے کہ وہ تو علم ہر جو صفت باری تعالیٰ ہوا اور یہ صفت کسی مخلوق میں پیدا ہو جانا غیر ممکن ہو۔ اور بسا اوقات اسرار الہی حکمت کاملہ اس کو مقتضی ہوتی ہے کہ بندہ اس میں اس کو بھاننے کہ اسکے گھر میں کیا حال ہے اور اسکے سفر میں کیا انجام ہو گا پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نبیانا کہ حضرت عائشہ کو جن منافقوں نے بنیان لگایا اسکا کیا حال ہو گا کہ جلا کر دینے کا خیال پیدا ہوا اور حضرت علی کرم اللہ وجہہ نے کہا کیا رسول اللہ عورتیں بہت ہیں آپکو جلا کر دینا چاہتا ہے لیکن آپ ذرا تحقیق تو کر لیں یہاں تک کہ قرآن مجید نازل ہوا اور حضرت عائشہ کی بر اہت ہوئی اور ان آیات میں جن میں واسطہ بیان ہوا ہے دلیلیں ہی بہت سے وقائع واقع ہوئے چنانچہ علم سنت جانتے والے پر پوشیدہ نہیں اور ایسے ہی حضرت یعقوب علیہ السلام کو حضرت یوسف کے چاہ کفان میں ہونے کی خبر ہوئی اور مصر سے اس کے پیر میں کی خوشبو سونگھی اور ایسے ہی حضرت امام حسینؑ کو سفر شام و مدائن کو بلا کی خبر ہوئی اور تقدیر نے پردہ ڈال دیا حالانکہ روایات سے ثابت ہے کہ اس خبر سے امام حسین علیہ السلام نے وقت وفات کے آگاہ فرمایا اور حضرت صلعم کو حضرت جبریل علیہ السلام کے بیان سے خبر ہو گئی تھی پس حال یہ کہ جو شخص اسکا معتمد ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو بالکل غیب کا علم تھا وہ افراط کرتا ہوا اور خوف کو بہت زیادہ کر دیا اور جو شخص کہتا ہے کہ حضرت صلعم مثل دوسروں کے تھے ہر بات پر جبریل آتے اور آگاہ کرتے تب ہی خبر ہوتی تو اسے تقریباً ایک اوغٹہ ہی ہے جو اوپر مذکور ہو گیا تو نہیں دیکھنا کہ روایت ابن عباسؓ میں جو خواب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا پروردگار عزوجل کو دیکھنے کا روایت ہو رہی ہے کہ حضرت مافی السموات و مافی الارض میں نے سب جان لیا جو کچھ آسمانوں و زمین میں ہے۔ حال یہ کہ ہر ایک اللہ تعالیٰ نے علم دیا تھا وہ جانتے تھے اور حدیث میں فرمایا کہ جو میں جانتا ہوں اگر وہ تم جانتے تو کم ہوتے اور بہت روتے۔ **فَاَهْمُوا بِاللّٰهِ وَرَسُولِهِ** **وَإِنْ تَوَلَّوْا يَنْفِقْ** **فَكَفَرُوا** **أَجْرٌ عَظِيمٌ** پس ایمان لاؤ اللہ تعالیٰ کے ساتھ اور اسکے رسولوں کے ساتھ اور اگر تم ایمان لاؤ اور یحود یعنی نفاق سے، تو تمھارے واسطے ثواب عظیم ہوتا عر اس البیان میں مذکور ہے کہ قولہ تعالیٰ **وَالَّذِينَ يَلْمِزُونَ فِي الْكُفْرِ** اللہ عزوجل نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو قتل و صلی کے بڑے امور میں امتحان فرمایا کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو محزون کر دیا اس طرح کہ کفار نے کفر پر اکتفا اور آپ کو خوف دلا یا پھر اللہ عزوجل نے اس آیت میں حضرت صلعم کو حکم دیا کہ بطون معانی پر نظر کریں حتیٰ کہ قلب سے تمام حزن ماندہ جو غیر کی طرف سے تصور میں جاتے رہتے ہیں کیونکہ جب حق عزوجل کی معرفت میں استحکام ہو تو اس کے قلب سے غلوں کے کلام بالکل نازل ہو جاتے ہیں۔ واسطی نے فرمایا کہ حزن جملہ احوال میں ہے اور حقیقت میں ان لوگوں کے واسطے توفیق و تیسرہ ہے کہ تعالیٰ انہم لن یضر اللہ شیئاً۔ میں اللہ عزوجل نے خبر دی کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو کمال اہتمام و شفقت ہوا اللہ تعالیٰ کی شریعت و اسکے دین کے انتظام پر چنانچہ خبر دی کہ **وَالَّذِينَ يَلْمِزُونَ فِي الْكُفْرِ** اس واسطے کہ

لال آنحضرت صلعم کو ہی جنت سے تھا اور حال یہ کہ تو علمین مت ہوا سوا سطلے کہ سات کبر بانی گراہوں کی گراہی کے ہجوم سے پاک ہو  
 قولہ تعالیٰ وما کان اللہ لیلعلکم علی الغیب۔ اللہ تعالیٰ کے یہاں چند طرح کے غیب ہیں اول غیب ظاہر۔ دوم غیب باطن سوم غیب الغیب  
 چہارم سر الغیب۔ پنجم غیب السر۔ یک غیب ظاہر تو وہی ہے جس کی اللہ تعالیٰ نے امر آخرت وغیرہ کی خبر دی ہے اور سر کوئی مطلع نہیں ہوتا مگر  
 وہی جو مقام لقیین کو پہونچ گیا ہو اور جو اس مقام کو پہونچا وہ نفس کے شواغل و خطرات شیطانی سے خارج ہوتا ہے لیکن حد تقاضا پر ہونے سے  
 دیدار آخرت ہی ہوتا ہے اس واسطے کہ لقیین تو خود خطرات ہیں اور یہ خطاب باہن مستغنی عنہما اور غیب باہن سو وہ غیب ان ہفتوں  
 کا ہے جو مقرر کر کے چشم اعتبار سے پوشیدہ ہیں اور یہ خطاب اہل ایمان کا ہے اور غیب الغیب تو وہ فعال میں صفات کا غیب ہے اور یہ غیب  
 یہ خطاب مریدین کو ہے اور سر الغیب تو وہ صفت میں نور ذات ہے اور یہ خطاب محبین کو ہے اور غیب السر تو وہ عینیت قدم ہے کہ اس پر بھی کوئی مخلوق  
 نہیں ہو سکتا۔ پس قولہ تعالیٰ وما کان اللہ لیلعلکم علی الغیب۔ میں خطاب تمام انبیاء و مرسلین و ملائکہ مقربین و صدیقہ و صوفیہ و عارفین و صوفیہ  
 کو ہے پس اس سے یہی غیب مراد ہے جس پر کوئی مطلع نہیں ہو سکتا اس واسطے کہ ازسیت تو اس سے پاک ہے کہ کوئی مخلوق اسکو ادراک کر سکے پس تمام  
 سب مخلوق اس کے احاطہ کرنے سے خارج ہیں لیکن ہمارے بنی صلی اللہ علیہ وسلم کو یہاں ایک قرب خاص ہے کہ جو سبکو میسر نہیں اور وہ طرح کہ انہیں  
 سے بعض معانی آنحضرت صلعم کو کشف سے منکشف کیے گئے اور یہ ازل ہی میں ہو گیا تھا مگر یہ بصفت ادراک احاطہ نہیں ہے اور یہی فرمایا لیکن اللہ  
 یجتبیٰ من رسلہ من یشاء مثلاً محمد و عیسیٰ و موسیٰ و ابراہیم صلوات اللہ علیہم اجمعین کے پس آنحضرت صلعم تو اس عدم برگزیدگی میں بھی شامل ہیں اور  
 خصوصیت خاصہ سے بھی سرفراز ہیں اور باقی فقط عموم برگزیدگی میں ہیں مگر ادراک کسی کو نہیں ہے۔ اور یہ دوسری آیت میں شریح ہے کہ  
 فرمایا عالم الغیب فلا یظہر علی غیبہ احاطا لامن الرضیٰ من رسول۔ اور یہ وہی شخص ہے جو اپنے اوصاف سے فانی ہو و صفات حق سے متصف ہو اور  
 ظاہر کر دیا کہ بعض غیب ہم نے بنی صلی اللہ علیہ وسلم پر ظاہر کر دیے ہیں چنانچہ فرمایا لیکن اللہ یجتبیٰ من رسلہ من یشاء یعنی محمد صلی اللہ  
 علیہ وسلم اور حکم غیب ہے اور حکم بر غیب ہے جیسے حضرت صلعم نے دس صحابہ رحمہ کو قطعی جنتی ہونے کو فرمایا یا مانند اسکے اللہ عزوجل کی طرف

سے خبریں فرمائیں جو دنیا و آخرت کو شامل ہیں  
 وَلَا یَحِیْسِبَنَّ الَّذِیْنَ یُخْلَوْنَ بِمَا آتٰہُمُ اللّٰهُ مِنْ فَضْلِہٖ ہُوَ خَیْرَ اَلْہِمَّ ط بَلْ ہُوَ  
 اور نہ خیال کریں جو لوگ غل کرتے ہیں اس چیز کے ساتھ جو اللہ نے انکو اپنے فضل سے دی کہ یہ بہتر ہوا انکے حق میں بلکہ یہ  
 شَرُّ لَہُمْ ط سَبِطُو قُوْنَ مَا یُخْلَوْنَ اِیْہِ یَوْمَ الْقِیْمَۃِ ط وَلِلّٰہِ مِیْرَاثُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ  
 براہی انکے حق میں عنقریب طوق ہو کر پڑے گی جس چیز کا غل کیا تھا قیامت کے روز اور اللہ ہی وارث ہے آسمانوں و زمین کا  
 وَاللّٰہُ بِمَا تَعْمَلُوْنَ خَبِیْرٌ  
 اور اللہ جو کرتے ہو سہ جانتا ہے

وَلَا یَحِیْسِبَنَّ۔ بالبار و التار۔ یعنی بتا رہا فوقیہ البوعامرو نافع و حمزہ کی قرأت ہے پس خطاب آنحضرت صلعم یا ہر لائق خطاب کو ہوگا  
 رمت خیال کران لوگوں کو جو غل کرتے ہیں اس چیز میں جو اللہ تعالیٰ نے انکو دی اپنے فضل سے کہ وہ انکے حق میں بہتر ہے اور با برحقیت  
 باقیوں کی قراۃ ہو پس الذین یخجلون اسکا فاعل ہوگا یعنی جو لوگ غل کرتے ہیں اس چیز سے جو اللہ تعالیٰ نے اپنے فضل سے انکو عطا کی تو وہ  
 خیال نہ کریں کہ انکے لیے بہتر ہے۔ الَّذِیْنَ یُخْلَوْنَ۔ غل اصل لغت میں یہ کہ مانع ہو انسان حق واجب کو اور جسے ہن مال کو



نہا جو اسپر واجب ہوا تو وہ نخل میں کھائے گا اور قاسوس میں ہر نخل ضد کر م ہو اور کثرت سے جیشین اس نخل کی مذمت میں وارد ہیں اور  
 بد اخلاق میں یہ بدتر ہے مگر جم کہتا ہے کہ شرع میں نخل وہی ہے جو معروف شرعی طور پر خرچ کرنے میں بخرن حجت مال کے کو تا ہی کرے حتی کہ  
 اگر اس نے شرع کے دستور سے اپنے اہل و عیال کے خرچ میں کمی کی تو بھی اس نخل کی صفت ہو۔ بالجمہ یہ شرط ہے کہ جو کچھ اللہ تعالیٰ  
 نے روزی کیا اس کے موافق حساب سے جو کچھ شرع حکم دے خرچ کرے اس پر اسے فرمایا۔ **بِمَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ**  
 اپنے نخل کرتے ہیں اس چیز کے ساتھ جو اللہ تعالیٰ نے انکو اپنے فضل سے دی ہے۔ پس جو کچھ اللہ تعالیٰ نے دیا اس میں اپنے اہل و عیال کے خرچ کا  
 خیال کرے اور کپڑے کا اور کسی قدر اپنے وقت حاجت کا پھر حق اللہ تعالیٰ کو بھول نہ جائے اگر بکے اور طریق شرعی سورہ بقرہ آیہ نفقہ کی تفسیر میں  
 مذکور ہو چکا ہے۔ پھر جانتا چاہیے کہ بعض نے آیہ کریمہ کو ایسا ہی عام رکھا ہے جیسا میں نے نخل کی مذمت میں بیان کیا اور پھر نے نخل کو زکوٰۃ سے  
 مخصوص کیا یعنی نخل کرے یا نہ طور کہ اسکی زکوٰۃ مذ سے اور یہ اس صورت میں کہ اللہ تعالیٰ نے اسکے پاس بطور معروف شرعی خرچ کرنے کے  
 بعد اتنا بچا دیا ہو کہ تاون روپیہ سکہ انگریزی یا باون تولہ چاندی ہو اور ائمہ حنفیہ کے نزدیک اگرچہ زیور و شیشہ و دیگر اشیاء خضعتہ ہو کہ  
 اسکو منہا کرنے کے بعد مقدار مذکورہ میں کمی آوے تو اس مقدار میں ایک روپیہ یا پچھپے زکوٰۃ مذ سے بلکہ نخل کرے و ایسا ہی دیگر مفسرین نے نخل  
 کو زکوٰۃ سے مخصوص کیا اور حق وہ ہے جو سراج میں فرمایا کہ اکثر علما کے نزدیک اس نخل سے منع واجب ہوا ہے نہ مستحب یعنی جو وہی ہو کہ مذ سے  
 اور اسپر کی وجہ سے استدلال کیا اول آنکہ آیت کریمہ سخت عذاب کے وعید پر دلالت کرتی ہے اور ایسی وعید وہی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے نخل کو  
 نخل پر مذمت کی یعنی عذاب کا وعدہ دیا جو ترک واجب ہو تا ہو اور جو چیز نخل ہو اسکے ترک پر وعدہ عذاب نہیں ہوتا ہے سو آنکہ حضرت صلعم  
 نے فرمایا کہ نخل سے بدتر کوئی بیماری نہیں ہے۔ پھر واجب خرچ کے چند اقسام میں از انجملہ اپنی جان پر اور اپنے اقارب پر خرچ کرنا عذاب ہے جو واجب  
 ہے از انجملہ زکوٰۃ ہے۔ از انجملہ اسوقت کہ مسلمان لوگ ایسے دشمن کے دفع کرنے میں جو انکے جان و مال کا قصد کرتا ہو مال کی حاجت رکھتے ہوں پس  
 واجب ہو کہ ایسے لوگوں پر خرچ کرے جو مسلمانوں سے ہر دشمن کو دفع کریں۔ از انجملہ جو شخص مضطر ہے اسے فاقہ گزین کہ دراصل ہر نخل کو  
 اتنا ضرور رکھنا چاہیے کہ سدر من ہو۔ پس ایسے نخلوں کو اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ ایسے نخل میں خیال نہ کریں کہ۔ **كَلِمَةً يَخْتَارُ**  
**لَهُمْ** بہتر ہے انکے واسطے مفعول ثانوی الضمیر للضمیر والافن غلیم مقدار قبل الموصول علی القوفانیۃ قبل الضمیر علی التثانیۃ یعنی غیر انکو نصب  
 ہے ہوا واسطے یہ لایسین کا مفعول ثانی ہر خواہ کوئی قراءۃ لیجاء سے اور ضمیر ہو یا چونکہ مرفوع ہو لہذا وہ مفعول نہیں ہو سکتی بلکہ ضمیر فصل ہے پھر  
 پہلا مفعول غلیم ہے وہ بنا بر قراءۃ تار فوقانیۃ کے موصول سے پہلے مقدار ہر اور ولا تحسن نخل الذین یخلون انما اور بنا بر قراءۃ تار تحتانیۃ کے ضمیر  
 فصل سے پہلے مقدار ہر ای ولا یسین الذین یخلون غلیم ہر ضمیر الہم بل **كَلِمَةً يَخْتَارُ** بلکہ نخل بدتر ہے انکے واسطے پھر جانتا چاہیے کہ  
 عوفی نے ابن عباس سے روایت کی کہ اس بیت کا نزول اہل کتاب یعنی یہود و نصاریٰ کے حق میں ہو کہ انھوں نے جو انکے پاس کتاب آوی ہیں ان  
 آنحضرت صلعم و قرآن مجید کے بارہ میں ہتی اسکے بیان سے نخل کیا رواہ ابن جریر اور شیخ ابن کثیر نے فرمایا کہ صحیح یہ ہے کہ مال سے حق واجب  
 ادا کرنے سے نخل کرنے والوں کے حق میں ہر اگرچہ یہ جو ابن عباس سے روایت ہے اس میں داخل ہو اور کہا جاتا ہو کہ اسکا داخل ہونا بدتر جلدی ہے  
 مگر جم کہتا ہے کہ مانعین حق واجب کے حق میں ہونا اظہر ہے اور اسی پر دلالت کرتا ہو قولہ **سَيَكُونُ قَوْلُ مَا يَنْجُو اَبَدًا** ای نکالت  
 من المال۔ عنقریب طوق ہو کر انکی گردن میں ڈالی جاوے گی وہ چیز جسکا نخل کیا۔ زکوٰۃ مال چیز سے مراد مال ہے اور جملہ اشیاء کی نفس ہے  
**يَوْمَ الْقِيَامَةِ**۔ بان نخل حیات فی عنقہ نہشہ کیا اور فی الحدیث یعنی جس ل سے نخل کیا وہ قیامت کے روز طوق کیا کر انکی گردن میں لاجا گیا ہے بطور

ہوگا کہ یہ مال ایک سانپ کے اسکی گردن میں ڈالا جاوے گا جو اسکو کاٹیکے جیسا کہ حدیث میں وارد ہے پھر ترجمہ کرتا ہوں کہ حضرت ابوہریرہؓ سے روایت ہے کہ حضرت صلح نے فرمایا کہ جسکو اللہ تعالیٰ نے مال دیا پھر اسے اس مال کی نذر کوہ اوانہ کی توقیاست میں ایک انڈیا لے کر گیسو پر ہونے کی گردن میں طوق پہنچا پس اسکی درونوں یا چھون کو کاٹے اور چیر لگیا اور کہیگا کہ میں تیرا مال ہوں میں تیرا خزانہ ہوں پھر یہ آیت پڑھی - ولا تحسن الذین یخلون با اتاہم اللہ من فضله ہو خیر لہم بل ہو شر لہم سیطوفون ما یخلوا بہ یوم القیامۃ الا یہ - رواہ البخاری ابن حبان - اس حدیث سے معلوم ہوا کہ مال بصورت انڈیا ہوگا اور کس نے خزانہ جسکی مانت ہو وہی مال ہے جسکی نذر کوہ اوانہ دیا و سورت وہ کس کے حکم میں ہیں اور یہ دوسری حدیث میں مصرح ہے اور ظاہر حدیث یہ ہے کہ بغیر زکوٰۃ کے کل مال تمکل بصورت انڈیا ہوگا مگر ظاہر کلام مفسر ہے کہ بقدر زکوٰۃ مال ہوگا واللہ اعلم اور اسناد اس حدیث کے حضرت ابن مسعودؓ سے مرفوعاً و موقوفاً امام احمد و نسائی و ترمذی و صحیحہ و ابن ماجہ و حاکم و ابن جریر و ابوالحلی طبرانی ابن ماریہ نے روایت کیا اگر کہا جاوے کہ حدیث مؤید ہے کہ یہ فقط زکوٰۃ کے حق میں ہے تو جواب یہ ہے کہ زکوٰۃ مجملہ مستلزمات آیت کے ہے یا سب سے اعلیٰ ہے ورنہ اچھڑا مسلم ہوا کہ ابن عباسؓ نے اہل کتاب کی حقیقت دین اسلام چھپانے سے تفسیر کی اور نیز ابن جریر نے عن ابی قرظہ عن ابن عباسؓ روایت کی کہ اگر کوئی قرابت والا دوسرے قرابت والے کے پاس وے اور اس سے ایسے مال کا سوال کرے جو اللہ تعالیٰ نے اس کے پاس بڑھتی دیا ہے پھر وہ کل کر جاوے اور اسکی محتاجی میں سے کوئی نہ ہوگا کہ جہنم سے اس کے واسطے ایک انڈیا لے کر لالوں والا ٹکے کا جو اسکے پیچھے ہو کر اسکی گردن کا طوق ہو جائیگا و قد رواہ عن ابی قرظہ عن ابی مالک العبیدی موقوفاً و عن ابی قرظہ مرفوعاً اور مرسلات ثقہ کے ائمہ حنفیہ کے نزدیک حجت میں قافم - بالجملہ یہ حال و عذابان لوگوں پر ہے جو مال کو اپنا سمجھتے اور اس سے نکل کرتے ہیں حال یہ ہے کہ جو فرمایا - وَ لِلّٰہِ مِیرَاتُ السَّمٰوٰتِ وَ الْاَرْضِ - اور اللہ ہی کے واسطے ہے میراث آسمانوں و زمین کی ف میراث وہ چیز ہے جو کسی کی موت کے بعد پھیلے باقی کو ملے اور شرع میں میراث تو نالے والوں کو یا دلار و عتاق وغیرہ سب والوں کو یا بیت المال میں اسکے مستحقوں کو ملتی ہے جیسا کہ آگے آوے گا انشاء اللہ تعالیٰ پس بیان میراث کے معنی میں جو مفسر نے بیان کیے کہ وارث ہوگا اللہ تعالیٰ ان دونوں آسمان و زمین کا بعد فنا ہونے اہل آسمان و زمین کے مترجم کہتا ہے کہ یہ ایک اولیٰ تصویب ہو سکتی ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ اب بھی کل چیز کا مالک و خالق ہے زمین کے بعد فنا اہل آسمان زمین کے وارث ہو کر مالک ہوگا پس ارث ہونا مجھے جھٹی نہیں ہو سکتا اور مثل اس آیت کے ہے قولہ تعالیٰ انما نحن نزلت الارض و من علیہا - اس سے ثابت ہوا کہ مال اور مال والے سب کا اللہ تعالیٰ وارث ہے اور اس سے قولہ و کنان نحن الوارثین - یعنی تقویت جملہ ہمید جو دوام و استمرار ہر دال ہے - اسی واسطے بعض مفسرین نے تادل کی کہ مجھے نہیں اور اللہ تعالیٰ ہی کے واسطے ہے کل وہ چیز جسکے آسمان و زمین والے باہم ایک دوسرے کے وارث ہوتے ہیں مترجم کہتا ہے کہ زمین والوں میں تو درست ہے مگر آسمان والے باہم کیا وارث ہوتے ہیں اور حق یہ ہے کہ میراث مجھے حقیقی نہیں جیسا کہ ہم نے اشارہ کیا جیسے فرمایا و اورثنا ما فرما آخرین - اور اورثنا الذین یتھضعوا الخ یعنی نبی اسرائیل کو ملک فرعون کا وارث کیا - یہاں بھی وارثت بحقیقت شرعی نہیں ہو سکتی جیسا کہ پوشیہ نہیں اور ایسے ہی داؤد علیہ السلام کا وارث سلیمان علیہ السلام کو جو فرمایا ہے وہ بھی بمعنی شرعی نہیں کیونکہ حضرت صلح نے فرمایا کہ ہم گردہ ہنبار کے کیسے وارث نہیں ہوتے اور نہ ہمارا کوئی وارث ہوتا ہے جو غنہ چھوڑا وہ صدقہ ہوتا ہے اور اسی پر خلفائے راشدین جیسے حضرت علیؓ کرم اللہ وجہہ بھی عمل کیا ہے اور ابی بکرؓ نے کہا کہ بولا کرتے ہیں کہ وارث زید علم خالد یعنی خالد کے علم کا زید وارث ہوا یعنی اب زید مفرد ہوا بعد از خالد علیہ السلام میں شراک تھا اور ایسے ہی قولہ تعالیٰ و رث سلیمان و داؤد الایمین ہے - اب تفسیر کی طرف رجوع کرتا ہوں کہ اللہ عزوجل نے تمام آسمان و زمین کو اپنی میراث قرار دیا اور سچ فرمایا کہ سب آسمان و زمین و لوگ مال اسکی ملک میں پس تنبیہ فرمائی کہ سب تو اسی کا ہے پھر ان بخیلوں کا کیا حال ہے کہ اسکے حکم کے موافق نہیں دیتے ہیں اور کیا کم ہے کہ اپنے ہی

لکے بندے سے دلو کر اسپر ثواب جمیل عنایت فرمایا۔ وَاللّٰهُ يَمْلِكُ الْغَيْبُ - بالیاہ والنا، خبیث - فجازیم بہ جانتا چاہیے کہ غیبتوں بتا رہے  
 فوقہ اور بیار تھتہ دونوں قرار میں آئی ہیں مگر قرارۃ اول اکثر فرار کی ہو اور سبکو منفس نے اختیار کیا چنانچہ کہ اس جزا دیکھا کہ تھارے عمل کی اور  
 بیضاوی نے کہا کہ اس قدرۃ میں وعید سخت ہو اور دوسری قرارۃ ابو عمر و ابن کثیر کی ہو اور اس صورت میں معنی ہونگے اور اللہ تعالیٰ جزا  
 ہو جو وہ کرتے ہیں اس انکو انکے نکل کی سزا دیکھا کہ فی العر اس قولہ تعالیٰ ولا تحسن الذین یخونون یا اتاہم اللہ من فضلہ بترجم کتابہ کہ جیسے عوفی نے  
 ابن عباس سے اہل کتاب کے علم ظاہر کرنے پر نکل کرنے سے تفسیر کی دلیسہ ہی شیخ نے بیان علوم کشفی کے چھانے والوں سے اشارہ لیا اور یہ  
 جان لینا چاہیے کہ اس صورت میں سیطوقون کے معنی وہ نہیں کہ انکی گردن میں طوق ہو کر پٹیا بلکہ یا تو یہ معنی ہیں کہ جنہم میں طوق و زنجیر سے  
 جکڑے جاویں گے بعض اسکے مذاب کے یا یہ طوق بجنے طاقت ہو جیسا کہ مجاہد سے روایت آئی ہو کہ انھوں نے کہا اسی مخلوق کا بتیان مانجھوا یعنی  
 انکو تکلیف دیکھا کیگی کہ جسکا نکل کرتے تھے وہ اب لاؤ جو انکی طاقت سے باہر ہو جیسا کہ معلوم ہو گیا تو اس کتنا ہوں کہ شیخ نے کہا کہ اللہ تعالیٰ نے بیان  
 ان لوگوں کو کر دیا جو مریدوں و طالبان حق سے علم معاملہ و مکاشفہ پوشیدہ کرتے ہیں اسلئے کہ اصل سخاوت یہ ہو کہ متوجہ کو ورطہ امتحان سے چھٹا دے اور  
 ان کو عرفان کی راہ بتا دے اور کون سخاوت اس سے بڑھ کر ہوگی کہ فاصل ارادت والوں پر اللہ تعالیٰ کی دی ہوئی امتیں ظاہر کرنے تاکہ اللہ تعالیٰ کے  
 ساتھ انکی محبت بڑھے اور نیک کام کرنا اور اللہ تعالیٰ کی بندگی کرنا انکے دلوں میں رہے اور اسکی تصدیق یہ ہو کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے حکم فرمایا واما  
 بنو میری ربک فخرش - یعنی اللہ تعالیٰ نے جو امتیں بکسر فرمائی ہیں انکو بیان کر - پھر جو شخص یہ کہہ سکتا ہو جو ہم نے بیان کیا کہ طالبان حق عزوجل کی تہی  
 کے خواہاں ہے وہ کیوں ایسا نہ کر سکے گا کہ اپنی جان و مال و روح کو راہ حق میں خرچ کر ڈالے جیسے صحابہؓ نے اپنی جان و مال کو حضرت صلعم پر فدا  
 کر دیا کیونکہ وہ لوگ معدن سخاوت ہیں اور سخاوت کی شاخ پھنس سے نکلی ہو پھر مال سے سخاوت کرنا مریدوں کی شان ہو اور جان سے سخاوت کرنا  
 جبین کی شان ہو اور روح سے سخاوت کرنا عارفوں کی شان ہو اور تمام اشیاء مذکورہ سے نکل کر نفس مارہ کا اندھا پن ہو تو اللہ تعالیٰ سیطوقون  
 مانجھوا یہ یوم المقیامہ - مخلوق کو مفلس ہونے کا وصف کیا کہ اپنی ذات پاک کو سلطنت قدیم و بقا و دوم سے وصف کیا اور مخلوق جملہ فانی ہوگی اور  
 اپنے نفس کی امیدوں سے منقطع ہو جاوین گی چنانچہ فرمایا و اللہ میراث السموات والارض - یعنی او تعالیٰ ہی مالک عطا کرکثیر و موہب جزیل  
 ہو اور یہ عطیات کہری ان لوگوں کو سب سے اعلیٰ ملتی ہیں جو اسکی راہ میں اپنی جانیں خرچ کرتے ہیں پھر انکو ایسا کچھ دیتا ہو جو مخلوق بن سے کسی کو  
 نہیں دیا ہو اور اس عطا اور رح نے فرمایا کہ راہ حق میں سخاوت پر چلنا اور نکل سے پرہیز کرنا اور یہ اس طرح ہو کہ نفس مال و سرور و دل کو راہ  
 حق میں خیرات کرے اور جسے راہ حق میں کسی چیز سے نکل کیا وہ محبوب ہو اور اسی کے ساتھ بڑا رہ گیا اور جسے راہ حق میں غیر کی طرف نظر کی وہ فاجر  
 حق دانوار قرب سے محروم رہا قال المترجم یعنی مال و جان وغیرہ کسی پر نظر کرنا فحرمی ہو۔

لَقَدْ سَمِعَ اللّٰهُ قَوْلَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللّٰهَ فَقِيرٌ وَنَحْنُ أَغْنَاءُ مَسْكُتٌ مَا قَالُوا وَ  
 قَتَلَهُمُ اللّٰهُ تَبَاءً لِّغَيْرِ حَقٍّ وَ نَقُولُ ذُوقُوا عَذَابَ الْحَرِيقِ ۚ ذَٰلِكَ بِمَا قَدَّمْتُمْ  
 اٰیْدِیْكُمْ وَاَنْتُمْ لَیْسَ بِظُلَمٍ لِّلْعَبِیدِ ۚ الَّذِیْنَ قَالُوا اِنَّ اللّٰهَ عٰہِدٌ اٰیْتًا  
 اپنے ہاتھوں اور اللہ ظلم نہیں کرتا ہر بندوں پر وہ جو کہتے ہیں کہ اللہ نے ہم سے قرار لیا ہو کہ

فوق

اَلَا تَوْفِیْ لِرَسُوْلٍ حَتّٰی یَاْتِنَا بِقُرْاٰنٍ تَاْمَلُوْهُ اَلْبَاْسَ طَقْلٌ قَدْ جَاءَكُمْ مِّنْ رَّسُوْلٍ مِّنْكُمْ

ہم یقین نہ کریں کسی رسول کو جب تک نہ لاوے ہمارے پاس ایک نیا زحکو آگ کھا جاوے تو کہہ دے آپکے تمھارے پاس کتنے رسول قیٰلے بالبتیت وبالذی قلتم فلم قتلتموہم ان کنتم صٰدِقِیْنَ ۝ فَکَانَ

کَذٰبُوْکُمْ فَکَذٰبَ رَسُوْلٍ مِّنْ قَبْلِکَ جَاءَ وَیٰۤاَلْبِیَّتِ وَالزَّبُوْرَ الْکِیْبَ الْمُنِیْرَ

تجھ کو جھٹلا دین تو جھٹلائے گئے بہت رسول تجھے پہلے جولا ئے تھے نشانیاں اور صحیفے اور روشن کتابیں

لَقَدْ سَمِعَ اللّٰهُ - اللہ سنا اللہ تعالیٰ نے کثافت میں زحشریٰ نے کہا کہ اللہ تعالیٰ کے سننے کے یہی ہیں کہ اسپر پوشیدہ نہیں

یعنی اس نے ان کے لیے عذاب مہیا کیا ہے۔ مترجم کہتا ہے کہ زحشریٰ مترجم تھا اس نے صفات باری تعالیٰ سے انکار کیا جو ہم سے

ایسا کہا اور بیضاوی وغیرہ نے جو ہر طرح تفسیر کی ہو تو ان کی غرض یہ ہے کہ یہ سننا بطور ضمانداری کے نہیں جیسے سمع اللہ من حمدہ میں

ہی بلکہ یہ وعید و تهدید ہے جیسے کسی بے ادب و گستاخ سے کہتے ہیں کہ خبردار ہم نے سن لیا یعنی تجھ کو سزا دینگے بالکل سننا ہمارے نزدیک

اپنے منے پر ہے یعنی اللہ تعالیٰ نے اپنی حقیقی صفت سے سنا۔ قول الذین قالوا ان اللہ فقیر وھن اعنیا قول

ان لوگون کا جھٹلنا کہ اللہ فقیر ہے اور ہم تو نگرہیں ف وہم البہود قالوہ لما نزل من الذی یقرض اللہ قرضاً حسناً الآیہ۔ قالوہ

لو کان عنیٰ ما استقرضنا۔ اور یہ لوگ یہود تھے انھوں نے یہ قول اس وقت کہا جب کہ نازل ہوا قولہ تعالیٰ من الذی یقرض اللہ قرضاً حسناً

دنا الآیہ اور یہ بھی کہا کہ اگر اللہ تعالیٰ تو نگرہ ہوتا تو ہم سے قرض نہ مانگتا مترجم کہتا ہے کہ معاملہ وغیرہ میں ایسا مذکور ہے جو مفسر نے

ذکر کیا پس اگر بعید ہی لفظ ان کا فردن نے کہے تھے تو آیت میں ان کے الفاظ کی حکایت ہو اور مفسر نے علوم القرآن میں اس کو اس بات کی

مثال میں بھی ذکر کیا کہ قرآن میں جو آیات زبان غیر برہن از الجملہ ہیں لیکن شیخ ابن کثیر نے ابن عباسؓ سے روایت ذکر کی کہ ان کا فردن

نے کہا تھا۔ یا محمد افتقر ربک فسال عبادہ القرض۔ یعنی اے محمد آپ کا پروردگار محتاج ہوا کہ پیروں سے قرض مانگا پس اللہ عزوجل نے

یہ آیت نازل فرمائی رواہ ابن مردویہ وابن ابی حاتم۔ اور نیز محمد بن اسحاق نے اپنی سند سے ابن عباسؓ سے روایت کیا کہ حضرت ابوبکر صدیقؓ

ایک مرتبہ یہود کے مدارس میں گئے جہاں بہت یہودی اپنے ایک بڑے عالم فخاص کے پاس جمع تھے۔ حضرت صدیقؓ نے کہا کہ اے فخاص تو

اللہ تعالیٰ سے خوف کر اور محمد صلعم پر ایمان لا کیونکہ اللہ تو جانتا ہے کہ وہ برحق رسول تمھاری توحید میں موصوف ہیں وہ بولا کہ واللہ

ای ابو بکر ہم کو اللہ کی طرف محتاجی کی ضرورت نہیں اور وہ ہمارا محتاج ہے کہ گڑگڑاتا ہے جیسے ہم نہیں گڑگڑاتے اور ہم اس سے تو نگرہیں اگر

ہم سے تو نگرہ ہوتا تو قرض نہ مانگتا جیسا کہ محمد گمان کرتے ہیں اور وہ ہم کو سود کھانے سے منع کرتا ہے اور ہم سے قرض مانگتا اور سبکی گونہ سود دینے کا

وعدہ کرتا ہے۔ یہ سنکر حضرت ابوبکرؓ سخت غضبناک ہوئے اور بڑے زور سے اس کو تھپڑ مارا اور کہا کہ قسم اس پاک پروردگار کی جس کے قبضہ میں

میری جان ہے کہ اگر ہمارے اور تم لوگوں کے درمیان عہد نامہ نہ ہوتا تو میں تیری گردن مارتا ای خدا کے دشمن تو ہم کو جھٹلا جھٹلا جھٹلا جھٹلا دے۔

فخاص وہاں سے ٹھکر حضرت صلعم کے پاس آیا اور کہا کہ آپ کے بارنے دیکھو ہم کو کیا خوار کیا ہو آپ نے فرمایا کہ ای ابو بکرؓ کیا باعث ہوا۔

صدیقؓ نے عرض کی کہ یا رسول اللہ اس دشمن نے بڑا سخت لفظ کہا کہ اللہ فقیر ہے اور ہم اس سے تو نگرہیں جیسے اللہ تعالیٰ کے واسطے غصہ

آیا میں نے سہو مارا۔ پس فخاص مردود اس سے انکار کر گیا اور کہا کہ میں نے نہیں کہا پس اللہ عزوجل نے ابوبکرؓ کی تصدیق اور فخاص کی





ذکر کیا کہ ابن مالک نے اس جواب کو حقیقین سے حکایت کیا ہو دوہم آنکہ ظلام میں اگرچہ معنی کثرت میں لیکن بیان بمقابلہ عبید کے ہر جو جمع کثرت  
ہو چاہل آنکہ عبید کے مقابلہ میں ظلام فرمایا پس عبید کے مقابلہ میں ظلم رہا پس ہر فرد کی نسبت ظالم ہونے کی نفی ہوئی یعنی کسی بندے کے واسطے  
ظالم نہیں ہو سوتا کہ جب ظلام سے ظلم کثیر کی نفی کی تو قرینہ مقام سے ظلم قلیل جو عام ہو بدرجہ اولیٰ منتفی ہو گا اس واسطے کہ ظلم بغرض  
نفع کے ہوتا ہو پس جب کثیر کو باوجود زیادہ نفع کے ترک کیا تو قلیل بدرجہ اولیٰ متروک ہو گا چہاں ہم آنکہ ظالم کو بنی ظالم یعنی کثرت لمحوظ  
نہیں ہیں۔ بدلیل آنکہ مقصود مطلق ظلم کی نفی ہو۔ نتیجہ آنکہ اقل قلیل بھی اگر اللہ تعالیٰ کی طرف سے پایا جائے نافرمان کیا جائے تو وہ کبیر ہو گا  
جیسے بولتے ہیں کہ زلہ العالم کبیرہ۔ عالم کی فزیش بھی کبیرہ گناہ ہو ششم آنکہ مراد یہی کہ ظالم نہیں بغرض تا کبیرہ نفی کے پس اسکو ظالم نہیں سے  
تفسیر کی۔ ششم آنکہ یہ جواب اس کا فرق ہو جسے اللہ تعالیٰ کو ظالم کہا اور اس صورت میں معنی کثرت کا کچھ مفہوم ہو گا جیسے کوئی شخص زبیر کو چڑھا  
منتفی ہو کہ وہ افجو ہو اور جواب دیا جاوے کہ تو جھوٹا ہو وہ افجو نہیں ہو تو اس کے یہ معنی ہونگے کہ وہ فاجر ہو ششم آنکہ اثبات میں اللہ تعالیٰ کے  
صفات میں صبیحہ مبالغہ وغیرہ مبالغہ کیسان میں یعنی ہر صفت کی حد کمال پر ہو اور وہ دھندہ پس حیم و ارحم سب میں ہی حد کمال پر ہے نفی میں بھی  
یہی رکھا گیا مگر جم کہتا ہو کہ تامل کے ساتھ یہ جواب جید ہو ششم آنکہ اس سے مقصود تشریح ہے یعنی بندوں میں بہتیرے حاکم ایسے ہوتے ہیں کہ ظالم  
ہوتے ہیں مگر جم کہتا ہو تفریق یوں بیان کرنا اولیٰ ہو کہ بندوں میں بہتیرے کافر ایسے ہیں کہ اپنے اعمال میں ظالم ہیں جیسے یہ یہودی خبیث تھے  
جنھوں نے ان اللہ فقیر و سخن اغنیاء۔ کہا کہ انھوں نے اپنے اوپر سخت ظلم کیا اور تفریق کے واسطے ہر قدر کافی ہو اگرچہ وہ ظلم مختلف ہو پھر جاننا  
چاہیے کہ قولہ وان اللہ لیس لظلام للعبید جملہ حالیہ ہو اور یہ ضیاء وی نے نتیجہ لکشاف کہا کہ اسکا عطف قدرت پر ہو یعنی وہ ذلک ان اللہ  
لیس لظلام للعبید یعنی عذاب کی تحلیل ہو اسی یہ عذاب اسوجہ سے کہ اللہ تعالیٰ بندوں کے واسطے ظالم نہیں ہو۔ باین توضیح کہ نفی ظلم  
مستلزم عدل ہو اور عدل مقتضی ہو کہ نیکی کا رکھنا اور بے نیکی کا کو عذاب دے مگر جم کہتا ہو کہ یہ تفریق کچھ نہیں چنانچہ اعتراض کیا گیا کہ  
تفریق نہ کرنا باوجود سبب موجود ہونے کے کچھ ظلم نہیں نہ عقلاً نہ شرعاً پھر کوئی نفی ظلم کو عذاب کرنا سبب قرار دیتا ہو پھر اللہ عزوجل نے  
انھیں کافروں سے جنھوں نے کلمہ کفر کہا تھا ایک اور یہ خصالت بہتان بندی اور دروغ دعویٰ کی فرمائی کہ۔ الذین۔ نعت للذین قبلہ یعنی  
یہ الذین پہلے الذین قالوا کی صفت واقع ہو چکا تھا۔ الحمد۔ یعنی ایسے لوگ جنھوں نے کہا محمد صلعم سے کہ۔ ان اللہ عہد الکیا۔ فی التورۃ  
اللہ تعالیٰ نے عہد لیا ہم سے۔ توریت میں کہ۔ اَلَا نُوْعِظُکُمْ بِرُؤُوسِکُمْ۔ نصرتہ۔ ہم نہ ایمان لاؤں واسطے کسی رسول کے یعنی نہ  
تصدیق کریں اس کے رسول ہونے کی حشی یا یٰٰنَبِیُّا بَقُرْبَانِ تَاکُلُہُ النَّاسُ۔ یہاں تک کہ لاوے وہ ہمارے پاس قربان  
حسب کو آگ لکھا جاوے مگر جم کہتا ہو کہ غرض ان کی آنحضرت صلعم سے کہنے کی یہ بھی کہ۔ فلا تؤمن لک حتیٰ تا قینا یہ ہم تم پر ایمان نہ لاؤں گے  
یہاں تک کہ تم ایسا قربان لاؤ۔ اور یہ قربان بنی اسرائیل میں ہوتا تھا اور معنی اس کے مفسر نے بیان کیے کہ۔ وہ ہوتا مقرب بالی اللہ تعالیٰ میں نعم وغیرہ  
فان قبل جارت نار بیضا من السار فاحرقہ والالبقی مکان۔ اور قربان ہر وہ چیز تھی کہ اس کے ساتھ اللہ تعالیٰ کی طرف تقرب دھونڈھا جاوے  
خواہ وہ حلال ہو یا کونی اور چیر ہو سو بنی اسرائیل میں یہ تھا کہ وہ میدان میں رکھا گیا اور خیر نے تنہا یا مع لوگوں کے دھاکا پس یا  
قبول ہوتا تھا یا نہیں پھر اگر قبول ہوتا تھا تو یہ صورت ہوتی تھی کہ آسمان سے ایک آگ سپید بدون دھنوں کے آتی تھی اسکو کھا جاتی تھی  
یعنی جلاوتی تھی اور اپنی طبیعت پر تخیل کر لیتی تھی اور اگر قبول نہ ہوتا تو ویسا ہی اپنی جگہ پر رہتا تھا۔ و محمد بنی اسرائیل ذلک لانی اسبج  
و محمد صلعم مفسر نے کہا کہ بنی اسرائیل پر یہ عہد لیا گیا تھا سو اسے مسیح و محمد صلعم کے بارہ میں چنانچہ سدی نے کہا کہ توریت میں یہ شرط آئی تھی مگر ایک

دوسری شرط کے ساتھ بائبل پر کہ اللہ عزوجل نے بنی اسرائیل کو حکم کیا کہ جو شخص تمھارے پاس نبوت کا دعویٰ کرے اسے تو اسکی تصدیق نہ کرنا یہاں تک کہ قربان کئے جسکو آگ کھا جاوے یہاں تک کہ تمھارے پاس سچ و محرابین کہ ان دونوں پر فوراً ایمان لانا کہ یہ دونوں بدوین قربان کے اونٹن اور ابن عباس و حسن بھری وغیرہ کے بیان سے معلوم ہوتا ہے کہ بنی اسرائیل میں قربان کا طریقہ اس طرح جاری تھا چنانچہ جہاں بنی جو غنیمت حاصل کرتے اسکو بھی اس طرح رکھتے تھے اور یہ نہیں تھا کہ اللہ تعالیٰ نے اسکو دعویٰ نبوت کی تصدیق کے لیے علامت مقرر کیا ہو اس طرح کہ دونوں اس کے کسی نبی کے تصدیق نہ کرنا بیضاوی وغیرہ نے کہا کہ یہ بات ان کے دروغ و مفتریات میں سے ہے اس لیے کہ قربان کو آگ کھا جانا موجب ایمان اسبوح سے ہے کہ وہ معجزہ ہے تو یہ معجزہ اور دیگر معجزات آسمان یکساں ہیں اس واسطے اللہ عزوجل نے رو کیا۔ کہ قتل۔ لہم تو بخیا۔ یعنی کہہ دے ان لوگوں سے ملائت کے طور پر کہ۔ **فَدَجَّاءَ كَمْ مَسَّلَ مِّنْ قَبْلِكَ يَا لَيْسَتِ۔** بالمعجزات۔ **وَبِالَّذِي قُلْتُمْ كَرِہَا وَبِیْ قَسَمَتِہٖ** آئے تو تھے تمھارے پاس رسول مجھے پہلے معجزات کے ساتھ اور اس بات کے ساتھ بھی جو تم کہتے ہو جیسے زکریا و یحییٰ ہوتے انکو قتل کیا اگر کھا جاوے کہ ان لوگوں نے کہاں قتل کیا تو مفسر نے جواب دیا کہ۔ **وَاطْلُبْ لِن فِي زَمَنِ بَنِي اٰدَمَ اَنْ كَانَ لِقَتْلٍ لَّاجِدًا وَہم اوصافہم بہ۔** اور خطاب ان بنی اسرائیل کو جو ہمارے بنی صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں تھے اگرچہ یہ فعل ان کے باپ دادا کا تھا اس وجہ سے کہ یہ لوگ اپنے باپ دادا کے فعل پر رضامند تھے مگر جمع کہتا ہے کہ۔ **بِالَّذِي۔** ظلم۔ کو سببیت۔ پر عطف کرنے میں ایذا ہے کہ بنیات یعنی معجزات جن مرتبہ پر تصدیق نبوت کے واسطے ہیں ویسے یہ قربان نہیں ہے اگرچہ یہی قبل سے ہوا و مفسر نے فقہانوں سے ہم بڑھایا تاکہ آگے کا قول ربط ہو عینے باوجود قربان کے تم نے ان کو قتل کیا۔ **فَلَمَّا قَسَمْتُمْ اَنْ تَكُنْتُمْ صٰدِقٰیۡنَ۔** فی انکم تو منون عند اللہ ایمان بہ بھر کیوں تم نے ان کو قتل کیا اگر تم سچے ہو ف اس بات میں کہ تم قربان لانے کے وقت ایمان لاتے ہو۔ پھر اللہ عزوجل نے اپنے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی تسلی فرمائی اور صبر کے واسطے ارشاد کیا۔ **فَاِنْ كُنْ لَّوْلَیْ فَهَدَّ كُنْ لَّوْلَیْ مِّنْ قَبْلِكَ جَاوِبًا لِّبَیِّنٰتِ** المعجزات پھر اگر یہ لوگ تجھے جھٹلاتے ہیں تو تجھ سے پہلے بہت رسول جھٹلائے گئے ہو آئے تھے بنیات یعنی معجزات ظاہرہ کے ساتھ۔ **وَالتَّوْبٰیۡہِ كَصَحَفِ اِبْرٰہِیۡمَ۔** اور کتب کے ساتھ جیسے صحائف ابراہیمؑ پر جمع زبور پر اس کی تفسیر نے کہا کہ کتاب جو آسمان سے ملی صحف ابراہیم وغیرہ کے۔ اور بعض نے کہا وہ کتاب حسین فقط حکمتیں ہوں اور بعض نے کہا میں مواظ و زواج ہوں اور ظاہر ہوا ولی بہتر وقت زبور و صوفیہ السلام کے۔ **وَ اَنْتَ كِتٰبٌ۔** وفی قرآنہ بایں اثبات الیہا فیہا۔ یعنی ابن عامر کی قرأت میں ہے بالزبور والکتاب۔ **الْمُنٰیۡرِ۔** الواضح و ہوا النور و الاخیل فاصبر کما صبروا۔ یعنی پھر پختہ واضح ہوا و وہ کتاب صبر توریث و انجیل ہے اور مراد اس آیت سے یہ کہ صبر کراوی محمد صلعم جیسے ان لوگوں نے صبر کیا۔ **الْحٰجِلُ** جب یہودیوں نے ہتھان باندھا کہ ہم سے تو بیت میں عہد لیا گیا ہے کہ جو پھر آوے اگر وہ قربان کا معجزہ دکھلاوے تو ایمان لادیں و زمین نور و فرمایا کہ یہ معجزہ تو بہت ہی خفیف ہے جسکا دکھلانا بہ نسبت شمس القمر وغیرہ کے بہت ہی خفیف ہے لیکن تم خود دیکھا عناد سے کہتے ہو دلیل یہ ہے کہ حضرت زکریا و یحییٰ وغیرہم کے مانند بہت سے معجزات مع قربان و زبور و کتاب میں لائے تھے تم نے انکو کیوں نہ مانا اگر سچے ہو بلکہ انکو قتل کر ڈالا پس تم قوم ظہیت جہنی ہو کہ صرف جذر روزہ و نیادی زندگی کے لیے یہ کہ تم نے باندھا اور تمھارے جاہلون نے تمکو اپنا پیشوا بنایا اب غفرتیم جانو گے کہ کس غار جن میں جانے ہوا اور سوت سے فراغ میں کہ قال تعالیٰ **كُلُّ نَفْسٍ ذٰۤئِقَةُ مَوْتٍ وَّ اِنَّا لَوٰقِدُوْنَ اَجْوَدَ كُمْ یَوْمَ الْقِیَمَةِ طٰسِیۡنَ** ترجمہ **عَنِ التَّكْوِیۡنِ** ہر نبی کو موت چکھنی ہے اور تم کہ پورے بدلے ملین گے قیامت کے دن پھر جو دیکھا گیا آگ سے

لہ مواظ علیہ تصحیح زکریا و یحییٰ کی آیات پر کام کرنا

وَأَدْخِلْ الْجَنَّةَ فَنَظَرًا وَمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا إِلَّا مَتَاعُ الْعُرُورِ ۝ لَتَكُونَنَّ فِي

اور داخل کیا گیا جنت میں اس کا کام یہ گیا اور دنیا کی زندگی تو یہی دنیا کی جنس ہے البتہ تم آزمائے جاؤ گے  
أَمْوَالِكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ فَذُكِّرْتُمْ ۝ وَلَكِنَّ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ

اپنے مالوں اور جانوں سے اور اللہ سنو گے اس لوگوں سے جو دیے گئے کتاب تم سے پہلے اور ان  
وَمِنَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا أَذْيَ كَثِيرٍ ۝ وَإِنْ تَصْبِرُوا وَتَتَّقُوا فَإِنَّ

لوگوں سے جنہوں نے شرک کیا بہت بدگوئی اور اگر صبر کرو اور پرہیزگاری قویہ اللہ  
ذَلِكَ مِنْ عَزَمِ الْأُمُورِ ۝

کُلِّ نَفْسٍ ذَلِيلَةٌ ۝ الْمَوْتِ ۝ ہر نفس موت چکھنے والا ہر جہور کی قرارتہ ذائقہ الموت باضافت ہو اور مینے یہ ہیں  
کہ ذائقہ موت جسدہا یعنی چکھنے والا ہر موت اپنے جسم کی اس واسطے کہ موت اسی جسم کو ہر نفس کو نہیں اور اگر مرنے بھی تو حالت موت میں

کیا چکھنے کا کیونکہ چکھنے کے واسطے حیات شرط ہے اور علی ہذا قولہ تعالیٰ اللہ تیوفی الانفس حين موتہا کے سننے بھی یہی ہیں کہ جن موت  
اجسادہا۔ کذا قال الکفری۔ وَإِنَّمَا تُوَفَّقُونَ تُجَورُكُمْ ۝ جُورُكُمْ ۝ جُورُكُمْ ۝ اپنے کاموں کے بدلے۔ یَوْمَ الْقِيَمَةِ

قیامت کے روز یعنی تم تو قیامت کے روز اپنے اعمال کا بدلہ لادیے جاؤ گے پس ہوس کا اجر تو جنت و ثواب ہو اور کافروں کا جہنم کا اجر دوزخ  
و عذاب ہو۔ پس آیت میں وعدہ و وعید دونوں ہیں۔ اور توفیق کے معنی بھر پور دنیا پس دنیا میں یا برزخ میں جو ملیگا وہ بڑھتی ہو اور حدیث

میں ہے کہ قبر یا تو ریاض جنت میں سے ایک باغ ہو یا دوزخ کے کھدوں میں سے ایک کھد ہو مترجم کتابہ کہ بعض علمائے نے زعم کیا کہ عذاب القبر فقط  
اس امت کے لیے ہو تاکہ جو کچھ ہو ناہر قیامت تک ہو جاوے پھر قیامت میں محاسبہ ہو و کرہ القاری فی شرح الفقہ الاکبر لکن میں نے نزدیک

انہیں تامل ہو اس واسطے کہ اول تو یہ آیت عام ہے سب کو شامل ہے دوم یہ کہ توریت میں بھی عذاب القبر کا ذکر تھا جس سے یہودیہ نے حضرت ام المومنین  
عائشہ رضی اللہ عنہا کے ذکر کیا کہ خدا آپ کو عذاب قبر سے بچا دے ام المومنین نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے اسکا منقول بیان کیا تو آپ نے فرمایا کہ اسکا منقولہ

سچ ہے جیسا کہ حدیث صحیح و سنن سے ظاہر ہے ہاں یہ خیال ہے شاید اس یہودیہ کو توریت کے بیان سے حضور اس امت کے لیے ظاہر ہوا ہو لیکن یہ  
احتمال ہے قاعدہ و بعید ہے اور اسکی بحث قولہ تعالیٰ میثبت اللہ الذین آمنوا بالقول الثابت فی الحیوة الدنیا و فی الآخرة الا کہ یہ میں آؤ گی الحاصل یہ

کہ آگاہ فرمایا کہ تم میں سے کوئی موت سے نہیں بچے گا اور ضرور اپنے اعمال نیک و بد کا بدلہ قیامت کے روز پائے والا ہے۔ تو فرض ہے کہ ایسے انجام کی خبر رکھو اور  
اسکا سامان کرے۔ فَمَنْ تَزَجَّوْهُمْ - لَعْنَةُ - دور کیا گیا از تبعید یعنی دور کر دنیا عن النار و ادخل الجنة فقد فاطر

مال غایہ مطلوبہ۔ پس جو شخص کہ آگ سے دور کیا گیا اور جنت میں داخل کیا گیا تو اسنے یا لیا اپنی انتہائے مراد کو اس واسطے کہ جنت جیسے  
ان نعمتوں کو شامل ہو کہ انکے مانند و نظیر نہیں ویسے ہی اس میں رضائے الہی تعالیٰ ہر طرح حاصل ہے کہ کبھی ناخوش نہ ہو گا بلکہ دیدار الہی عزوجل حاصل

ہو گا کہ کوئی نعمت اس سے بڑھ کر نہیں بلکہ نعمت سے وہا میں اعلیٰ تر ہے اور حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت صلعم نے فرمایا کہ جنت میں  
ایک کوڑے بھر جگہ دنیا و ما فیہا سے بہت بہتر ہے بڑھو پھر ارجحی چاہے کہ فرمایا میں زحزح عن النار و ادخل الجنة تا قولہ متاع النور یہ اللہ تعالیٰ  
والحاکم و صلی اللہ علیہ وسلم اس دنیا کے پیچھے کیوں خراب ہو و ما الحیوة الدنیا۔ اسی لعش دنیا یعنی دنیا میں زندہ رہنا اور متاع وہ



چیز جس سے چند روز متعہ حاصل کیا جاوے پھر وہ فنا ہو جاوے اور لفظ دنیا مومنٹ - اذنی - ہو۔ **الاستماع العزیز الباطل متعہ**  
 یہ قلبی لاشم یعنی - یعنی متعہ باطل ہو کہ چند روز اس سے متعہ لیا جاتی ہو پھر وہ فنا ہو (یعنی) اور یہ زندگی جو دنیا میں ہو کچھ نہیں سوائے  
 متاع غرور کے کہ فانی و باطل ہو۔ قتادہ نے فرمایا کہ یہ متعہ چھوڑ دیے جانے کے لیے ہر قسم اس بات پاک کی جس کے سوائے کوئی معبود نہیں کہ قریب  
 ہو کہ اپنے لوگوں سے الگ ہو جاوے پس تم لوگ اس متاع سے اللہ تعالیٰ کی فرمانبرداری حاصل کرو اگر تم کو استطاعت حاصل ہو اور بندہ میں  
 کوئی قوت نہیں سوائے قوت اللہ تعالیٰ کے شیخ ابن کثیر نے کہا کہ اس آیت کریمہ میں تمام چیزوں کی تعریف ہے کیونکہ جن دوسو فرشتے  
 حتیٰ کہ عرش کے اٹھانے والے فرشتے کوئی بھی باقی نہ رہیگا صرف وہی ذات واحد لا شریک لہ باقی رہیگا جسکو واسطے ہمیشگی اور بقا ہو وہی  
 اول تھا وہی آخر ہو اور ابن ابی حاتم نے حضرت علی بن ابی طالب کرم اللہ وجہہ سے روایت کی کہ جب بنی صلی اللہ علیہ وسلم نے وفات پائی  
 تو کوئی آنے والا آجیسی آہٹ سنائی دیتی تھی مگر کوئی نظر نہیں آتا تھا اور اس نے کہا کہ السلام علیکم اہل البیت ورحمۃ اللہ وبرکاتہ کل نفس  
 واللقۃ الموت وانا تو فون اجور کم یوم القیامۃ۔ اللہ تعالیٰ کے بیان ہر مصیبت کی عزت ہو اور ہر مرتبے والے کے سمجھے قائم مقام ہو اور ہر کم  
 ہونے والے کے سمجھے ملنے والا ہو پس اللہ تعالیٰ ہی پر بھروسہ کرو اور اسی کی طرف سے امید رکھو پس مصیبت اور حقیقت اسکو ہوگی جسکو کچھ  
 ثواب نہ ملا والسلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ۔ پھر جعفر بن محمد بن علی بن حسین علیہ السلام نے کہا کہ مجھے میرے باپ نے فہرہ کہی کہ  
 اللہ وجہ نے فرمایا کہ تم جانتے ہو یہ کون تھا یہ خضر علیہ السلام تھے لہذا اور وہ ابن کثیر اور مترجم کہتا ہے کہ اسکی اسناد میں دو نقطہ  
 ہیں اور بعض دیگر محدثین نے بھی اسکو روایت کیا ان سب کو شیخ ابن حجر نے اصحابہ فی اسرار اصحابہ میں بھر پور ذکر کیا اور بعد تمام  
 کلام کے شیخ ابن حجر کا میلان عدم ثبوت روایت کی طرف ہو اور کوئی نے شرح صحیح مسلم میں بھی اسی طرف میل کیا لیکن لکھا کہ اکابر  
 اہل اللہ تعالیٰ سب متفق ہیں کہ خضر علیہ السلام زندہ ہیں اور اسنے بارہ ملاقات واقع ہوئی اور کوئی فتنی نے بھی ذکر کیا ہے اور مترجم  
 کہتا ہے کہ طرق روایت کے کئی ہیں جنسے تقویت ہوتی ہو اور ظاہر یہ کہ روایت ثابت ہو اور ظاہر کلام حافظ ابن کثیر بھی اسی طرف  
 مائل ہے لیکن اس میں التبعہ کلام ہو سکتا ہو کہ یہ درحقیقت خضر تھے یا کوئی فرشتہ تھا فافہم اللہ اعلم۔ اور عبد اللہ بن عمرو بن العاص سے روایت  
 ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو پسند رکھتا ہو کہ آگ سے دور کیا جاوے اور جنت میں داخل کیا جاوے اسکو چاہیے کہ موت ہو جائے حال  
 میں آوے کہ وہ اللہ تعالیٰ و روز قیامت پر ایمان رکھتا ہو اور لوگوں کو اسکی ذات سے وہ پہنچے جسکو وہ اسنے خود چاہا تھا ہر دو چہر  
 پھر اللہ تعالیٰ نے اس کو عظمت بلع کے بعد اہل ایمان کو سمجھا یا جنھوں نے جہنمیوں کے لیے دینا چھوڑی اور آخرت لے لی ہے کہ **لن یغفر لکم اللہ**  
**لن یغفر لکم اللہ** لیسوا لی التوفات والواو ضمیر الجمع وحذف واو لرفع لا لتقار الساکنین لتختبرن۔ اس صیغہ میں سے نون رفع توبیہ کے  
 حذف ہوا کہ پھر نون جمع ہوے جاتے تھے اور واو اس میں ضمیر جمع ہو اور واو رفع تو وہ حذف کیا گیا سبب التثانیہ ساکنین کے  
 اور لام اس میں قسم محذوف کا ہو اور سننے یہ کہ واللہ تم آزمائے جاؤ گے۔ **فی اھو الکم**۔ بالفرض فیہا و الجواہ اپنے مالوں میں  
 و بائین طور کہ ان مالوں میں حقوق فرض کیے جائیگے اور ان میں قدرتی آفتیں ہو چکیں گی۔ جواہ جمع جاؤ گے یعنی وہ آفت کہ چیلون کو پہنچی ہو  
 اور مراد بیان مطلق آفت ہو اور حدیث سے ثابت ہوا کہ دین میں جسکا جسد مرتبہ بڑا ہو اسیتقدر اس پر بلا زیادہ ہو اور نیز ثابت ہے کہ کثرت  
 و کافر کی مثال جیسے صنوبر کا درخت کہ اس پر کوئی چھو کا اثر نہیں کرتا یا ہاتھ کہ الکیا گر جاتا ہو (دھ) اس آیت میں یہ حکمت آئیہ کی تفسیر ہے  
 کہ اگر اللہ تعالیٰ چاہے تو تم کو تمام امت کا سردار اور تمام امتوں سے افضل اور تمام اہل جنت کا سردار بنا دے بدون اس کے کہ تمھارے قلب کے

صلو  
وادی  
مقام اس  
مقام  
ابو بکر الصدیق  
رضی اللہ عنہ  
کی خدمت  
خود بخود  
ثابت ہوگی  
کو ہی نہ  
تو کی کا  
تقدیر  
قائم مقام  
اسے اللہ  
کو یہ مقام  
وہ کیا بیان  
نہ چھو کا  
اور اسکا  
نہ ہو فافہم  
۴

ذره ذرہ کو آزمائے اور چاہے تمام کافروں کو مقہور کر کے ہتھارے طبع کر دے لیکن اسکی مشیت اسطرح جاری ہوئی ہو کہ تم قطعاً پاکیزہ کیے جاؤ  
 تو اللہ تم آزمائے جاؤ گے اپنے مالوں میں لینے لینے قدرتی آفات نازل ہونگی تاکہ تم اسوقت ثابت یقین پر دیکھے جاؤ اور جو بجا پسین صدقات فرض  
 کیے جاؤ گے تاکہ تمھاری محنت کچھ بھی مال سے باقی نہ رہے۔ پہلے گذرا کہ صحابہ رضی اللہ عنہم پر امتداد میں یہاں تک فرض تھا کہ روزیہ سے زائد باقی نہ رکھیں  
 پھر اموال سے بھی بڑھ کر آزمائے جاؤ گے قال تعالیٰ وَالْقَسِیْمَ بِالْعِبَادَاتِ وَالْبِلَادِ اور اپنے نفسوں میں آزمائے جاؤ گے ف یا سبطور کہ  
 عبادات فرض کیے جاؤ گے اور بلا مامند قتل و جرح وغیرہ کے ہنر طاری ہونگے اور مدارک میں کما کہ پسین دلیل پر کہ نفس ہی جسم ہے جو معائنہ ہوتا  
 وہ معنے وہی جو بعض متکلمین نے ذکر کیے ہیں مترجم کہتا ہے کہ اسکی تحقیق سورہ یوسف وغیرہ میں انشاء اللہ تعالیٰ آو گی۔ پھر باوجود جان و مال کی  
 آزمائش کے تیرے کافروں کے مقہور کھول دیے جاؤ گے بقول تعالیٰ - وَكَلَّمَكَ اللَّهُ لَمْ يُكَلِّمْكَ يَهُودُ  
 وَ النصارى - اور ضرور سنو گے یہود و نصاری سے - وَمِنَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا - من العرب - اور شرکین یعنی اہل عرب سے -  
 اذ ی کینڈرا - من السب و لطن و التثیب بنا کم - کلمات ناگوار لطن تشبیہ کے اور اپنی عورتوں کے حق میں بدگوئی - اور تشبیہ بین مجہ  
 شعر میں عورتوں کے ذکر سے جو کیا جانا - وَاِنْ تُصِیْبُوا - علی ذلک اور اگر صبر کرو اس امر مذکور پر - وَتَقْوُوا - اللہ تعالیٰ - اور  
 پر ہنر گاری رکھو اللہ تعالیٰ کی - فَإِنَّ ذَٰلِكَ مِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ - اسی میں متروکات تھاتی یعزم علیہا جو ہیا - تو یہ مغرومات امور  
 سے جو چیز عزم کیا جاتا ہے سبب انکے واجب ہونے کے - الحال تم کو اللہ تعالیٰ ہر طرح اپنے واسطے خالص کرنے والا ہے وہ تمھاری جان و مال میں  
 مصیبت ڈالنے والا ہے اور شیطان لوگوں کی زبان سے تمھارے حق میں بدگوئی سنولے والا ہے تاکہ تم اپنے نفس سے پاک ہو جاؤ اور اللہ تعالیٰ ہی کے  
 تقوی پر عزم کے ساتھ صبر کرو کہ یہ عزم ہے - مترجم کہتا ہے کہ یہ حکم دلالت کرتا ہے کہ نزول سن بیت کا قبل حکم جہاد کے واپس بوقوال سے مذکور ہے کہ  
 نزول اسکا ظاہر قبل واقعہ احد سے ہوا اور جہاد کا حکم ہونا اسکے منافی نہیں ہے تو یہ قول جہنمیں ہو اور بخاری آئے ہامین زید سے روایت  
 کی مکا خلاصہ یہ ہے کہ آنحضرت صلعم سعد بن عبادہ کی عیادت کو چلے راہ میں عبداللہ بن ابی منافق سے مجلس بن جہان بعض مسلمان و یہود و شرکین  
 جمع تھے پھر کر نصیحت کی اور عبداللہ مذکور اسوقت کافر تھا اسنے طعن سے کہا کیا اور عبداللہ بن رواحہ نے جو اسی مجلس میں تھے رو کیا پس  
 یہود و مشرکین و مسلمان باہم گالی گلوچ کرنے لگے حضرت صلعم انکو ٹھنڈا کر کے حضرت سعد بن عبادہ کے پاس گئے وہاں عبداللہ بن ابی مذکور  
 کی شکایت کی انھوں نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ اس جبار کے لوگ اسکو اپنا با و شاہ تاجدار بنانا چاہتے تھے یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ نے آپ کو حق  
 کے ساتھ بھیجا پس وہ خائب رہ گیا یہ اسکو جلن ہے آپ عفو کریں پس حضرت صلعم نے عفو کیا اور حضرت صلعم و آپ کے صحابہ مشرکوں و کافروں کی  
 اذیت پر صبر کرتے جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے حکم کیا - وَتَسْمَعُ مِنَ الَّذِينَ اتَّوَلَّوْا الْکُتَابَ الْاَیْہ - اور فرما یا و اعفوا و اعفوا حتی یاتی اللہ بامرہ الایہ تک  
 کہ اللہ عزوجل نے اپنے جہاد کا حکم کیا پس جب حضرت صلعم نے بدر میں جہاد کیا اور وہاں قریش کے بڑے بڑے ٹھہمارے گئے تو عبداللہ بن  
 ابی بن سلول نے اپنے ساتھیوں سے کہا کہ یہ امر نواب پھر پس چلو رسول صلعم سے بیعت کر لو پس انھوں نے اگر ظاہر میں اسلام قبول کر لیا۔ و قد  
 رواہ ابن ابی حاتم مختصراً - پس یہ دلالت صریح ہے کہ بدر سے پہلے اسکا نزول ہوا اور بعد اذن قتال کے اسکا حکم جاتا رہا فلیتال - اور پھر  
 اس کے نسخہ صلاحتی ہونے میں کلام ہے اور یہ ظاہر ہے کہ چونکہ اقوال غش مثلاً جس کسی کافر نے کسی پر پیر گار کی نسبت کیے تو انکی کچھ حقیقت نہیں رہا  
 اسکا کہ اس کافر نے اپنے صدقہ خیرات وغیرہ کا عوض کھو یا جو مروتی کے نامہ اعمال میں گیا اور رہا جان مال کا نقصان تو اسکو عور سے کچھ نقصان  
 ہر یا نہایت کمال حسان ہے کہ مال فانی جسم مردہ کے عوض میں دار حیات باقی جسم مظلوم و قرب منزلت عطا فرمائی - امان اللہ جہاد کافر کو دار آخرت کا یقین نہیں ہے





دنیاوی اپنے کمینوں سے ف یعنی دنیا کے لیے عالم شکر ایسی باتیں کہالیں کہ جن سے دین پیوری مثلاً سہیشہ کے لیے بتلایا اور یوں ہی نصاریٰ نے دھوکا دیا اور اپنے مالداروں و امراء و شاہوں کو جو کمیتہ و بے علم تھے یوں بتلایا کہ جو کچھ پوپ یا جر کے وہ فرض ہو یہ سب ہو سکتے کیا کہ ان دنیاوی مالداروں سے جو ہمالت کی وجہ سے کمیتہ میں قلیل مل حاصل کرین جس نے علم کو جو نہ لیتا ہو جو پوپ کو مال تناع کو جو حقیر ہو اختیار کیا وہ کمینہ ہو۔ انھل ان لوگوں نے وہ علم کتاب اپنے مال والے کمینوں کے ہاتھ قلیل دامون بھجوا دیا یعنی اس مٹیاں کو اس خوف سے چھپا یا کہ اگر لوگ محمد صلعم و خوبی اسلام سے آگاہ ہوں جنی کہ تابع ہو کر دین اسلام میں داخل ہو جاوینگے تو یہ جو کچھ ملتا رہا نا رہیگا۔ فَبَلَّسْ مَا كُنتُمْ تَكْتُمُونَ شر او سم نہا۔ پس یہ انکی خرید و فروخت کیسی بدتر ہو۔ پھر جاننا چاہیے کہ صبح و قنارہ سے ال کتاب پیور و نصاریٰ کے ال قرآن کے شمول کے اقوال بھی آئے ہیں وہ یا نہیں ہیں جو اس کثیر نے ذکر کیا کہ اس آیت میں علماء اسلام و ال قرآن کو کڑی تخریر ہے کہ خبر در ان کتاب الون کہ براہ نہ چلیں ورنہ انکو بھی وہی پہونچے گا جو انکو پہونچا بلکہ علم کتاب و سنت جو لوگوں کو نافع ہو انکو بتلادین چنانچہ حدیث میں جو کئی طریق سے مروی ہے آیا کہ نبی صلعم نے فرمایا کہ جو کسی علم کو جانتا ہو اس سے پوچھا گیا اور اس نے چھپایا تو قیامت میں اسکو آگ کی لگام دی جائیگی مفسر نے کہا کہ اسکو ایک جماعت نے متقارب الفاظ سے روایت کیا اور ترمذی نے فرمایا کہ حدیث حسن ہو متحرک کہنا ہے کہ حدیث میں یہ بھی آیا کہ قرآنہ میں یہ لوگ بھی پیور و نصاریٰ کے قدم بقدم چلیں گے۔ ہ۔ انہوں اس زمانہ میں یہ حال ظاہر ہو کہ امر تو حیدر سے منکر ہو کر دنیا کے لیے کمینہ لوگ عالم بنے اور دین کو غلط بنا کر کے راہ سنت کو گم کر دیا اور سرمدیوں کے حقیر مال کے لالچ سے حق کو چھپا ڈالا۔ اور عجب کہ انکی مخالفت میں ایک فرقہ قائم ہوا حتیٰ قلت معرفت اس حد تک ہو کہ انھوں نے صرف انکی عداوت کو دین بتلایا اور باہم جدال و تکبر سے ارکان میں کو ضعیف کر دیا اور عداوت سے بے نصیب ہے حالانکہ واجب تھا کہ باہم تنقیق ہو کر دار آخرت کی کوشش کرنے اور معارف قرآن و حدیث سے آراستہ ہوتے و اللہ تعالیٰ ہوا لہاوی کیونکہ بدون معرفت حق کے خالی دعویٰ تو جہد سے مدح کا استحقاق نہیں ہو سکتا ہو کیا نہیں دیکھتے ہو کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔ لَا تَشْتَبِہُوا بِالْآثَارِ و البیار۔ یعنی اس میں بھی وہی نو قرار نہیں ہیں جو اوپر مذکور ہوئی ہیں اور ترجمہ میں فرق ہو گا کیونکہ یا رختیہ پر معنی یہ کہ گمان نہ کریں یہ لوگ جنہوں نے الخ اور تار فوقیہ پر معنی یہ کہ تو خیال نہ کیجو۔ الَّذِیْنَ یَقْرَءُونَ کِتَابَ الْکُتُبِ۔ فَعَلُوا مِنْ ضَلَالِ النَّاسِ۔ ایسے لوگ جو خوش ہوتے ہیں ایسے فعل پر جو انھوں نے کیا یعنی لوگوں کا جھکا نا۔ وَ یُحِبُّونَ أَنْ تُحِجَّهُمْ بِمَالِهِمْ لَوْ کَانَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ لَکُنْ لَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ۔ اسی جگہ جہان آخرت میں عذاب سے نجات پاوین ف بلکہ وہ اسی جگہ ہونگے جہان عذاب پاوین چنانچہ صریح فرمایا۔ وَ لَکُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ۔ اور ان کے لیے عذاب دکھ دینے والا ہو ف تو ثابت ہو گیا کہ وہ عذاب کے ٹھکانے میں ہونگے وہ بھی فقط عذاب نہیں بلکہ عذاب الیم یعنی مولم ضیا یعنی جہنم میں انکے لیے عذاب مولم ہی واضح ہو کہ فلا تحسبنہم۔ میں بھی مواضع اول کے دو قرار نہ بیا سے تخیلہ تار فوقیہ میں پس قول لا تحسبن الذین بیاو تخیلہ کے قرار ہے۔ الذین۔ فعال ہر اور رہے دونوں مفعول تو وہ محذوف ہیں کیونکہ آگے۔ فلا تحسبنہم کے دونوں مفعول انہر لالت کرتے ہیں اور اگر لا تحسبن تبار فوقانیہ کی قرآنہ لجاوے تو پولا مفعول۔ الذین موجود ہو صرف دوسرے مفعول عذاب ہو چھپا لا تحسبنہم کا دوسرا مفعول لالت کرتا ہو۔ پھر جاننا چاہیے کہ مفسر نے آیت کے واسطے کوئی شان نزول نہیں بیان کیا ظاہر انکے نزدیک کوئی سبب متعین نہوا بلکہ ہر حال آیت عام ہے کہ جو کوئی ایسا ہو کہ بد کام کو عمل میں لاوے



اور نیک صلح کا خواستگار ہو تو دنیا میں اگرچہ غنی رہے وہ عذاب آخرت سے نہیں بچے گا۔ اقول ہی صحیح ہے اور شیخ ابن کثیر نے قول الحسن بن علی بن یفرحون میں کہا کہ مراد اس سے وہ لوگ ہیں جو ایسا ظاہر کرتے ہیں جیسے باطن میں تین تین ہیں اور صحیح میں بھی حضرت صلعم سے ہو کہ جسے جھوٹا دعویٰ کیا تاکہ اس سے زیادتی ظاہر کرے وہ ایسا ہی جیسے زور کے دو کپڑے پہننے والا یعنی جسے اپنے آپ میں وہ خصلت ظاہری جو ہمیں نہیں ہے تو جیسے مکر و فریب کا جوڑا پہن لیا۔ اور امام احمد نے روایت کی کہ مروان بن الحکم نے اپنے دربار میں رافع سے کہا کہ ابن عباس کے پاس جا اور دریافت کر کہ اگر یہی بات ہو کہ ہم میں سے جو اپنے کیے پر خوش ہوا اور جو نہیں کیا اس پر حرج چاہے پس وہ عذاب کیا جاوے تو ہم سب کے سب عذاب کیے جاویں گے تو ابن عباس نے فرمایا کہ تم کو اس آیت سے کیا بحث ہو یہ تو اہل کتاب کے حق میں نازل ہوئی پھر ابن عباس نے قولہ تعالیٰ واذ اخذنا من مشاقي الذين سے لیکر و یحیون ان مجددا لآیۃ تک پڑھ کر کہا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اہل کتاب سے کچھ پوچھا تھا وہ چھپا گئے اور دوسری بات خلاف متلائی پھر وہاں سے نکلے اور انھوں نے حضرت صلعم پر ایسا ظاہر کیا کہ جو پوچھا تھا وہ ظاہر کر دیا اور اس پر حضرت صلعم کے نزدیک انہی صلح کے خیر نگار ہوئے اور جو خلاف بیان کیا اور چھپایا تھا اس پر خوش تھے تب یہ آیت نازل ہوئی۔ وکذنا رواہ البخاری و مسلم و الترمذی و النسائی و ابن ابی حاتم و ابن خزیمہ و الحاکم و ابن مردویہ و ابن ماجہ و ترمذی نے ابو سعید خدری سے روایت کی کہ کچھ لوگ منافق ایسے تھے کہ جب حضرت صلعم جہاد کو جاتے تو پچھڑ رہتے اور مدینہ میں بیٹھ رہتے اور حضرت صلعم کے برخلاف بیٹھ رہتے سے خوش ہوتے اور جب آپ تشریف لاتے تو آپ سے اپنی معذوری بیان کرتے اور کہتے کہ کھا جاتے اور آپ سے صلح کے خواستگار ہوتے ایسی بات پر جو میں کی پس نازل ہوا۔ الحسن بن یفرحون کا انوار الایۃ۔ وکذنا رواہ مسلم و ابن مردویہ و مالک۔ اور اس روایت کو ابو سعید خدری نے ابو احمد و شہادت رافع بن خدیج و زید بن ثابت کے بیان کیا کافی روایت اخروی لابن مردویہ اور اس روایت میں ہے کہ اگر حضرت صلعم کو جہاد میں کچھ مشقت ہو جیتی تو اپنے پچھڑ رہنے سے خوش ہوتے اور اگر فتح و نصرت ہوتی تو حضرت صلعم و مسلمانوں سے تشہید لکھا کر اعتراف کرتے اور فتح کی خوشی ظاہر کرتے اور اس پر صلح کے خواستگار ہوتے۔ پھر یہ دونوں روایتیں صحیح کی پشت میں تو شیخ ابن کثیر نے کہا کہ ان کوئی منافقات نہیں ہے اس واسطے کہ آیت کریمہ میں تمام کو جو چاہے ذکر کیا عام و شامل ہے اور یہی صحیح ہے۔ اور ثابت بن قیس انصاری سے روایت ہے کہ انھوں نے رسول اللہ صلعم سے عرض کیا کہ اللہ تعالیٰ نے منع کیا کہ آدمی جو نہ کرے ہر جہاد کو دوست نہ رکھے و میں دست رکھتا ہوں اور اللہ تعالیٰ نے خیلا سے منع کیا اور میں جمال یعنی آرایش کو دوست رکھتا ہوں اور اللہ تعالیٰ نے منع کیا کہ آپ کی آواز پر ہم میں کوئی آواز بلند نہ کرے اور میں بلند آواز آدمی ہوں سو میں دیکھتا ہوں کہ میں تباہ ہوں اس حضرت صلعم نے منع کیا کہ ان کو ثابت کیا تو یہی نہیں کہ زندگی پھر تو حمید ہے اور مرے تو شہید مرے و جنت میں داخل ہو عرض کیا کہ ان یا رسول اللہ کیوں نہیں چاہو گے پس ثابت بن قیس حمید نہ رہے اور مسیلاً کذب کی لڑائی میں شہید ہوئے رواہ ابن مردویہ۔ وَلِلّٰهِ مُلْكُ السَّمٰوٰتِ وَ الْاَرْضِ وَ خِزَانِ الْمَطٰرِ الرَّزْقِ وَالنَّبَاتِ وَغَيْرِهَا۔ اللہ تعالیٰ ہی کے واسطے آسمانوں و زمین کا ملک ہے۔ یعنی خزانے بارش کے اور رزق کے اور پیداوار کے اور سوائے اس کے بشیارت کی تعداد کوئی نہیں جانتا سوائے اس کے۔ اور میں رد ہوں ان کا فزون کا جنھوں نے اللہ تعالیٰ کو فقیر کہا تھا جسکی تمام عزت بیان کی جو دلالت کرتی ہو کہ ایسے بد انجام سے جو قول صادق و حقوڑا ہو۔ وَاللّٰهُ عَلٰی كُلِّ شَيْءٍ قَدِیْرٌ۔ و منہ تعذیب الکافرین و انجاء المؤمنین اور اللہ تعالیٰ تو ہر چیز پر قادر ہے ہر وقت اور کل شی میں سے ادنیٰ چیز پر بھی ہو کہ کافروں کو عذاب دے اور مومنوں کو نجات و ثواب دے۔ لیکن بہت سے لوگ بے فکر سے جانور ہیں اللہ تعالیٰ کی قدرت کا ملکہ کو ہر دم ہر وقت آنکھوں سے دیکھتے ہیں اور سمجھتے نہیں انداز آگے انکو ارشاد کیا ہو کہ ہر طرح غور کرو تو تمھاری آنکھیں کھلیں۔ درمیان میں ان آیات کے تبارک و تعالیٰ سے ذکر کر دوں پھر

صلح متلائی  
ہم بیمار  
یہ عذر تھا  
یاد عذر تھا  
۱۲۸  
صلح متلائی  
صحت اب کوفہ  
کی خلافت میں  
اہل ہی انی و ابن  
خالد بن الولید  
داغ ہوئی  
بحث متلائی  
آیا آخر مسیلاً  
مذکور مومن  
و جنت کا دعویٰ  
کہ تھا اراد کیا  
اداس کو جنت  
بہت خوب نکل  
کیا جسے قہر  
کو دیکھ سکے ہر  
کیا تھا اراد

جو کچھ فکر کرنے کا حکم ارشاد ہوا ہے وہ ذکر کروں۔ عرسل بیان میں کہا کہ تو کہہ تعالیٰ لتبلون فی اموالکم و انفسکم ایک بت ہے جس کو حق عزوجل نے لباس ربوبیت سے آراستہ کیا اور قہر و لطف سے بھر دیا اور اس کے لیے زینت یہ اموال دینار رکھے اور یہ سب ان لوگوں کا امتحان ہے جو حق تعالیٰ کی محبت کا اور اسی کے معبود برحق ماننے کا بیڑا اٹھا آئے ہیں پس جسے اپنے نفس کی طرف دیکھا اور زینت حق سے نظر پھیری وہ فرعون ہو گیا اور زبان قرع سے انار یکم الاعلیٰ بولنے لگا اور یہ کبر و استدراج ہو اور جسے ربوبیت کی طرف نظر رکھی اور ہکا نفس اس بوسیف کی نگاہی میں فنا ہوا وہ اگر الہیہ کلمہ بھی بولا تو کم طرفی ہو لیکن زبان ربوبیت سے بولا جیسے ابن منصور حلاج رحمہ اللہ کی زبان سے انا الحق جاری تھا اور اس کی مثال چاہو تو اس درخت کو غور کرو جس سے موسیٰ علیہ السلام کو آواز آئی انی انا اللہ لا ائیہ کہ حق سبحانہ تعالیٰ نے اس سے لطف فرمایا پس اپنی صفت کے ساتھ اپنے فعل سے بات کی اور جسے ان اموال میں رب تعالیٰ کی زینت پر نظر رکھی جو ملک نفس کی زینت ہیں تو اس کا حال مانند سلمان علیہ السلام کے ہوا کہ اللہ تعالیٰ کے ملک دیدینے سے بھی سلیمان کو اللہ تعالیٰ کے شرف جلال کی طرف نظر تھی۔ اور جسے خود اموال کی طرف دیکھا اور دنیا کی ناز کی نظر میں سمائی اور اپنے شہوات کا تابع ہوا تو وہ مثل یلعزم باعور کے ہو گیا کہ اس کی مثال کتے کی ہے چنانچہ فرمایا لئن کنت لکلب ان فحل علیہ لہبہ دان تترکہ لہبہ۔ اگر لا دو لو ہا بنے اور اگر چھوڑ دو تو ہا بنے۔ اور کونسا امتحان اس سے بڑھ کر کہ خلق میں ملک دیکھا اور ربوبیت دیکھنا جمع کیا کیونکہ یحل التباس ہو این را چنانچہ فرمایا کہ تو لتبلون فی اموالکم۔ بانیطو کہ جمع کرو گے اور دینے سے باز ہو گے اور جو حقوق الہی ان اموال پر متعلق ہو گئے ہیں قصور کرو گے۔ و انفسکم۔ باین طو کہ شہوات نفس کے تابع ہو گے اور دینا صفت چھوڑو گے اور کونسا امتحان اس سے بڑھ کر کہ اللہ تعالیٰ نے ان کو غور و نظر کرنے سے نفس کو خالی رکھو گے اور بعض نے کہا کہ تو لتبلون فی اموالکم۔ بانیطو کہ اسکے لینے دینے میں پھنسے ہو گے قال تعالیٰ واذ فرشتہ میثاق الذین اتوا الکتا یبئینہ للناس الا کہتمونہ اللہ عزوجل نے فصاحین کو جو صاحبان الہام خاصہ محدثین از متفرقین ہیں حکم دیا کہ حقوق عہد جو ان کے اور اللہ تعالیٰ کے درمیان ہیں طالبو نیر لقا فرم ظاہر کریں تاکہ اس سلسلہ سے اللہ تعالیٰ کی طرف وصل ہوں اور پرعانود اور یہ صفت ان لوگوں کی ہے جو علم میں سے ہر کمال میں اور یہ بھی حکم دیا کہ صدقہ لفقین کے اور صاف چھپانے میں مہارت کریں قال المشرع عجب کہ عارف لکھتوی قدس سرہ نے کلمہ حق میں صریح مسئلہ وحدت وجود اظہار کیا کہنا عین ایمان و فرض کیا اگر یہ صبیح ہو تو بھی اظہار تین چار بیسے کیونکہ صبح مسلم عین ثابت ہو کہ لوگوں سے انکے عقل کی فوقیت تین کرنے کا حکم دیا ہے اور عارف جامعی نے شرح قصوس میں صریح کیا کہ غیر عارف کے واسطے زبانی ایسا اقرار و اقرار کر نہیں ہو گا کہ کفر سے کہ خاتمہ بخیر ہو چھوڑو زیادہ گفتگو کی ضرورت نہیں یہی کافی ہے کہ عرب عبار و صحایہ کرام ذالین عظام و علما سے جہتہ دین و عائد صاحبین بلکہ کاذ امت اس کلمہ سے وحدت وجود نہیں سمجھتے تھے پھر ایسی جماعت کو چھوڑ کر اس شذوذ میں پڑنا کس ایماندار کو پسند ہو گا بلکہ میں ہی کہتا ہوں کہ حکام کتاب و سنت پر عمل کریں تمام خوبی خود بخود حاصل ہو جائیگی ورنہ زبانی کتب سوائے گمراہی کے کیا مفید ہو سکتی ہے و السلام قال المشرع اور بعض نے فرمایا کہ عامہ اولیاء اللہ سے یہ عہد ہو کہ حق کو پرشیدہ نہ رکھیں اور احق دعویٰ ذکر کریں اور مریدین سے انکا فہم یہی ہو کہ راہ حق اختیار کریں۔ تو تعالیٰ و اشترا بہ ثننا قلیلا۔ یہ اس شخص کے حق میں ہے جو صدق ایمان کے مقام تک نہ پہنچا اور اگر پہنچا تو دنیا کے عوض دین نہ پہنچا۔ پھر جب وہ مقصد تک نہ پہنچے اور راستہ کے شروع ہی میں چند روز گئے کہ انکے اپنے نفس کی وحشت نے انکو گمراہ کر دیا اور اصل کی حلاوت پائی نہ تھی تو مخلوق کے نزدیک اپنے اصل ہونے کے دعویٰ کرنے لگے حالانکہ جانتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کی ربوبیت و کرمیت انہوں نے مشاہدہ نہیں کی پس جو انکے پاس نہیں ہے وہ یہ سچے لگے اور اولیاء اللہ کے روبرو جل ہوئے کیونکہ یہ لوگ انکی خیانت پہنچاتے ہیں اور بعض نے کہا کہ ان لوگوں نے اپنی ذات کے واسطے ایسے دعویٰ کیے تاکہ مخلوق کو فتنہ میں ڈالیں۔ تو تعالیٰ و یحیون ان یحید و ایمان الیہا و یرید

ان لوگوں کا جو دعویٰ معاملات میں جھوٹے ہیں اور منہ زار پسینہ میں داخل ہوئے وہ ظاہری نقشب سے اصرار میں سوال کے لباس پہن کر اپنے آپ کو بھی اہل معاملہ میں ظاہر کرتے ہیں تاکہ خلق ان کی طرف متوجہ ہو پس یہ ریاکار لوگ میں کہ خلق کی طرف نظر رکھ کر اور اپنی تعریف چاہنے کو خالی دعویٰ کرتے ہیں بلکہ یہ لوگ تو ریاکاروں سے بھی بہتر ہیں کیونکہ یہ لوگ تو تعریف و مرتبہ دنیاوی کو طلب کرتے ہیں پس ریاکاروں جو بڑوں سے بھی سیدہ بہتر قوم ہیں اور اللہ تعالیٰ نے مجبور ان بچہ و اہل القلوب سے صفات فرمایا کہ یہ لوگ اپنے پردہ نفس سے خارج ہی نہیں ہوتے اور حیران میں پڑتے ہیں اور یہ اشتداد عذاب ہے۔ حاتم ہم نے فرمایا کہ اللہ عزوجل نے اس آیت سے مومنوں کو تحذیر دی اور ڈرایا کہ خیر داران ریاکاروں منقلب ذلیل بننے والوں کی راہ نہ چلنا اور یہ لوگ گمراہ دوزخ کی طرف جاتے ہیں حیا خیر فرما دیا فلا تحسبم بمفارقة من العذاب۔ اور یہ لوگ سمجھتے ہیں کہ یہ ظاہری بناؤ انکو عذاب سے چھڑالیکا۔ ہرگز نہیں وہ تو عذاب الیم میں پڑے رہینگے اور یہ کتنا بڑا عذاب ہو کہ دیدار الہی سے محروم اور اللہ تعالیٰ کے لڑنے خطاب سے منہ پھین

اِنَّ فِيْ خَلْقِ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ وَاٰخِلَافِ الْاٰیِ وَالسَّٰمِ لَا یٰسَ

آسمان و زمین کی پیدائش میں اور رات و دن کے بدلنے آنے میں عقل والوں کو

خُبْرٌ مِنْهُمْ وَتَفَكَّرُوْنَ فِیْ خَلْقِ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ وَاٰخِلَافِ الْاٰیِ وَالسَّٰمِ لَا یٰسَ

کرو نشانیاں میں جو یاد کرتے ہیں آسمان و زمین کی پیدائش میں اور رات و دن کے بدلنے آنے میں عقل والوں کو

لِلظَّٰلِمِیْنَ مِنْ اَنْصَارٍ رَبَّنَا اِنَّا سَمِعْنَا مُنَادِیًا یُّنَادِیْ لِلْاٰیْمَانِ اَنْ اٰمِنُوْا بِرَبِّکُمْ

ظالموں کا کوئی مددگار نہیں اور رب ہمارے ہم نے سنا ایک منادی کہ دالے کہ جو ایمان کے لیے کھڑا ہو کہ ایمان لاؤ اپنے رب پر

فَاٰمَنَّا بِرَبِّنَا فَاَغْفِرْ لَنَا ذُنُوْبَنَا وَكَفِّرْ عَنَّا سَيِّئَاتِنَا وَتَوَفَّنَا مَعَ الْاَبْرَارِ رَبَّنَا

سو ہم ایمان لائے اور ہمارے پروردگار رب بخش دے ہمارے گناہ اور ادا کر دے ہمارے برائیاں اور موت دے ہم کو نیکی مندوں کے ساتھ۔ اور ہمارے

وَ اٰتِنَا مَا وَعَدْتَنَا عَلٰی رَسُوْلِكَ وَلَا تَحْزَنْ نَا یَوْمَ الْقِیَمَةِ اِنَّكَ لَا تَخْلُفُ الْمِیْعَادَ

اور دے ہم کو جو تو نے وعدہ دیا اپنے رسول کے منہ سے اور رسول کو قیامت کے روز تحقیق تو خلاف نہیں کرتا وعدہ

اِنَّ فِيْ خَلْقِ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ وَاٰخِلَافِ الْاٰیِ وَالسَّٰمِ لَا یٰسَ۔ دوا فیما من العجایب۔ آسمان و زمین کی پیدائش میں و اور جو کچھ ان دونوں عجایب میں انکی پیدائش میں۔ وَاٰخِلَافِ الْاٰیِ وَالسَّٰمِ۔ اور رات و دن کے بدلنے آنے میں و باطنی و

کلام

و دیگر عجائب مخلوقات الہی میں قدرت کاملہ الہی نظر آویگی ایک دنی ہی بات ہو کہ ایک درخت کی پتی اگر ہاتھ میں لے لو اسکی مثل سے تمام مخلوق عاجز ہو اور بہت بڑی قدرت خود انسان کی خلقت میں ہو لیکن سچ فرمایا کہ یہی کو نظر آتی ہے عقل والا ہو وہ ہی بول اٹھتے ہیں کہ ہر پاک پیدا کرنے والے تیری ہی قدرت ہو کہ عقلیں حیران ہیں۔ یہ لطف ارشاد ہو کہ اہل عقل کو شناسا ہے قدرت قرار دیا ورنہ عقل کیا اور عقل والا کیا ہو۔ پھر عقل والوں کی پہچان فرمائی۔ اَلَّذِیْنَ نَفَتْ لَمَّا قَبِلُوا بَدَل۔ اولی الالباب کی صفت یا بدل ہو یعنی اولو الالباب ایسے لوگ ہیں جو۔ یَا کُفَرُؤْنَ اَللّٰہَ قِیَآمًا وَّ قَعُوْا عَلٰی جُنُوْہِہِمۡ۔ مصطلحاً اسی فی کل حال۔ یاد کرتے ہیں اللہ تعالیٰ کو کھڑے اور بیٹھے و کروٹ پرف اور مراد یہ کہ ہر حال میں یاد کرتے ہیں۔ اور صحیح میں حضرت عائشہ سے روایت ہو کہ حضرت صلعم اپنے ہر وقت میں اللہ تعالیٰ کو یاد کرتے تھے۔ اور یہ تفسیر اس وقت ہو کہ ذکر سے مطلقاً یاد آئی مراد ہو خواہ ناز میں ہو یا کسی اور وقت ہو۔ وعن ابن عباسؓ لصلعم کذلک بحسب الطاقۃ۔ اور ابن عباسؓ سے اسکی تفسیر یوں مروی ہو کہ نماز پڑھتے ہیں کھڑے بیٹھے اور کروٹ سے موقوف طاقت کے۔ یعنی صحیح سالم کھڑے پڑھ سکتے ہیں تو کھڑے ورنہ عذر کی حالت میں بیٹھ کر ورنہ کروٹ سے بہر حال ترک نہیں کرتے ہیں کما قال قتادہ اور یہی تفسیر حضرت علیؓ و ابن مسعودؓ سے بھی مروی ہو اور عمران بن حصین سے روایت ہو کہ مجھے بوہر بھی میں نے حضرت صلعم سے سوال کیا آپ نے فرمایا کہ کھڑے ہو کر نماز پڑھ اگر نہ ہو سکے تو بیٹھ کر اگر نہ ہو سکے تو کروٹ سے رواہ البخاری و مسلم۔ وَ تَبْتَکِرُوْنَ فِیْ حُکْمِ السَّمٰوٰتِ وَ الْاَرْضِیْنَ۔ اور آسمانوں و زمین کی پیدائش میں غور کرتے ہیں ف لیستدلو بہ علی قدرہ صانعہا۔ تاکہ اس فکر سے ان دونوں مخلوق کے پیدا کرنے والے کی قدرت کاملہ پر ہست لال کریں یعنی راہ پاویں **قال ابن کثیر** تحقیق کروں گی اپنی سمجھ و نظر ان دونوں کی حکمتیں دریافت کرتے ہیں جسے خالق عزوجل کی عظمت و عظیم قدرت و علم و حکمت معلوم ہوتی ہو اور اسکا قادر و مختار ہونا ظاہر ہوتا ہو اور شیخ ابوسلیمان دارانی نے کہا کہ میں اپنے گھر سے نکلتا ہوں سو جس چیز پر میری نظر پڑتی ہو اس میں اللہ تعالیٰ کے واسطے اپنے اوپر نعمت اور اپنے حق میں عبرت دیکھتا ہوں (رواہ ابن ابی الدینیا) اور حسن بصریؒ سے روایت ہو کہ ایک ساعت کا تفکر تمام رات کھڑے ہو کر نماز پڑھنے سے بہتر ہو اور فضیلؒ نے کہا کہ حسنؒ فرماتے تھے کہ فکر ایسا آئینہ ہو جس میں تیری بھلائی ان نظر آویں گی۔ اور سفیان بن عیینہ نے فرمایا کہ تفکر ایک نور ہو جو تیرے قلب میں داخل ہوگا اور بسا اوقات کہتے **اذ المرأ کا نلت لہ فکرۃ۔** فنی کل شیء لہ عبرۃ۔ آدمی کو جب فکر کا مرتبہ حاصل ہو تو ہر چیز سے اسکو عبرت حاصل ہو جاتی ہو۔ اور عیسیٰؑ سے منقول ہو کہ بھلا حال اس کا جس کا بولنا یا دالہی اور خاموشی تفکر اور نظر عبرت ہو اور لقمان حکیم نے فرمایا کہ بہت تنہائی سے فکر کا الہام ہوتا ہو اور فکر دروازہ جنت تک راہ بتاتی ہو اور عمر بن العزیزؒ نے کہا کہ اللہ تعالیٰ کی نعمت میں فکر کرنا عبادت میں سے افضل ہو اور معشیتؒ اسکا بیان کرتے تھے کہ رو کر بیہوش ہو جاتے اور ابن المبارکؒ اور عبد اللہ بن عمرؓ معنی اللہ عنہما سے بھی اس باب میں روایت ہو اور ابن عباسؓ نے فرمایا کہ دو رکعتیں مختصر جو فکر سے ہوں رات بھر کے غافل قلب کی نماز سے بہتر ہیں اور حسنؒ فرماتے کہ تنہائی بیٹھ تو تفکر کے لیے خالی چھوڑو۔ اور بشر حافیؒ فرماتے کہ لوگ اگر اللہ تعالیٰ کی عظمت میں تفکر کرتے تو اس کی نافرمانی نہ کرتے۔ اور عامر بن قیسؒ نے فرمایا کہ میں نے دو تین نہیں بلکہ زیادہ صحابہؓ سے سنا کہ تفکر نہ رہا میں ہو اور حدیث میں ہو کہ ذات الہی میں فکر کیجیو بلکہ اسکے مخلوقات و نعمتوں میں فکر کرو کما فی الصحیح۔ بہتر تم کہنا ہو کہ ذات و صفات خالق عزوجل کی فکر محال ہو تو خواہ مخواہ شیطان کی حد میں قدم گر گیا اور چاہیے کہ اول میں اللہ تعالیٰ کے افعال خلق و رزق وغیرہ کے عجائب دیکھ کر تو فعل سے قوت و سامان ہم ہو چکا ہو تو اللہ نور صفت تکمیلی نور حق ہے اے پارسہ ہر تم



کناہ کہ شیخ محدث ابن کثیر نے بیان خلف و صاحبین کے اقوال بہت پیش کیے ہیں نے بیان بخوف تطویل ترک کیے۔ نیزہ انشاء اللہ  
 اپنے بعض موقع پر لاؤنگا اور آخر میں شیخ نے یہ قول فرمایا کہ اللہ عزوجل نے ان لوگوں کی مذمت فرمائی جو اسکی آیات میں تفکر نہیں کرتے ہیں  
 چنانچہ فرمایا۔ وکاین من آتیت فی السموات والارض یرون علیہا وحیہم عنہا منہن۔ وایوں اکثر ہم باللہ لا وہم مشرکون۔ یعنی بتبیری  
 تشانیات ہیں آسمانوں وزمین میں کہ انہر گزرتے ہیں درحالیکہ انہے مٹھ موڑے ہوئے ہیں اور نیزہ ان لوگوں میں کے ایمان نہیں لاتے  
 اللہ پر گرس حال سے کہ مشرک رہتے ہیں۔ اور جو لوگ تفکر کرتے ہیں انکی تریف فرمائی اس آیت میں وتیفکرون فی خلق السموات والارض  
 ربنا۔ ای یقولون رہنا۔ ما خلقت ہذا۔ ای ہذا الخلق الذی نراہ۔ بکا طلاق۔ حال عثمانیہ لعل علی کمال قدر تک۔ اسے  
 رب ہمارے یعنی کہتے ہیں اور رب ہمارے اور شیخ ابن کثیر وغیرہ نے قائلین بقدر کے حال ڈالا ہے اور درحالیکہ کہتے ہیں کہ اور پروردگار ہے  
 نہیں پیدا کی تو نے یہ یعنی یہ مخلوق جو ہم دیکھتے ہیں۔ باطل۔ یعنی عبث بلکہ کمال قدرت پر دلیل ہے قولہ باطل حال واقع ہو یا یہ یعنی کہ  
 باطل نہیں بلکہ حق کے ساتھ ہے تاکہ ہر کارون کو انکے فعل کی جزا ملے اور عیون کو نیکی ملے۔ پھر انہوں نے عبث و باطل پیدا کرنے سے حق عزوجل  
 کی پاکی بیان کی۔ سُبْحٰنَا کُلَّ شَیْءٍ عَنِ الْعَبَثِ۔ یعنی عبث پیدا کرنے سے ہم اپنی طاقت بھرتی پاکی بیان کرتے ہیں۔ فَقَدْ  
 عَلَّمَ ابْنُ السَّارِ۔ یعنی جس طرح ہم سے ہو سکا ہم نے پاکی بیان کی سو تو اپنے کرم سے ہمکو عذاب دوزخ سے بچا دے یعنی ہمکو عذاب دوزخ  
 نہ دے۔ انبیاء کہ اپنی قوت سے ہمکو عمل صالح و مرضی کی توفیق دے اور سب تیری ہی معافی ہے۔ سُبْحٰنَا اِنَّکَ مَنْ ذُو الْخَلْقِ السَّارِ  
 اور ہمارے جس شخص کو تو ہم میں داخل کرے۔ لَنُؤْمِنُوْہِمْ۔ یعنی دوزخ میں ہمیشہ رہنے کے واسطے جس کو تو داخل کرے۔ فَقَدْ  
 اَخْرَجْتُمُوْہُمْ۔ اہنتہ۔ پس تو نے اسکو خوار کیا۔ یا وہ سے دور کیا یا فضیحت کیا یا ہلاک کیا۔ یہ سب معنی بیان ہوئے ہیں۔ اور حضرت  
 انس رضی اللہ عنہ روایت ہے کہ من تدخل النار ای من تخلص۔ یعنی جسکو ہمیشہ کے لیے سکو داخل جہنم کر دیا۔ اور سعید بن مسیب نے فرمایا کہ اس  
 شخص کے لیے ہے جو دوزخ سے نکال لائے جائیگا۔ اور اہل الحق بالاجماع کہتے ہیں کہ کبیرہ گناہ سے کافر نہیں ہوتا ورنہ وہ گناہ نہیں بلکہ کفر  
 کہلاتا پس گنگا را اگرچہ کبیرہ گناہ ہو مومن رہا اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ یوم لا یخزی اللہ الذی والذین آمنوا۔ یعنی قیامت کے دن خوار  
 نہیں کرے گا اللہ تعالیٰ اپنے نبی کو اور نہ اسپر ایمان لانے والوں کو۔ ھ۔ پس گنگا را پر وہی عذاب ہوگا بلکہ کافروں مشرکوں پر وہی عذاب  
 ہوگا جن ظالم ہیں۔ وَهَٰذَا لَظَلْمٌ بَیِّنٌ۔ انکافرب۔ صِحْنُ اَنْصَارِ۔ اور ظالموں نے کافروں کے واسطے کوئی بھی مددگار نہیں ہے  
 و ظالمین سے مراد کافرب و مشرکین ہیں اسواسطے کہ کفر و مشرک سے بڑھ کر کوئی ظلم نہیں ہے۔ قول من انہما میں من ائدہ یا کبیری  
 ہے یعنی کوئی بھی مددگار نہیں جو انکو عذاب اللہ تعالیٰ سے بچا دے واضح ہو کہ کشفان نے بیان اپنی بدعتا دی سے کہا کہ۔ فلما ناصرہم من  
 شفاعتہ وغیرہ۔ یعنی مستتر ہے تو شفاعت سے منکر ہیں تو کشفان والے معتزلی نے انصار سے شفاعت کرنے والے کی نفی نکالی یعنی کوئی انکا مددگار  
 نہ ہوگا نہ شفاعت سے نہ اور کسی وجہ سے مسترجح کہتا ہے کہ اسنے ظالموں میں گنگا را مسلمانوں میں مرکب کیو کو بھی داخل کر لیا تھا تو اب اپنی  
 بدعتا دی پر دعویٰ کرتا ہے کہ اسکی شفاعت بھی انکی کیونکہ جب کوئی ناصر ہو تو شافع بھی انوا اور ہم کہتے ہیں کہ اول تو اسے کبیرہ گناہ  
 داخل نہیں ہے کیونکہ ظالم سے کافر مشرک مراد ہے اور کافر کے لیے کوئی شافع نہیں ہے دوم یہ کہ نفی ناصر سے شافع کی نفی کرنا غلط ہے چنانچہ مضامین  
 نے رد کردیا کہ ناصر تو وہ ہے جو اپنے زور سے دور کرے اور شفاعت کرنے میں شافع تو عاجزی و دعا سے چھڑاتا ہے پھر نصرت کی نفی سے شفاعت  
 کی نفی ہوگی مسترجح کہتا ہے کہ اوپر معلوم ہوا کہ ظالمین سے مراد کافرب ہیں نہ مومن کیونکہ بیان اللہ تعالیٰ نے ان کے حق میں خوری فرمائی

ہر و قال تعالیٰ انھزی الیوم ولسور علی الکافرین۔ جو کچھ غرضی و خواری ہوگی وہ قیامت میں فقط کافروں پر ہوگی اور برہمنوں میں سے اگر کسی  
تہذیب گناہ عذاب ہوگی لیکن خواری ہوگی جیسا کہ یوم لا یخزی اللہ النبی و الذین آمنوا لآیہ سے ثابت ہوا اور شفاعت تو مومنوں کے لیے قطعاً  
ستوار ثابت ہو اگرچہ گناہ کبیرہ ہو لیکن وہ کافروں کے واسطے بالکل نہیں ہو۔ الحاصل مومنین فکر کر کے دنیا میں عذاب خواری سے بچنے کی دعا  
کرتے ہیں اور یہ بھی کہتے ہیں کہ۔ رَبَّنَا اِنَّا سَمِعْنَا مُنَادً یُّنَادِیْ بَیْنَا رَیْجٍ۔ یہ عواناس۔ ہمارے رب ہم نے سنا ایک سادی کہ جو  
بلاتا ہو لوگوں کو۔ لِلَّذِیْنَ اٰتٰیہ و ہو محمد و القرآن۔ ایمان کے لیے یعنی ایمان کی طرف بلاتا ہو۔ وہ اکثر کے نزدیک جہل علم میں اور  
بعض کے نزدیک قرآن جزا اور پکارنے کا طریقہ یہ ہو۔ اَنْ۔ اِیْ بَانَ۔ اَمِنُوْا بِیْکُمْ۔ کہ امی لوگو اپنے رب پر ایمان لاؤ۔ فَاَمِنَّا بِہِمْ  
ہم اسپر ایمان لائے یعنی رب تبارک و تعالیٰ پر ایمان لائے۔ رَبَّنَا فَاغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا وَ کَفِّرْ عَنَّا۔ غُطَّ عَنَّا۔ سَیِّئَاتِنَا۔  
ہم ای ہمارے رب ہمارے گناہ بخش دے (مواخذہ نہ فرما) اور ٹھکانہ دے ہمارے گناہ پر ان گناہوں کو اس طرح ظاہر فرما کہ تو یہ  
عذاب کرے۔ وَ کُفِّرْنَا۔ اَقْبَضْ اِرْوَاحَنَا۔ اَوْ قَبْضْ کِرْہَارِیْ رُوحِیْنَ۔ مَع۔ جملہ۔ اَلَا یُرَار۔ الانبیاء و الصالحین۔ ساتھ میں علی  
ابرار کے یعنی انبیاء و صالحین کے یعنی جب تو ہماری ارواح قبض فرماوے تو ان نیک بندوں کے ساتھ کر دے جو۔ رَبَّنَا وَ اٰتِنَا  
اغْطَا۔ اِیْ ہمارے رب عطا کر ہو۔ مَا وَعَدْنَا۔ جو وعدہ کیا تو نے ہم سے۔ عَلٰی۔ اِنْتہ۔ رَبَّنَا اِنَّا سَمِعْنَا۔  
اپنے رسولوں کی زبان پر۔ یعنی رحمت و فضل ہم کو مرحمت ہو۔ اگر کہا جاوے کہ اللہ تعالیٰ تو وعدہ خلاف نہیں فرماتا بلکہ اسپر ایمان  
فرض ہو پھر انھوں نے یہ کیوں کہا مفسر نے جواب دیا بقولہ۔ و سواہم ذلک دان کان وعدہ تعالیٰ لا یخلف۔ سواہم ذلک دان کان وعدہ تعالیٰ لا یخلف۔  
استحقاق ہم یعنی وہ لوگ خوب جانتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کا وعدہ خلاف نہیں ہوتا لیکن غرض عاصی مقصود یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ ہر بھی اس ثواب کے  
مستحق ہیں کہ وہ کیونکہ باوجود فرمانبرداری کے انکو اپنی نسبت یقین کامل نہیں ہو سکتا کہ ہم اسی کے خلق ہیں کیا ان کی جگہ انھوں نے اللہ  
تعالیٰ کی جناب میں صاف اقرار کیا کہ۔ اَمَّا لَا تَخْلِفُ الْمِیْبَاحَ۔ اے رب کریم تو اپنا وعدہ خلاف نہیں فرماتا پس تو ہر کس کو اس کے کہ ہم بھی ایسے  
لوگوں میں سے ہو جاوے جس کے حق میں تیرا وعدہ ہو۔ اگر کہا جاوے کہ وہ مومن تو ہو چکے۔ جواب یہ کہ ہاں اپنے یقین میں تو بیشک مومن ہیں  
مگر انفس کے پردہ میں حقیقی علم فقط اللہ تعالیٰ کو ہے کہ کیا حقیقت ہو اور کیا انجام ہو تو فضل و رحمت سے قبولیت و خاتمہ خیر ہونا لگتے ہیں تاکہ وعدہ  
الہی کے لائق ہوں پھر تو وعدہ الہی خلاف نہ ہوگا اور واضح ہو کہ یہ کمال ادب اور عظمت الہی تعالیٰ کا اظہار ہے۔ اور اہلسنت کے نزدیک اللہ تعالیٰ  
پر کسی کا حق نہیں اور او تعالیٰ تختہ پر جو وہ کرے سب حق ہے اور جو بندہ اس کے خلاف اعتقاد کرے وہ خود جاہل ہو۔ واضح ہو کہ ہر دھرم میں کل  
ربنا۔ مکرر آیا ہے۔ مفسر نے لکھا کہ ربنا کو جو مکرر بار بار کہا تو تصنیع و عاجزی میں مبالغہ ہونا کہ ترجمہ نازل ہو۔ وَ کَلَّا یَخِیْرُ نَارُ الْقِیَامَةِ  
ہم کو ہر قیامت خوار کر دے کہ جیسے کافروں کا ظالم خوار ہوئے۔ اِنَّکَ لَا تَخْلِفُ الْمِیْبَاحَ۔ الموعود بالبعث و الخیر۔ مبعوث و مصدق یعنی  
ظرف ہے یعنی وقت و وعدہ شش و جزا۔ یا مراد یہ وعدہ ہو کہ مومنین ہر روز قیامت خوار ہونگے و اللہ اعلم بہانک تو ان لوگوں کی دعا تھی  
اگے اللہ عزوجل نے اپنے کرم سے اسکی قبولیت کو بیان فرمایا ہو مگر در بیان میں فوائد کو منطفا چاہیے واضح ہو کہ سعید بن جبیر کے طریق سے ابن جریر  
سے روایت ہے کہ قریش کے لوگ یہود کے پاس آئے اور کہا کہ تمھارے پاس موسیٰ کیا کیا نشانیاں لائے تھے اوتے کہ عصا تھا اور یہ بیضا کڑی لکھی  
وائے اسکو آنکھوں دیکھتے تھے پھر وہ نصاریٰ کے پاس آئے اور کہا کہ عیسیٰ تم میں کیسے تھے بولے کہ اندھے مادر زاد اور کور بھی کو اچھا کرنے اور  
مردے کو زندہ کرنے پھر وہ بنی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئے اور کہا کہ آپ اللہ تعالیٰ سے دعا کیجیے کہ صفا پھاری کو ہمارے واسطے سونا کر دے



عاقلاً حقیقت کو آسمان و زمین و درات و دن میں اپنے فعل کے انوار دکھلانے پھر انکو اس میں اپنی قدرت خاصہ و مفاتیح کے انوار دکھلانے اور محل التباس و مقام تلویح پر واضح ہو کہ جس شخص نے یہ حاجت سمجھی کہ آیات کو دیکھ کر اس سے وجود حق سبحانہ تعالیٰ ثابت کرے تو وہ عوام میں سے ہو کہ جو حادثہ سے قدیم کی شناخت چاہتا ہو حالانکہ مشیت و وجد فقط عز و جل ہو اور فعل اسی کا مخلوق ہو تو اس کے واسطے کوئی چیز باذیل کیوں کر مشیت ہو سکتی ہو اور تمام بحث مقدسین محقق ہر شیخ جلیل نے فرمایا کہ جس شخص نے اول تعالیٰ عز و جل کو علت سے ثابت کیا اسے غیر حق عز و جل کو ثابت کہ اس واسطے کہ علت تو صاحب اپنے معلول کی ہوتی ہو اور حق عز و جل اس سے پاک بزرگ ہو اس لیے اس سے ثابت کیا اسے فرمایا کہ عوام کی معرفت میں اور محققین کی معرفت میں امتیاز کرتی ہو۔ اس واسطے کہ عوام نے تو اسکو ایسی چیز کے ساتھ عقائد کیا جو خود انکی طبع کے لائق ہو اور خواہ اس نے ایسی چیز کے ساتھ جو اسی کے لائق ہو جس حال کو عوام نے ثابت کیا اس سب سے خواہ نہ نکھر کیا پس اول تعالیٰ شانہ ایسے صدف سے پاک ہو جو عوام نے بیان کیا ہو کیونکہ عوام نے اسکو ازراہ عیودیت عقائد کیا اور خواہ اس نے درجہ ربوبیت عقائد کیا ہو **قال المترجم شیخ** نے جہانک بیان میں کجائش تھی بیان کیا لیکن بیان یہاں سخت قاصر ہو چکے والا سمجھ جائیگا عبارت میں طاقت کہاں ہو جہانک اللہ مستغفرک و اتوب الیک۔ اور بعض اکابر نے فرمایا کہ خواہ عوام نے مخلوقات و حوادث کی طرف نظر نہیں کیا مگر اسی واسطے کہ آیات مشاہدہ کریں اور آیات کو مشاہدہ نہیں کیا مگر اسی واسطے کہ میں حق عز و جل کا مشاہدہ کریں اور جسے حق عز و جل کا مشاہدہ کیا اس کے خاطر میں حوادث کا لگاؤ نہیں رہتا ہو اور نصراً باجوری نے فرمایا کہ بعض اولوالالباب میں سے نہیں اسکو آسمان و زمین کی طرف نظر کرنا کچھ عبرت نہیں دیتا ہو اور اولوالالباب وہی ہیں جو خلق پر نظر حق آنکھ ڈالتے ہیں مترجم کہتا ہو کہ اللہ عز و جل نے خود اولوالالباب کی صفت فرمائی بقولہ الذین یشکرون اللہ قیاماً وقعوداً علیٰ جنوبہم الا تیر۔ واضح ہو کہ ہر صفت قدس کے واسطے ایک تخلی خاص ہو اور یہ تخلی ذکر و انکرون کے دونوں میں ملتی ہو اور ہر ذکر کے واسطے ہر مقام میں ایک خاص عمل ہو اور حالات میں ایک خاص وجہ پانچویں پس رضائے حق سے ذکر رضا حاصل ہوتا ہو اور حب اللہ تعالیٰ سے ذکر توکل اور بیعت الہی سے ذکر قہر اور ملکوت الہی سے ذکر افضال اور نعمائے الہی سے ذکر آلاء ہوتا ہو اور بقدر کشف صفت کے اس ذکر کو ہنسی کا حصہ ہوتا ہو یعنی کشف ہما وصفات و نفوت و ذات سے جو ذکر متوافق ہو اسکو اسی محل پر قیاس کرو۔ اور جان رکھنا چاہیے کہ موجد ذکر خود خانی ہوتا ہو صرف باقی وہی ہوتا ہو جسکی توصیف بیان کرنا تھا یعنی خاص طور سے اسکا ذکر کرنا تھا جیسا کہ وہ ازل میں وحدہ لا شریک تھا اور واسطی نے فرمایا کہ ہر یاد کرنے والا اس کو اپنے قلب کے مطالعہ کی قدر یاد کرتا ہو پس جسے اسکو بصفت جلال مشاہدہ کیا وہ جلال کے ساتھ یاد کرتا ہو اور جسے اسکو صفت رحمت سے مشاہدہ کیا وہ اس سے یاد کرتا ہو علی ہذا تقیاً اور نصراً باجوری نے فرمایا کہ قولہ الذین یشکرون اللہ قیاماً یعنی اسکی قیامت کے ساتھ چنانچہ فرمایا امن ہذا قائم علی کل نفس الا تیر۔ اور قعوداً یعنی ہمیشگی سے چنانچہ حدیث صحیح قدسی میں یہ مضمون ہے کہ میں ہمیشہ اسکا ہوں جسے مجھے یاد کیا اور بعض نے فرمایا کہ قولہ الذین یشکرون اللہ قیاماً یعنی اسکو یاد کرنے میں ہر طرح کے اسکے احکام کی فرمانبرداری برقرار قائم ہوتے ہیں وقعوداً یعنی اسکی منیات سے بیٹھ رہتے ہیں علی جنوبہم یعنی ہر حال میں خلافت مرضی پر نظر رکھنے سے بھی پرہیز کرتے ہیں قولہ تعالیٰ و یشکرون فی خلق السموات والارض خلق السموات والارض میں فکر کرنے کے دو معنی ہیں اول یہ کہ قلب غائب ہو جاوے ان غیبیہ میں جو انوار صفات کے خزانہ ہیں جن صفات سے نقاد و خلیق کا تصور ہو پس محض ربوبیت میں فکر کرتے ہیں اور مراد انکی یہ ہوتی ہو کہ انوار قدرت پا جاوے جس سے مشاہدہ کرنے والا اپنے مشہود کی طرف دیر صرف حقیقہ حاصل ہونے سے پہنچ جاتا ہو دوم معنی یہ ہیں کہ تفکر کے ساتھ قلب کو جولانی ہو کہ ملک کو کیونکر خلق فرمایا اور ملک میں تفکر سے معقود مشاہدہ ملک ہو پس منزل توحید سے منزل جمع میں رسائی ہو۔ اور بعض نے فرمایا کہ تفکر یہ ہو کہ اسکے شیا و مخلوق میں دیر انکی حاصل ہو یعنی مشاہدہ



اُسی ہر چیز میں موجود ہو اور تفکر کا فائدہ یہ ہو کہ نظر آجائے کہ سب چیزوں کا قیام اللہ تعالیٰ ہی کے ساتھ ہو ہی تو یہ تو صبح تفکر ہو اور فاسد تفکر یوں ہوتا ہو کہ چیزوں کو دیکھ کر اُسے وجود آتی عز شانہ پر استدلال کرے بعض نے فرمایا کہ تفکر صانع باری تعالیٰ میں جو صفت حق عز وجل ہو اور مخلوق میں تفکر نہیں مراد ہو **قال المترجم** کیونکہ وجود الہی عز وجل ظاہر باہر ہو اور خود فرمایا کہ قل ہو اللہ احد اور فرمایا ولکن سالتہم من خلق السموات والارض لیتقولن اللہ۔ پس جسے یہ زعم کیا کہ یہ تفکر اس غرض سے کہ وجود صانع پر استدلال ہو وہ وہی ہے بلکہ مقصود کثرت یہ کہ صفات الوہیت کو سچا میں جس سے شرک جلی و خفی سب دور ہوں **قال المفسر** اور اگر یہ مقصود ہوتا کہ مخلوقات میں اثبات صانع کے واسطے تفکر کرو تو یوں حکم ہوتا ویتفکرون فی السموات والارض۔ حالانکہ یہ حکم نہیں ہے بلکہ خلق اپنے صنعت میں تفکر کا حکم ہے۔ قولہ تعالیٰ ربنا ما خلقت هذا باطلا۔ مقام ذکر سے چلکر مخلوق کی پیدائش میں تفکر کرنے کی راہ لی تاکہ راحت حاصل کریں اور نور ذکر سے سوختہ نہوجا دیں پس صفا فعل سے راحت لی تاکہ مشاہدہ میں فنا ہو جاویں اور یہ بریدین میں خواہش خواہستہ ہوتی ہو اور جہاں تک رخصت دی گئی ہو اسکو لیتے ہیں **قال المترجم** یعنی راہ ستقیم شرع میں ظاہر و باطن جہاں تک سانی دی گئی ہو اسکو بھی لیتے ہیں چنانچہ ظاہر کی مثال جیسے شرع میں نفل پڑھنا کھڑے ہو کر اوی ہو اور بیٹھ کر جاگتے ہو یا سفر میں روزہ چھوڑنا یا نذر مذہب شیخ کے رخصت ہوں اسکو اختیار کرنا اختیار رخصت ہو اور یہ اصح قول کے موافق جائز ہو ایسے ہی باطن کے احکام حالات میں تتبع رخصت کا تراق ذکر سے فکر میں چلے آئے اور نیز جب انھوں نے نور فعل میں صفت فعل کا دیدار دیکھا اور اُنہی فعل میں صفت انزل کی تخیل حاصل کی تو بولے ربنا ما خلقت هذا باطلا یعنی یہ مخلوق سب اپنے خالق کی تخیل کے واسطے آئینہ ہو چھید یہ کہ حق سبحانہ تعالیٰ جانتا ہو کہ مخلوق کو مشاہدہ حاصل اُٹھانے کی طاقت نہیں پس مخلوق کو ظاہر فرمایا تاکہ مخلوق کے وسیلہ سے اسکی طرف راہ پاویں اور یہ رحمت و شفقت ہے **قال المترجم** لا اله الا انت سبحانہ اللہ العزیز نے سنت میں روایت کی کہ حق عز وجل نے موسیٰ علیہ السلام کے دیدار کے سوال پر فرمایا تھا کہ اے موسیٰ کوئی زندہ مخلوق نہیں دیکھ سکتا مگر آنکہ مر جاوے گا اور جو تر چہ تر چھے دیکھے قطعاً جگر خشک ہو جائے گی الحدیث و ہونی بعض اہلن الضاء۔ فارس رحمہ اللہ نے فرمایا کہ ظاہر مخلوقات میں اسکی حکمت فعلی کا اظہار ہو۔ اور غرض نے کہا کہ پہلے انکو سپیدائش آسمان و زمین میں فکر کرنے کا حکم کیا پھر انکو اس سے قطع کر دیا کہ کہتے ہیں ربنا ما خلقت هذا باطلا۔ حال آنکہ پہلے تو انکو صفت آسمان و زمین دیکھنے کی ہدایت کی پھر انکو آمادہ کیا کہ وہاں نہ کہیں اور فوراً اس سے حق عز وجل کی طرف رجوع کر جاویں پس فرمایا ربنا ما خلقت هذا باطلا۔ قولہ تعالیٰ سبحانک فقنا عذاب النار یعنی جب مقام ذکر خالص سے افعال آیات میں تفکر کرنے کی طرف آئے تو خالص ذکر سے جو کچھ جاتا رہا اسکی تلافی اس قول سے چاہی کہ سبحانک۔ یعنی تو ہر ذکر و فکر سے اور ہر خطہ و اشارہ و عبارت سے پاک ہو اور تو اس سے ہر ترہ کی خلق کے قدیم سے کوئی شکوہ پاوے نہ کوئی عارف نہیں پاسکتا مگر ترے ہی ساتھ یعنی تجھی سے تجھ تک رسائی ہو سبحانک پاک ہو تو ہر ایسے وصف سے جو ہم نے زبان حادث سے تیرا وصف بیان کیا۔ انت کما اثبت علی نفسک۔ تو ویسا ہی جیسا تو نے اپنا خود وصف فرمایا چنانچہ تو نے فرمایا سبحانہ و تعالیٰ عما یصفون یعنی پاک ہو تمہارے ہر ایسے وصف سے جو مخلوق بیان کریں قولہ تعالیٰ ربنا اننا سمعنا منادیا ینادی الا ایمان ان آمنوا بکم فاستجاب لکم آیت میں اللہ عز وجل نے خبر دی کہ یہ حال ان لوگوں کا ہو جو معاہدہ انزل کی پر قائم ہیں اور سمجھتے ہیں ارجاع کے آجانے کے بعد پھر وہ قدم میں فنا ہیں کہ انھوں نے حقیقتاً ہی کے خطاب خالص انزل میں سینے کے بعد واسطہ کے ساتھ حق کی منادی کی زبان سے حق عز وجل کا خطاب و ندا سن لیا۔ اور حال معنی یہ کہ ہم نے تیری آیت کو واسطہ و وسیلہ کی زبان سے سن لیا اور یاد کیا کہ تو نے فرمایا تھا کہ است برکم اور ہم نے

عرض کیا تھا کہ ملی یعنی بیشک تو ہمارا پروردگار خالق مالک مختار قادر عظیم صاحب ارادہ جامع صفات کمالیہ پر ہے پھر تیری منادی یعنی رسول علیہ السلام کی ظاہر و باطن پر وہی کی اور ہم نے اسکی پوری تصدیق کی اور ایمان کے معنی یہ ہیں کہ تصدیق کل بدیدار کل در سبقت نظر اسرار مجاہدینا نور اور قبول ظاہر یقین باطن اور شروع کرنا بندگی کو بعد کشف ربوبیت کے اور موائدہ کونا غیب کو غیب کیا تھ تو تعالیٰ سبحانہ و تعالیٰ ربنا فاغفر لنا دنو بنا و کفر عنا سیاتنا و توفنا مع الابرار۔ یعنی تیری معرفت میں جو ہم سے قصور ہوا اسکو بخش دے کہ ہم بڑا گناہ کر کے تیرے سامنے ہوئے ہیں کہ ہم جو حادثے بنیادین قدیم کی معرفت حاصل کریں بھلا قدم بھی حدود سے کہیں متجاوز نہ ہو سکتا ہو۔ قولہ کفر عنا سیاتنا ای اپنے کرم سے ہمارے ہر ایسے خطہ سے تجاوز فرما جو تیرے غیر کی طرف لگاؤ رکھتا ہو اور یہ اسوقت ہم میں آیا جبکہ ہم کو تیرے ایمان کی صلاحات حاصل ہو چکی تھیں۔ اور قول توفنا مع الابرار یعنی وفات دے سکوان بندوں کے ساتھ جنہر تو نے اس طرح انعام فرمایا کہ انکے دلوں میں اپنی محبت ڈالی اور انکے تہذیب میں اپنے جلال کا شوق دیدیا اور انکو اپنی رضا سے قدیم کا لباس پہنا یا بپائشک کہ تیری ہر بلا و امتحان میں وہ ضامنہ دی سے تیرے ساتھ قائم رہے اور شیخ ابو عبد الرحمن نے فرمایا کہ جن کا ظاہر تو خلق کے ساتھ اور باطن حق کے ساتھ ہو انھیں کے ساتھ ہمارے وفات ہو۔ اور بعض نے فرمایا کہ ابراہیم وہ لوگ ہیں جو حد تغیر و توجہ پر قائم ہیں۔ اور سہل رحمہ اللہ نے فرمایا کہ ابراہیم میں جو طریقہ سنت کو مضبوط پکڑے ہوئے ہیں قال المتبرجیم یہ قول جدید ہے کیونکہ اس طریق پر جو ولی ہو وہ افضل الاولیا ہوگا جیسا کہ اگر برے تفسیر کی ہو۔ فافہم قولہ تعالیٰ ربنا توبنا و عافنا علیٰ رسلک۔ یعنی ہم کو اپنے مشاہدہ سے سرفراز فرما جو نے اپنے رسول کی زبان سے سکھو وعدہ دیا ہے پھر فرمایا اللہ میں جنہو افسنی و زیادہ متبرجیم کہتا ہے کہ احادیث و آثار کثیرہ سے یہ ثابت ہوا ہے کہ زیادہ سے زیادہ دیر الہی عزوجل ہوا و عنقریب سوال موسیٰ علیہ السلام میں مسئلہ دیدار باری تعالیٰ کے بیان میں انا اللہ تعالیٰ مقصیل آتا ہے قال شیخ ابن تیرہ رسولوں کی زبان پر وعدہ یہ ہے کہ جسے ان کی اتباع کی انکو تو اپنی محبت و کرامت عطا فرما دیکر چنانچہ فرمایا۔ قل ان کنتم تحبون اللہ فاتبعونی بحبکم اللہ لا یتیسر کہو یہ کرامت عطا ہو قولہ تعالیٰ ولا تخزنا یوم القیامہ یہ دعا کمال معرفت کی ہے اس میں قدیم تعالیٰ شانہ کو حدوت سے الگ پاک منزہ کیا اور ظاہر کیا کہ پروردگار عزوجل ہمیں بندوں سے مستغنی ہے حتیٰ کہ اگر تمام انبیاء و مرسلین جل جلالہ میں تو اسکو کچھ پروا نہیں ہوا اور اسکے ملک جلال سے ایک ذرہ کمزور تھا کہ حدیث قدسی صحیح میں ہے جیسا کہ ضمیمہ یہ ہے کہ اگر تمام مخلوق سب کے سب ایک ایسے قلب پر ہو جاوین جو سب سے متقی ہو تو اسکی بادشاہت میں ذرہ برابر رونق نہ بڑھاوینگے اور اگر سب کے سب ایک ایسے قلب پر ہو جاوین جو سب سے فاجر ہو تو اسکی بادشاہت میں سے کچھ نہ گھٹا وینگے مگر جم کہتا ہے کہ اسی حدیث پاکیزہ کی طرف شیخ نے بیان اشارہ کیا قال شیخ ان لوگوں نے وہ عنایت پچان لی جو انکے واسطے ازل میں ہو چکی تھی پس متواتر انعام کے خواستگار ہوئے کیونکہ حق عزوجل نے ایسے لوگوں کے دلوں کو تسلی دیدی ہے جو اسکے دیدار عظمت سے خائف ہو جاتے ہیں یا اس قول کہ سبقت جنتی غرضی۔ اور شیخ ابو عبد الرحمن نے فرمایا کہ جسے یہ بین کا یہ ہمارے پروردگار کو سکھو ہمارے اعمال پر جزا دے اور ہمیں اپنے فضل و رحمت کو اعادہ کر دے کیونکہ تو اپنے وعدہ کو خلاف نہیں فرماتا جو تو نے اس قول میں فرمایا ہے کہ سبقت جنتی غرضی۔ یعنی میری رحمت میرے غضب پر سبقت لے گئی ہے۔ شیخ نے کہا کہ تو کہ انکے انکسار الیہ عاجز کی تفسیر میرے نزدیک یہ ہے کہ انھوں نے علت حدوت کو میدان کبریا سے ناپید کیا کیونکہ عہد کو توڑنا علت و الون کا کام ہے یعنی جبکہ وعدہ کسی سبب و غرض سے ہوتا ہو وہ اپنے فائدہ و غرض کے لحاظ سے کبھی خلاف وعدہ کرتے ہیں اور اللہ عزوجل اس سے پاک ہے پھر تیرے اور اصل یہ کہ تو پاک تر اس سے کہ خلاف وعدہ فرمادے اور ہم اس سے مطہر ہیں کیونکہ جو اوصاف حوادث کے ہیں وہ حضرت عزت جل جلالہ کی جناب

میں دخل نہیں پاسکتے ہیں۔ اور اسناد دے اس آیت میں فرمایا کہ مراد یہ ہے کہ اگر مرد کا رپوڑا کر دے وہ وعدہ جو اپنے رسول کی زبان سے فرماتا ہو کہ ہم پوری نعمت دینگے اور میرا بیان دور کر دینگے اور جو ہوا وہاں کی پیروی واقع ہوئی ہوگی وہ رحمت سے بخش دینگے یا مجاہد بن جندب نے یہ التجا کی تو اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا لقولہ تعالیٰ

فَاسْتَجَابَ لَهُمْ رَبُّهُمْ أَنِّي لَا أَضِيعُ عَمَلَكُمْ مِّنْ ذَكَرٍ أَوْ أَنِّي بِبَعْضِكُمْ

پھر قبول کی ان کی دعا انکے پروردگار نے کہ میں ضائع نہیں کرتا محنت کسی محنت کرنے والے کی تم میں سے مرد ہو یا عورت ہو تم اس میں

مِّنْ ذَكَرٍ بَعْضٌ فَالَّذِينَ هَاجَرُوا وَآخَرُجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ أَوْ ذُوقُوا فِي سَبِيلِي وَقَتْلُوا

ایک ہو سو جنہوں نے وطن چھوڑا اور نکالے گئے اپنے گھروں سے اور سائے گئے میری راہ میں اور قتل

وَقَتْلُوا الْكَافِرَاتِ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ وَلَا دُخْلَ لَهُمْ حَبَتٍ حَبَتٍ مِّنْ ثَمَرِهَا إِلَّا لِهَيْبَةٍ

اور مار ڈالے گئے ہیں ضرور آنا روڈ کا اُسے بڑا بیان انکی اور داخل کرونگا باغوں میں جنکے نیچے بہتی ہیں نہرین

لَوْ أَبَا مِّنْ عِندِ اللَّهِ وَاللَّهُ عِنْدَ أَحْسَنِ الثَّوَابِ

ایسا بدل لا اللہ کے یہاں سے ہو اور اللہ کے یہاں اچھا ثواب ہو

فَاسْتَجَابَ لَهُمْ رَبُّهُمْ۔ دعا سہم۔ پھر قبول کی انکے لیے انکے پروردگار نے یعنی انکی دعا قبول فرمائی یہو اسطے فار

تغیب ہر معنی اس سے پہلی آیات میں جو ان نیک بندوں کی دعائیں مذکور ہوئیں اسکے پیچھے اللہ عزوجل نے خبر دی کہ انکے پروردگار نے انکی دعا

قبول کی پس استجاب بمعنی آجا بسر ہو لیکن بہ نسبت اجاب کے خص و اولیٰ ہو لہذا استجاب میں تمام مراد میں حاصل ہونے کا فائدہ نکلا اور میں

اشارت ہو کہ بڑی رضا مندی سے جواب فرمایا کہ۔ آئی۔ اسی بانی لکھا اَضِيعُ۔ میں ضائع نہیں کرتا ہوں عَمَلٌ مِّنْ ذَكَرٍ

تم میں سے کسی کام کرنے والے کا کام کہ ثواب مذکور۔ یہ نکرہ سیاق نفی میں ہو لہذا عموم کے معنی لیے گئے اور تم کو عورتوں کو بھی شامل ہو

جناجہ آگے اس کا بیان صریح ہو کہ قَسْوَجٌ ذَكَرٍ أَوْ أَنِّي۔ خواہ مرد ہو یا عورت ہو۔ بَعْضُكُمْ مِّنْ ذَكَرٍ۔ ہتھ بَعْضُكُمْ

اسی الذکور من الاناث ویا العکس۔ بعض تمہارے حال میں بعض سے ایمر و پیدا ہوئے ہیں عورتوں سے اور عورتیں ہوتی مرد سے اور یہ جملہ اپنے ما

قبل کی تاکید ہو اور معنی یہ ہیں کہ مرد و عورتیں اعمال غیر پر ثواب پاتی ہیں اور ضائع نہ کیے جانے میں یکساں ہیں۔ اور شیخ ابن کثیر نے قولہ

بَعْضُكُمْ مِّنْ بَعْضٍ میں کہا یعنی تم سب میرے ثواب میں برابر ہو۔ اور بعض نے کہا کہ دین و لغت میں اور بعض نے کہا موالات میں جنانجہ کہا الکونین

والمومنات بعضہم اولیاء بعض لیکن اول انظر اولیٰ ہو پھر مفسر نے اسکا شان نزول بیان کیا۔ نزولت لما قالت ام سلمة یا رسول اللہ لا اسمع ہتھ

نہالے ذکر النساء فی الحجۃ بشیء یعنی نزول اس آیت کا اسوقت ہوا کہ حبیب سلمہ رضی اللہ عنہا ام المومنین نے عرض کیا یا رسول اللہ میں نہیں

سنتی ہوں کہ اللہ تعالیٰ نے عورتوں کو ہجرت میں کچھ بھی ذکر کیا ہو۔ رواۃ الترمذی والحاکم وصحیح وسعید بن منصور۔ معنی یہ کہ حضرت صلعم کی طرف

اپنے وطن چھوڑ کر مدینہ آئے اور عورتیں بھی سو مردوں کے حق میں تو بڑا ثواب مذکور ہے لیکن عورتوں کا ذکر صریح نہیں ہوا وسعید

بن منصور کی روایت میں ہے کہ انصار مدینہ رضی اللہ عنہم کہتے تھے کہ ہمارے عورتوں میں سے پہلے ڈھلی حضرت ام سلمہ کی آئی تھی۔ اور نیز

حضرت ام سلمہ سے روایت ہے کہ قولہ تعالیٰ فاستجاب لہم ربہم اللہ یہ۔ یہ آخر آیت ہو جو نازل ہوئی۔ رواہ ابن جریر و ترمذی و تہذیب و بیہقی و

کہ معاملہ ہجرت میں یہ سب سے آخر آیت نازل ہوئی ہو ورنہ قرآن مجید میں سب سے آخر آیت تو قولہ و اتقوا لو ان تر جہون فیہ الی اللہ لایہرکم





اثنائہ مہر کے ہو ورنہ دراصل وہ ایسی چیز کا نام ہے جس سے ثواب دیا جاتا ہو مانند لفظ عطا کے کہ اس چیز کا نام ہو جو عطیہ دیجاتی ہو۔  
 عَنْكَ الْمَلِكُ - فیہ انکسار عن - انکسار یعنی من عندنا - کی جگہ من عندنا - فرمایا پس حکم سے غیبت کی طرف التفات فرمایا اور فائدہ اس کا  
 تفسیر نشان ہے - انکسار یعنی عطیہ عطیہ ثواب از جانب اللہ تعالیٰ مالک کمال ہے - وَاللَّهُ عِنْدَكَ خَيْرٌ مِنَ الثَّوَابِ - ابھر اور حال  
 یہ کہ اللہ تعالیٰ کے یہاں جزا بہ جیل ہے اس آیت میں مہاجرین و انصار رضی اللہ عنہم کے لیے کمال منزلت و قرب عظمیٰ ہے۔ ف  
 شیخ نے سرائس البیان میں لکھا کہ قولہ تعالیٰ فالذین ہاجرُوا و اخریہ من ديارہم - اس آیت کریمہ میں اشارہ ہے کہ ہاجر و اخریہ جو  
 ہاجر غیر خدائے تعالیٰ ہے اس سے اللہ تعالیٰ کی طرف ہجرت کی قال المترجم حدیث میں ہر المہاجرین ہجر السیات - مہاجر وہ ہے جس نے  
 ہجرت کی اور گناہوں کو چھوڑ دیا وہ فی الجہاز و الحسین پھر اللہ تعالیٰ کے دشمنوں کو آمادہ کیا کہ خاص بندوں کو انکسار دیا جسے کالین تاکہ دنیاوی  
 و دنیوی کافروں کو لیں اور آخرت کے دشمن وارث ہو جائیں اور صدق یقین میں فائدہ ہو تاکہ طبعی محبت سے بھائیوں و وطن کی طرف میل  
 نہ کریں اور بعض نے لکھا کہ انہوں نے شہر و دیار کو چھوڑ دیا اور بدکاروں سے دوری اختیار کی - قولہ تعالیٰ وادوا فی سبیل اہل البیت  
 جب تک منکروں کی تلخ ایزد نہ چکھی تب تک انکو یہ مرتبہ حاصل ہوا پس دشمنوں کی ایذا سے اولیاء کے سینے تنگی میں ڈالے تاکہ منکروں کی  
 حسرت سے انکسار نفس میں جو غضب و غصہ آوے - اسکو اللہ تعالیٰ کے واسطے پی جاوین تاکہ اسکے بعد اپنا ثواب خطاب مفتوح ہوں اور  
 شیخ حنفیہ نے فرمایا کہ ہمارے بھائیوں کو اللہ تعالیٰ ہماری طرف سے بہتر جزا دے کہ ہم کو اللہ تعالیٰ کی طرف پھیرا اور یہ اللہ تعالیٰ کا  
 طریقہ تمام اہل سلوک و معارف کے واسطے جاری ہے اور اللہ تعالیٰ فرما چکا ہے و لن تجزئہ اللہ تبارک - پھر بیان شیطان اپنے یاروں کو  
 وہم و گمان ہے کہ اگر نیک بندے مومنین مہاجرین وغیرہ ہوتے تو کیوں تکلیف پاتے اور کیوں ایذا رکھتے اور کیوں مارے جاتے اور کیوں  
 گھر بار سے نکالے جاتے حالانکہ احمق کو یہ معلوم نہیں کہ آخرت کی خصوصیت و منزلت پر مومنین کو یقین کامل ہے تو دنیا سے فانی و حقیر ہے  
 مومن اور آخرت کو لے لیا تو دنیا سے ملعونہ کو کافروں کے لئے چھوڑ دیا اور یہ اللہ تعالیٰ کے واسطے ہے پس اللہ تعالیٰ نے آگاہ کیا تو اللہ تعالیٰ  
 لَا يَغُرُّكَ تَقَلُّبُ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي الْبِلَادِ ۚ مَتَاعٌ قَلِيلٌ ۚ ثُمَّ مَأْوَاهُمْ جَهَنَّمُ ۖ  
 مت بہک تو اس پر کہ آجائے ہیں یہ کافر - یہ فائدہ کھوڑا سا ہے - پھر اٹھا ٹھکانا دوزخ ہو  
 وَيُشْرِكُ الْمُنَافِقُونَ ۚ لَكِنَّ الَّذِينَ اتَّقَوْا رَبَّهُمْ لَهُمْ جَنَّاتٌ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ  
 اور کیا برا ٹھکانا ہے لیکن جو بڑے ڈرتے رہے اپنے رب سے انکو باغ ہیں کہ جگہ نیچے جاری ہیں نہر  
 خَلِيلِينَ فِيهَا نَزْوَاهُمْ ۚ عِنْدَ اللَّهِ ط ۚ وَمَا عِنْدَ اللَّهِ خَيْرٌ لِلرَّحْبَرِ ۚ  
 رہ پڑے ہیں اور میں ہمانی - اللہ تعالیٰ کے یہاں سے اور جو اللہ تعالیٰ کے یہاں ہو وہ بہتر ہے نیک بندوں کے لیے

و نزل لما قال المسلمون اعدوا لندفيا نرى من ائمتنا نحن في الجسد - بعض مسلمانوں نے کہا کہ دشمنان خدا اپنے کافر لوگ تو ہم دیکھتے ہیں کہ  
 کہ ایسی بھلائی میں ہیں ایسے عیش فراخی میں ہیں اور ہم لوگ تنگی میں ہیں تو یہ آیت نازل ہوئی - لَا يَغُرُّكَ تَقَلُّبُ الَّذِينَ كَفَرُوا ۚ  
 نہ دیکھو پس خطاب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو ہے اور مراد اہل بیت سے ہے کہ ان کے دشمنان کافر لوگ تو ہم دیکھتے ہیں کہ  
 عیش فراخی میں ہیں اور ہم لوگ تنگی میں ہیں تو یہ آیت نازل ہوئی - لَا يَغُرُّكَ تَقَلُّبُ الَّذِينَ كَفَرُوا ۚ  
 نہ دیکھو پس خطاب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو ہے اور مراد اہل بیت سے ہے کہ ان کے دشمنان کافر لوگ تو ہم دیکھتے ہیں کہ  
 عیش فراخی میں ہیں اور ہم لوگ تنگی میں ہیں تو یہ آیت نازل ہوئی - لَا يَغُرُّكَ تَقَلُّبُ الَّذِينَ كَفَرُوا ۚ

سچ

و عالم و مقلم کے (اسن) اور فرماتے تھے کہ آخرت کے مقابلہ میں دنیا نہیں مگر ایسی جیسے کوئی اپنی انکلی سمندر میں ڈالے سود کچھ لو کہ اس انکلی میں کتنا آتا ہو (رواہ سلم) اور حضرت عمرؓ سے روایت ہے کہ حسینؓ یہ مضمون ہو کہ میں آیا تو دیکھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایک شہرہ میں خراکی کھڑی چٹائی پر خراکی چھال بھرا ہوا چڑھے کا تکیہ پر مبارک کے نیچے رکھے لیٹے ہیں پس میں نے دیکھا کہ آپ کے بدن مبارک پر چٹائی کا نشان چڑ گیا ہو۔ یہ دیکھ کر میں رونے لگا آپ نے فرمایا کہ کیوں رونے ہو میں نے عرض کیا کہ روم کا بادشاہ نصرانی اور ایران کا بادشاہ مجوسی تو اس عیش میں ہوں اور آپ اللہ عزوجل کے رسول ہو کر اس حال میں ہیں پس آپ اٹھ بیٹھے اور فرمایا کہ این ای عمر تم اس خیال میں پڑ گئے بھلا تم اس بات پر راضی نہیں کہ ان کے واسطے دنیا ملے اور ہمارے لیے آخرت ہو۔ (رواہ البخاری وغیرہ) پس صحیح یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو خطاب نہ کرنا لوگوں کو تنبیہ کی کہ لایفرتک۔ تَقْلَبُ الدِّینَ کَفْرًا۔ تصرفم۔ فی البکاد۔ بالتجارة والکلب۔ یعنی تجھے دھوکا دے۔ کافرون کا تصرف ان ملکوں میں وقت یعنی شہروں میں تجارت کرتے اور کھاتے پھرتے ہیں۔ ایسا ہی سدی سے قلب کے معنی چلنے پھرنے مذکور ہیں اور عکسہ کرنے کا کہ خوشی و نعمت کے ساتھ کافرون کے رات دن لپٹتا مراد ہو مگر لفظ بلاد کی نظر سے معنی اولیٰ اس جہ میں ہو۔ مَتَاعٌ قَلِيلٌ۔ یتَمَتُّونَ بہ فی الدنیا لیسیر و یفنی۔ یہ متاع قلیل ہے جس سے دنیا میں حقیر نفع لینے پھر فنا ہوگی۔ ثُمَّ مَا وَدَّعْتُمْ دِیْنَکُمْ وَ یَدِیْنِی اَلْیَھَاکُم۔ پھر اس متاع بھلائی کے پیچھے ان کافرون کو ٹھکانا جہنم ہو گا اور بڑی مہادیو۔ اور مہادیو بمعنی ماحد و الانفسم۔ جو انھوں نے اپنی جانوں کے لیے کفر کر کے مہدی کر رکھی ہو یا اللہ تعالیٰ نے ان کے لیے مہیا کی ہو اور بن عباسؓ نے مہادیو کی منزل سے تفسیر فرمائی یعنی ترے لے کی جگہ اور اول سورہ بقرہ میں مہادیو یعنی فرائض مذکور ہو اور اب معاملے متعارف ہیں۔ پھر جبکہ کافرون کی بنیادی دولت کا حال فرمایا کہ قلیل ناپائدار ہے تو اہل ایمان کی اخروی نعمتیں پائدار کو بیان کیا بقولہ تعالیٰ۔ لَکِنَ الدِّیْنَ اَنْتُمْ اَسْرَبُھُمْ۔ لیکن وہ بندے جنھوں نے اپنے رب کا تقویٰ کیا۔ یعنی شرک سے بچے۔ لَھُمْ حَبَّتٌ بِخَرَجٍ مِّنْ حَبَّتِھَا اَلَا نُنَمِّرُ خَالِدِیْنَ فِیْھَا۔ تو ان کے لئے جن جنات ہیں جن کے نیچے نہرین جاری ہیں اس میں ہمیشہ رہیں گے ف کبھی نہیں نکلیں گے اور نہ فنا ہوں گے اگر کوئی کہے کہ حبت میں ابتداء خلود کہاں متحقق ہو سکتا ہے کیونکہ خلود خواہ بمعنی دوام ہو یا بمعنی مدت دراز ہو بدون اس قدر مدت گذرنے کے کیونکر متحقق ہو گا پس خالدین حال نہیں ہو سکتا تو مفسر نے جواب دیا بقولہ اے مقدرین الخلود فیہا۔ ای در حالیکہ بقدر کیا گیا ہے ان کے حق میں خلود اس حبت میں اگر کیا جاوے کہ خلود بمعنی مدت دراز ہے تو کبھی خارج ہونگے جواب یہ ہے کہ اگر خلود بمعنی مدت دراز مان لیا جاوے تو ہر شے کے معنی میں پیدا ہو تو ذکر دلائل ماند قولہ تعالیٰ لایغون عنہا حولا۔ وغیرہ سے ثابت ہے کہ انکا خلود ہمیشہ کے لئے ہو گا کبھی خارج ہونگے فافہم۔ پھر اللہ عزوجل نے ان بندوں کی تشریف کے لئے ارشاد فرمایا۔ فَوَلَّیْہُمْ مَّا عَنِ اللّٰہِ۔ در حالیکہ یہ مہادیو۔ اللہ تعالیٰ کے یہاں سے مفسر نے کہا نزل وہ جیسے جو مہادیو کے واسطے مہیا ہو۔ اور نصیب اسکو بنا بریکہ جنات سے حال واقع ہے جو نکرہ موصوفہ ہے اور عامل اس میں طرف کے معنی میں یعنی ثبوت اہم جنات۔ پس جبکہ سلطان عزت کبیر المتعالیٰ لم یزل ولا ینزال الحی القیوم کی طرف سے مہادیو ہے تو اسکی خوبی و قدر و اندازہ کسی کے خیال میں نہیں آ سکتا اور جو کچھ چیزیں اسکی مہادیو ہوتی ہیں اسقدر کہ جو بندوں کی فہم میں کچھ آجاوین ورنہ اسکی سب نعمتیں فہم بشر سے خارج ہیں اس واسطے یوں فرما دیا۔ وَمَا عِندَ اللّٰہِ مِنَ الثَّوَابِ اَوْ اللّٰہُ تعالیٰ کے یہاں جو ثواب ہے وہ خَیْرٌ لِّلْاَکْبَرِ اَمِّنْ مِّنْ مَّتَاعِ الدُّنْیَا بَیْتَرُھَا اَمَّا رَکَ لَیْسَ عِیْنُ مَتَاعٍ دُنْیَا سے بہتر ہونے کی خصوصیت کی حالانکہ سوائے حشر حق عزوجل کے سب سے بہتر کو تو فیہ بنظر سیاق کلام کہ ہے۔ پھر شیخ ابن کثیر رحمہ اللہ نے ابراہیم کی تفسیر میں نقل کیا کہ عمر بن العاصؓ نے مرفوعاً روایت کی کہ ابراہیم کا نام اسوجہ سے ہوا کہ انھوں نے اپنے باپ دادا بزرگوں کی خدمتگزاری

میں اور بیٹے پوتے اولاد کی پاسداری میں نیکوئی کی جیسے تیرے والدین کا تجھ حق ہو جیسے ہی تیرے فرزند کا تجھ حق ہو وہ ابن مردویہ  
 وقدر وہ ابن ابی حاتم عنہ موقوف من قولہ قال بن کثیر وہو الاشبه والذی اعلم۔ اور حسن نے فرمایا کہ برابر وہ ہیں جو چوٹی کو بھی زمین سے ہیں۔ وہ ابن ابی  
 حاتم۔ اور ابوالدرداء اور ذہبی نے فرمایا کہ کوئی مومن نہیں مگر انکے موت اسکے لیے بہتر ہو اور کوئی کافر نہیں مگر انکے اسکے لیے زندگی خراب اور موت اسکے لیے بہتر ہے  
 اور جو میرے قول کی تصدیق نہ کرے وہ پڑھے کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔ وما عند اللہ فی الاابرار۔ اور فرمایا ولا یحسب الذین کفروا انما علیہم العسائم الا لایۃ۔  
 وہ ابن جریر وروی بخوہ ابن ابی حاتم وعبید اللہ بن رزاق عن ابن مسعود کہ کہا جائے کہ حدیث میں صحیح ہو کہ مومن کے واسطے اسکی زندگی بہتر ہے پھر اس آیت مذکورہ کے  
 کیا معنی ہیں تو جواب یہ کہ اس حدیث صحیح میں جو آیا اسکے معنی یہ ہیں کہ اسکی زندگی سکون و نفع جو جب تک زندہ رہیگا اسکے حق میں نفع ہو گا یعنی برابر کی کما دیگا یا تو بہر کیگا۔  
 اور اگر زندہ کرے یہ بات نکلی کہ موت اسکے واسطے انجام میں عدم ہو کیونکہ ان اعمال خیر کا وہاں بہت بڑا اجر یا دیگا لہذا اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ برابر پس زندگی  
 اسکی کار خیر کے واسطے بہتر ہو اور موت ثواب خیر کے لیے بہتر ہو اور برابر کا قہر تو اسکی زندگی بدتر ہو کیونکہ جتنا زیادہ جیا اتنا ہی عذاب زیادہ سمیٹا اور موت  
 اس سے زیادہ بدتر کہ عذاب میں پڑیگا اور علی ہذا ثابت ہوا کہ کفر کے عذاب میں بھی کمی زیادتی ہوگی لیکن نفس کفر کا جو عذاب ہے کہ دائمی آگ میں جلے  
 اس میں سب کفار برابر ہونگے اور البتہ صحیح ہو کہ لو طالب کے واسطے یہی ہوگا کہ آگ کی دو جوتیاں پہنائی جائیں گی جس سے دماغ ابلے گا اور شاید  
 یہ حضرت علیؓ علیہ وسلم کی برکت سے حاصل ہو طالب کے واسطے ہو لیکن دائمی ہونے میں کمی ثابت نہیں ہوئی واللہ تعالیٰ اعلم  
 شیخ نے عرائس البیان میں لکھا کہ قولہ تعالیٰ لا یغرنک تقلب الذین کفروا الا لایۃ۔ واضح ہو کہ کفر کے تین معنی آتے ہیں اول کفر بقابلہ ایمان کے جسکی  
 سزا دائمی جہنم ہے دوم کفر جو اعتقاد اسلام کے ساتھ بدعت قبیح مانند خوارج و درافض وغیرہ کے ہو۔ اور یہ جب دل کفر تک نہ پہنچے تو اسلام  
 سے خارج نہیں کرتا اگرچہ اعتقاد کفری ہو۔ سوم اعمال قبیح مانند زنا وغیرہ کے جو اعمال کفریہ ہیں یعنی یہ ایمان کے اعمال نہیں ہیں اور یہ درحقیقت  
 دو ہی قسمیں ہوتیں اول کفر حقیقی بقابلہ ایمان کے اور دوم کفر جو اسلام کے اندر اعمال کفری سے ہو جس سے کفر کا حکم نہ دیا جائے لیکن کیا چاہو کہ اس  
 شخص کا یہ فعل کفری ہو جب یہ معلوم ہو تو جن لوگوں نے کفران نعمت کیا وہ بھی اس قسم دوم کے کفار ہیں کما فی قولہ تعالیٰ ان الانسان لظالم کفار لایۃ  
 چنانچہ اسی آیت کی تفسیر میں تو ضیح و تحقیق آدیکو انشاء اللہ تعالیٰ شیخ نے کہا کہ ایمان اشارہ ہو کہ وہ مخاطب بحکم و فریب نہ دین وہ لوگ جو  
 اللہ تعالیٰ سے اخلاص چھوڑ کر یا کاری و شرک خفی میں دنیا و نفس کے بندے ہو گئے کہ شہرون کو بھگاتے یعنی شہرون شہرون پھرتے ہیں  
 تاکہ فصاحت و بلاغت حاصل کریں اور آداب میں تکلف سیکھیں اور زینت کریں اس غرض سے کہ لوگوں کو اپنی طرف متوجہ کر لیں اور انکے  
 رئیس بن بیٹھیں اور اولیاء اللہ تعالیٰ کے مقابلہ میں مکاری کریں کیونکہ انکے احوال تو چمکے چمکے ہوتے ہیں اس سے انکی مراد یہ ہوتی ہو کہ  
 اللہ تعالیٰ کے سپرے بندوں کی توقیر لوگوں کے دلوں سے اٹھا دیں اور اپنی بدعت پھیلا دیں اور اللہ عزوجل سپرے بندوں کا مرتبہ ہر دم اپنے فضل سے  
 بڑھاتا اور انکا تقرب زیادہ کرتا ہر جس سے نفس پرست ہوا وہ اس کے بندوں کی خواری ہو۔ اور نیز ان مکرہوں کی تندرستی و موٹاپا تازہ ہونا  
 اور دنیا میں عیش کے ساتھ ہونا اور لوگوں کا انکی طرف جھکنا اور دنیا انکی طرف ٹوٹے پڑنا تجھے فریب نہ دے ان خیونوں نے اللہ تعالیٰ کے ساتھ لڑائی ناندھی  
 و سطر ح کہ اولیاء اللہ تعالیٰ سے عداوت رکھتے ہیں سو یہ چند دن چائے بن اور طون خوار پڑے رہینگے اور حسرت سے اپنی انگلیاں چاؤنیکیں دیکھینگے  
 کہ اولیاء اللہ تعالیٰ کے چہرے آفتاب عنایت سے چمکے لگینگے اور یہ زمین نور حضرت سے منور ہوگی اور نیکوں کی جماعت و مجمع حشر  
 اور حضور کتاب و ادلی الالباب و انبیاء صدیقین و شہداء و صالحین میں یہ لوگ خضیعت ہونگے شیخ لکھتے ہیں کہ ہمارے زمانہ کے مکار صوفیوں  
 اور سنی ہونے شہوت پرست عالموں کے حق میں یہ سخت وعید ہو مگر ہم کہتا ہوں کہ ان زمانہ میں تو حدیث قرین میں جو حالات بطور معجزات

غیب کے ہکو تیلانے گئے تھے سب موجود ہیں اور لوگوں نے جاہلون کو اپنے زعم باطل میں پڑا عالم سمجھ کر اپنا پیشوا بنالیا کیونکہ عوام جو بدعتیں چاہتے ہیں یہ جہاں بھی وہی ہاتھتے ہیں کیونکہ ہر شرعیہ و علم قرآن و حدیث سے جاہل ہیں تو دوسرے کو گمراہ کرتے ہیں مسلمانوں میں مقلد و غیر مقلد اور دہلی و بدعتی وغیرہ کے فساد پھیلانے اور جامعیت اسلام کو ذلیل کر کے خود خواہ ہوتے پھرتے ہیں انا ذنا اللہ تعالیٰ لانا و اہل الاسلام من شرہم و نقصنا لایمان و الوفاق و ہدی علی کل شئی قدیر۔ شیخ یوسف رحمن اسکی یت کے اشارہ میں کہاکہ بحکویہ بات فریب ندے کہ جاہل لوگ اس دنیا میں کثرت سے بڑھے اور اس کی نعمتوں پر کھنڈ کرتے ہیں آخر وہ جہل ہو کر دوزخ کی طرف جانے کا زور ادا لجاتے ہیں لہٰذا اللہ تعالیٰ و ما عند اللہ خیر لا برابر۔ امین اللہ عزوجل نے متقیوں کا درجہ جنت بلند ہو نبایا لیکن جو کچھ انکے واسطے الطاف عظیم اپنے یہاں رکھے ہیں وہ مبہم کر دیے بقولہ و ما عند اللہ خیر لا برابر یعنی اللہ تعالیٰ کے یہاں جو نعمت و قرب منزلت ہو وہ قیاس سے باہر اور بے مثل و بی مثال ہو اور نیز تصریح کر دی کہ مراتب و لایب میں اعلیٰ درجہ میں کا ہو۔ اور تقویٰ یہ کہ باطن کو کوشش طبیعت سے پاک کرے اور اخلاق کو حیا لغت و امر و نواہی کے میل کھیل سے صاف رکھے اور راہ سنت پر مستقیم ہو۔ اور برابر وہ لوگ ہیں جو معرفت میں مستقیم ہوں اور یہ تقویٰ بھی اعلیٰ مرتبہ ہو اور یہاں بیان فرمایا کہ متقی جنت میں ہیں اور برابر منزل حاصل میں ہونگے اور نیز طالبان حق کو تشبیہ کر کے امیر مدین تم اس دنیا میں امتحانی سن و طراوت سے تعبیر کر کے جگہ جگہ رہیں جو سختی کھینچو گے اسکا نتیجہ تم کو میرے دیدار و قرب مشاہدہ سے عیش خوشگوار ہے مثال حاصل ہوگا۔

وَ اِنَّ مِنْ اَہْلِ الْکِتَابِ لَمَنْ یُّؤْتُمِنُ بِاللّٰهِ وَ مَا اُنْزِلَ اِلَیْکُمْ وَ مَا اُنْزِلَ اِلَیْہُمْ خَشِیْعَتًا

اور کتاب والوں میں سے بعض وہ بھی ہیں جو ماننے ہیں اللہ کو اور جو تمہاری طرف اُترا اور جو انکی طرف اُترا ڈرتے ہوئے

بِاللّٰهِ لَا یَشْکُرُوْنَ یٰ اَبَتِ اللّٰهِ ثَمَّ اَقْلَبْ اِلَیْکَ اَوَّلَیْکَ لِمَا جُرْہُمْ عَنْکَ لَیْسَ لَہُمْ

اللہ تعالیٰ کے واسطے نہیں خریدتے اللہ کی آیتوں کے بدلے مول تھوڑا وہ لوگ ہیں کہ انکی مزدوری انکے رب کے یہاں ہو

### اِنَّ اللّٰہَ سَرِیْعُ الْحِسَابِ

اللہ تعالیٰ بیشک جلد حساب کرتے والا ہو

وَ اِنَّ مِنْ اَہْلِ الْکِتَابِ لَمَنْ یُّؤْتُمِنُ بِاللّٰهِ۔ کعبہ اللہ بن سلام و اصحابہ و النجاشی اہل کتاب ہیں (یہود و نصاریٰ میں سے بعض ہیں کہ اللہ تعالیٰ پر ایمان لاتے ہیں۔ مانند عبد اللہ بن سلام و اسکے ساتھیوں کے اور مانند نجاشی بادشاہ ملک حبش کے مترجم کتاب کو کہ شیخ مفسر نے اختیار کیا کہ یہ آیت کریمہ تمام اہل کتاب کے حق میں ہو جو مسلمان ہوئے اور ایسا ہی ابن ابی نجیح نے مجاہد سے روایت کیا کہ مراد مسلمانان اہل کتاب ہیں اور میں شک نہیں کہ حکم پر کریمہ کا سب مسلمانان اہل کتاب کے حق میں عام ہو اور اسی پر امام شیخ ابن کثیر رحم نے آیت کریمہ کی تفسیر میں اچھی تقریر کی بانی طور کہ اللہ عزوجل نے ایک گروہ اہل کتاب کی ہمدی کردہ اللہ تعالیٰ پر جیسا چاہئے ایمان لاتے ہیں اور جانتے ہیں کہ وہ خالق قادر مختار ہو جس کو چاہے بنوت دے اور عیلم خیر ہو جو شرع اسنے مقرر فرمایا نہیں حکمت ہو اور محمد صلعم پر اور جو اس پر نازل ہوا ایمان لاتے ہیں یا جو اس ایمان کے جو اگلی کتابوں جو اور انبیاء پر اللہ تعالیٰ نے نازل کی ہیں ایمان رکھتے ہیں اور وہی اللہ تعالیٰ کے واسطے خاشع ہیں یعنی اسی کے مطیع اور اسی کے سامنے گڑا گڑاٹے اپنے کو ذلیل بناتے اور تمام تعظیم اسکے واسطے جانتے ہیں اور نہایت نہیں آیات الہی کے بدلے عقوڑا مول یعنی محمد صلعم کی جلالت و صفت و عظمت کا حال در حضرت صلعم کی امت کا حال جو کچھ جانتے ہیں وہ دنیا کی لالچ سے نہیں چھپاتے ہیں اور اہل کتاب میں سے یہ لوگ برگزیدہ و بہتر ہیں خواہ یہ پوری ہوں یا نصرانی ہوں در اللہ تعالیٰ نے سورہ قصص





بِآيَاتِ اللَّهِ - التي عندهم في التوراة والإنجيل من نعت النبي صلعم مثلاً قِيلَ لَا - من الدنيا خريدت في الدنيا من قبل الله تعالى بآيات التي  
 كف كعني توريت ونجيل کی آیات میں جو اوصاف حضرت خاتم النبیین بیان ہوئے ہیں انکو دنیاوی حقیر مال کے لیے نہیں چھپاتے ہیں اور  
 کس قلیل سے مال دنیاوی مراد ہے پھر اس مال دنیاوی کے عوض انکے نہیں بچنے کا طریقہ بتلایا۔ ان ملتیمو باخوفاً علی الربا سے کفعل غیر ہم الیہود  
 یعنی نہیں بچتے یا بن طور کہ ان آیتوں کو چھپاویں بخوف اسکے کہ ہماری سرداری جاتی رہی جیسے انکے سواے دوسرے یہود نے اس خوف  
 سے چھپایا۔ اُولَئِكَ كَفَهُمْ أَجْرُهُمْ - ثواب اہل عالم - ایسے نیک عمل بندوں کے لیے ثواب ہے یعنی انکے کاموں کا ثواب ہے عینک  
 رَبِّهِمْ - یونہی مرتبہ کافی لقصص - انکے پروردگار پاس ثواب دے چکے ہیں جو انکے جیسا کہ سورہ قصص کی آیت میں ہے اُولَئِكَ يُوْنُوْنَ  
 اَجْرَهُمْ مِّنْ آثَارِهِ - اِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ - بحساب الخلق فی قدر نصف نہایت اہم الدینا - اللہ تعالیٰ سریع الحساب ہے چنانچہ  
 حساب لے لیکتا تمام مخلوق کا اتنی دیر میں جو دنیا کا ادھار دے مہوڑا ہے جیسا کہ حدیث میں آیا ہے اور بیان تحقیق طویل ہے جو آئندہ انشاء اللہ تعالیٰ  
 اپنے موقع پر آوے گی۔ اور مجاہد نے کہا کہ سریع الحساب یہی سریع الاحصاء رواہ ابن ابی حاتم۔ حصا شمار کرنا کہ لینا و قد قال و لعل حصا ہم  
 و عدہم عدا - یعنی اللہ تعالیٰ نے ہر ایک کو خوب شمار میں رکھا ہے کہ اسکے علم سے ایک ذرہ برابر پوشیدہ نہیں ہو سکتا ہے ہر نبی مخلوق کا صاحب بیت جلد  
 فرما دیکھتا ہے کہ مومن پر سرور قیامت ایسا آسان ہوگا جیسے ایک وقت کی ناز کا زمانہ ہوتا ہے۔ پھر اللہ تعالیٰ نے عربی خاص مومنوں کو  
 سب قسم کے مسلمانوں سے باہمی اتفاق رکھنے کا اور ارتباط الفت کا اور نفسانیت چھوڑ کر تقویٰ رکھنے کا حکم فرمایا بقولہ تعالیٰ  
**يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اصْبِرُوا وَصَابِرُوا وَرَاحِلُوا** اور متقابلہ میں مضبوطی کرو اور ملے رہو اور ڈرتے رہو اللہ سے شاید تم مراد کو پہنچو  
 ایان والو ثابت رہو اور مقابلہ میں مضبوطی کرو اور ملے رہو اور ڈرتے رہو اللہ سے شاید تم مراد کو پہنچو  
**يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اصْبِرُوا** - علی الطاعات والمصاب - ای ایان والو صبر رکھو - یعنی صبر کرو عبادات  
 ادا کرنے پر اور مصیبتیں اٹھانے پر اور گناہ کی چیزوں سے باز رہنے پر۔ **وَصَابِرُوا** - الکفار فلا یکنوا اشد عیبر منکم - یعنی غالب  
 رہو صبر کرنے اور جبرے رہنے میں کافروں پر۔ یہ کہ کافر لوگ تم سے زیادہ صبر کرنے والے ہوں لڑائی کی سختیوں میں۔ **وَرَاحِلُوا** - قہوا  
 علی الجہاد - قائم رہو جہاد کرنے پر۔ **وَالْقُوا اللَّهَ** - فی جمیع احوالکم - ڈرو اللہ تعالیٰ سے اپنے سب حال میں چنانچہ معاذ بن جبل  
 کو حبش میں کی طرف بھیجا تو فرمایا کہ ڈرتا رہو اللہ تعالیٰ سے جہان کہیں تو مہوے اور برائی کے سچھے بھلائی کر جو اسکو بیٹ دے اور لوگوں  
 سے اچھے خلق کے ساتھ مل جل۔ **لَعَلَّكُمْ يَخْلُقُونَ** - تاکہ تم فلاح پاؤ۔ تفوزون بالجنتہ و تخون من النار یعنی فلاح یہ جنت یا جہنم  
 اور نجات پاؤ و ذریعہ سے فسخ ابن کثیر نے اس آیت کو مکہ کے تحت میں بہت فوائد ذکر فرمائے لیکن مختصر جم انہیں سے مفید کو  
 اشار بیان میں ذکر کر گیا پس حضرت حسن بصریؒ نے فرمایا کہ صبر و الصبر یعنی پسندیدہ دین اسلام پر جمے رہو سختی و سسانی کسی حال میں  
 پھوڑو رہنا تک کہ مرد اور قولہ صابر و - یعنی بمقابلہ دشمنان خدا کے ثابت قدم رہو ایسا ہی پیرے سلف نے کہا ہے اور بقولہ را بطوا  
 تو یہ جمے رہنا مسکن عبادت میں ہو اور صل بن حنیف و ابن عباسؓ محمد بن کعب القرظیؓ وغیرہم نے فرمایا کہ وہ نماز کے بعد نماز دیکر کے انتظار میں بیٹھا  
 اور بعض نے کہا کہ رگیا طمرا دہی یعنی سرحد اسلام پر گھوڑے باندھنا تاکہ کفار اس طرف سے نہ نکل سکیں اور دوسروں نے اسکو تسلیم نہیں کیا اور  
 حدیث میں آنحضرت صلعم نے سردی کے وقت وضو کرنا اور کثرت سے مسجد کی طرف قدم اٹھانا اور نماز کے بعد دوسری نماز کا انتظار کرتا اسی کو فرمایا  
 کہ یہی رابطہ ہے۔ اور اللہ جل جلالہ سے روایت ہے کہ ایک روز ابوہریرہؓ نے میری طرف متوجہ ہو کر فرمایا کہ اے میرے بھائی یا ایہا الذین آمنوا

اصبر و اصبر و اور البطل کس بارہین انری۔ میں نے کہا کہ نہیں۔ فرمایا کہ حضرت صلعم کے زمانہ میں ایسا جہاد تو نہ تھا کہ کہیں مرا بط کرتے بلکہ یہ ایسی قوم کے حق میں نازل ہوئی جو مسجدوں کو بادرکتے ہیں اور نماز کو اپنے وقت پر ادا کرتے ہیں پھر مجھے اللہ تعالیٰ کو یاد کیا کرتے ہیں تو انھیں کے حق میں انری کہ صبر و۔ یعنی پانچوں نمازوں پر۔ اور صابر و۔ یعنی اپنے نفسوں کو خواہشوں سے روکو۔ و البطل۔ یعنی اپنی مسجدوں میں و انفقوا اللہ۔ اپنے ہر حال میں جو تمپر طاری ہو۔ لعلکم لعلکم۔ اسکو ابن مردویہ نے روایت کیا و کذا رواہ الحاکم فی المستدرک بخبر و قد رواہ ابن جریر بن طریق عبد اللہ بن المبارک من کلام ابی سلمہ بن عبد الرحمن۔ منہج جم کہتا ہے کہ رباط کے بمعنی کہ سرحد اسلام پر گھوڑے باندھنا بدین غرض کہ کفار حملہ آور نہ ہوں میرے نزدیک ایک طرک کار رباط ہے اور رباط وہ بھی ہے کہ حجاب و جہاد کے واسطے گھوڑے پر سوار ہو کر جاوے اور وہاں مقیم ہو کر انتظار کرے تاکہ جب مجاہدین اس قدر جمع ہو جاویں کہ دشمنوں پر بڑھنے کے واسطے کافی ہوں تو دخل ہو اور میرے میں کہ پورا سالانہ جہاد تیار کرو اور گھوڑے مہیا کرو چنانچہ دوسری آیت میں فرمایا و اعدوا لہم ما استطعتم من رباط یخیل ترہبون بہ عدو اللہ وعدوکم یعنی مہیا کرو کافروں کے واسطے جہان تک سے ہو سکے رباط یخیل یعنی گھوڑے کہ ان سے دہشت ناک کر دو خدا کے دشمنوں اور اپنے دشمنوں کو۔ اور ظاہر ہے کہ یہ حکم اس خطاب کے ساتھ صحابہ رضی اللہ عنہم کو نازل ہوا ہے جو معین بیان رباط کے ہیں وہی حکم البطلان میں ہے اور صابر و۔ باہم ایک دوسرے کو صبر دلانا بھی یہیں شامل ہے منہج جم کہتا ہے کہ کلام پاک میں علوم بے انتہا ہیں از آنجانب یہ بھی ہے کہ اگر غیر قوموں سے لوگ ایمان لائیں جسکے دین کو تم پسند کرو تو انکے ساتھ کھاج بیاہ کرنے میں ہرگز نفس کی شرارت پر مت چلو بلکہ نفس کی ناگواری پر صبر کرو اور حدیث میں ہے کہ جب تمھارے پاس ایسا شخص آجائے جسکے دین کو تم پسند کرتے ہو تو اسکے ساتھ کھاج کرو اگر ایسا نکو گے تو زمین میں فتنہ و فساد عریض پیدا ہوگا (رواہ احمد و الترمذی وغیرہ) اور جب سے لوگوں نے فخر و تکبر اختیار کیا تب سے فتنہ و فساد عریض پیدا ہو گیا حتیٰ کہ بہت سے کالیستھ وغیرہ اسوجہ سے اسلام میں لائے کہ وہ تنہا ہر اور ہی سے خارج ہو کر پریشیاں ہونگے اور مسلمان لوگ انکو نو مسلم و حقیر بنا دیں گے۔ سدا اللہ و ہمارے حقیقی بھائی سے بہتر ہے کہ جبکہ وہ مقلد ہوں جا ہوں گے جو اسے خوف کیا وہ ان جاہلوں کے تکبر کے لیے بہت ہی خوفناک ہے کہ جسکے وہاں سے روئیں کا پتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ ہر کوئی تو فتنہ دیکر آخرت کے لیے مقبول فرماوے اور نفس و شیطان کے بندہ ہو جانے سے نجات عطا کرے۔ حدیث میں ہے کہ کو نو اعباد اللہ افواہا۔ یعنی اللہ تعالیٰ کے بندے بھائی بھائی ہو جاؤ اور حدیث میں مصرح ہے کہ آدم خاک سے بنے اور فخر و تقویٰ ہر اور اس بارہ میں احادیث بہ کثرت ہیں جن میں فخر انساب و مال و جاہ کی مذمت ہے اور باہمی اتحاد و شرافت تقویٰ کی تاکید ہے۔ یہ کہ ہم کہ فقہ میں کہو معتبر ہے تو ائمہ اعلیٰ نے اتفاق کیا کہ شرع سے اسکا ثبوت نہیں ہے بلکہ وجہ یہ کہ کھاج باہمی الفت ہے اور جب کسی جانب سے فخر نسب کی جہالت ہو تو نہ ناکحت کا فائدہ نہ ارد بلکہ فساد ہوگا تو حکم قضائیں فیصلہ کا قانون نکلے کہو ہے۔ کیا میں کہتے ہو کہ فقہ میں بالاجل کھاج صحیح ہے لیکن اولیاء کے اعتراض کی صورت میں قاضی منہج کر گیا فافہم۔ پھر واضح ہو کہ رباط میں جمیع اقسام کا رباط جو شرعی محمود ہے شامل ہونا چاہیے اور سب سے بہتر وہ رباط خاص ہے جو احادیث جہاد میں آیا ہے چنانچہ صلعم بن سہیل سعدی سے روایت ہے کہ حضرت صلعم نے فرمایا کہ ایک دن کا رباط تمام دنیا پر افہما سے بہتر ہے (رواہ البخاری) اور فضال بن علی سے روایت ہے کہ حضرت صلعم نے فرمایا کہ جو شخص مر گیا اسکے عل کا خانہ ہو جائے سوائے اس شخص کے جو ایسے حال میں مرا کہ راہ خدا میں مرا بط تھا یعنی جہاد میں مرا بط تھا تو اسکا عل قیامت تک بڑھتا رہتا ہے اور وہ قبر کے فتنہ سے محفوظ ہوتا ہے (رواہ احمد و ابوداؤد و الترمذی و قال حسن صحیح و ابن حبان و قد رواہ احمد بن عقیق بن عکرم و روی احمد بن جریر بخبر عن ابی ہریرہ) پھر منہج جم کہتا ہے کہ یہ حکم شایع ہے ان احکام کے ہو جو قریب وقوع میں آنے والے ہیں بشرطیکہ رباط بمعنی مصطلح حضرت صلعم کے وقت میں نہ ہو حضرت ام الدرداء نے فرمایا کہ روایت کیا کہ حضرت صلعم نے فرمایا کہ جسے مسلمانوں کے کسی سائل پر تین روز مرا بط کیا اسکے واسطے ایک سال کے رباط سے کافی ہے (رواہ احمد و

اور ظاہر جو مقصود رباط ہو وہ یہ ہو کہ نفس کو راہ جہاد میں روکنا اور انتظار غازیان و موسم وغیرہ کے مانند جو امور بالفعل لڑائی کرنے سے مانع ہوتے ہیں انہیں صابر و رابط رہنا اور اسی پر دلالت کرتی ہے حدیث سلمان رضی اللہ عنہ کہ وہ گذرے وہاں کہ شہر جلیل بن السمط مع مجاہدین کے رباط میں تھے اور اپنے رابطہ اب شاق مہور ہوا تھا تو فرمایا کہ اے ابن السمط میں تجھے ایسی حدیث سناؤں جو میں نے حضرت صلعم سے سنی تھی۔ بھون نے کہا کہ ضرور سنا بیٹے۔ کہا کہ میں نے حضرت صلعم سے سنا فرماتے تھے کہ ایک رات وحن کار رباط جہاد میں ایک مہینہ کے روزے مع رات کی نماز سے بہتر ہو تا آخر حدیث رواہ الترمذی و سلم و النسائی۔ اور معل بن غنظلیہ سے جنگ حنین کی حدیث طویل میں ہو کہ پھر حضرت نے فرمایا کہ آج رات کون شخص ہماری نگاہبانی کرے گا پس اس بن ابی مرثد نے کہا کہ یا رسول اللہ میں نگاہبانی دے دوں گا۔ آپ نے فرمایا کہ سوار ہو جاوہ سوار ہو کر آئے تو فرمایا کہ اس پہاڑی کی چوٹی پر جا۔ اور آخر حدیث میں ہو کہ صبح کو اس سے فرمایا کہ رات تو اترا تھا۔ عرض کیا کہ نہیں مگر آج نہ تھا راجحانہ نماز کے لیے فرمایا کہ تو نے واجب کر لی اب پھر کچھ نہیں کہ آئندہ کچھ عمل نہ کرے رواہ ابو داؤد و النسائی منترجم کہ کتاب ہو کہ آیت کریمہ صبر و ثبات و رباط کے حکم میں اولاً جہاد کے لیے اور ثانیاً عام ہو اور زید بن اسلم سے روایت ہو کہ ابو عبیدہ بن جراح نے عمر بن الخطاب کو خط لکھا اور اس میں ردیوں کا لشکر کثیر جمع ہونا اور خطرات خوفناک کچھ پس عمر نے جواب لکھا۔ اما بعد میر گاہ بندہ مومن پر کوئی سختی نازل ہوئی ہو تو اس کے بعد اللہ تعالیٰ اس کے لیے آسانی کر دیتا ہو اور دو آسانیوں پر کبھی ایک سختی غالب نہ ہوگی۔ اور اللہ تعالیٰ فرماتا ہو کہ یا ایہا الذین آمنوا الصبر و صابروا و رابطوا اللہ لعلکم تفلحون رواہ ابن جریر منترجم کہ کتاب ہو کہ یہ جنگ پر موک کے واقعات ہیں جن کو امام ابو اسحق الاوزی البصری رحمہ اللہ نے ثقات ہامید کے ساتھ روایت کیا ہو۔ اور شیخ ابن کثیر نے بیان ایک روایت لکھی جو جامع تفسیر و سیر و اخلاق و حدیث وغیرہ میں بھی تیر گا انا ہون قال روای الحافظ ابن عساکر فی ترجمہ عبد اللہ بن المبارک من طریق محمد بن ہریم بن ابی سکیفہ۔ کہا کہ عبد اللہ بن المبارک نے طرسوس میں یہ آیا مجھے لکھا ہے اور میں نے انکو دواغ کیا وہ جہاد کو جاتے تھے اور مجھے فضیل بن عیاض کے پاس بھیجا اور یہ کہ یا سہیل بن افع ہوا بنا بروایت کے اور روایت یہ ہیں یا عاکد احمر میں و ابیہر تہنا بلعلمت انک فی العبادۃ تلعب یعنی امیر حرمین کا مدینہ کے مشہور عابد۔ اگر تو ہو کہ دیکھے تو جانے کہ تو عبادت نہیں کھیل کرتا ہو۔ من کان یحضب خلا بد موعده فحقورنا بد صائنا تختضب + جسکے گال سناں سون سے رنگین ہوتے ہیں تو ہمارے گلے ہمارے خون سے سرخ ہوتے ہیں + او کان یتعب حیدۃ فی باطل فینجونا یومہ بالصیحة تنقب + یا اسکی کوشش اس خیف میں در ماندہ ہوتی ہو + تو صیحة قتال کو ہمارے گھوڑے در ماندہ ہوتے ہیں + یا یحرم العباد لکھ و حرم عبدنا + سراج السائبات و الغبار کا لطیب + اگر بخوارے واسطے خوشبوے عیس ہو + تو ہمارے واسطے بارون سے غبار پاک ہو عیس ہو + و قدانا نا من مقال نبینا + قول صیحة صادق لا تکذب + ہمارے پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم سے قول صیحة صادق دار دہو اجو کہ میں ہو کہتا کہ لا سیلوی غبار خیل اللہ فی + الف امر و دخان نا تلعب + کسی بندہ خدا کی اک میں غبار جہاد اور آتش جہنم کا دھواں جمع نہ ہوگا۔ ہذا کتاب اللہ ینطق ببینا + لیس اللہ شہید ہمیت لا ینکذب + کتاب اللہ میں تصریح ہو کہ شہید رہ نہیں ہو کہ پھر میں نے مساجد حرام میں فضیل کو یا کہ حضرت عبد اللہ بن المبارک کا خط دیا۔ پڑھ کر لکھی آنکھوں سے آنسو جاری ہوے اور کہا کہ ابو عبد الرحمن یعنی عبد اللہ نے صبح لکھا اور مجھے نصیحت کی ہو۔ پھر مجھے کہا کہ تو حدیث لکھتا ہو۔ میں نے کہا کہ ہاں + فرمایا کہ اچھا تو میرے پاس ابو عبد الرحمن کا خط آیا اسکی نزدیکی میرے پاس سے یہ بے ہا چیز یعنی حدیث لے پھر لکھا کہ حدیثنا منصور بن المعتمر عن ابی صالح عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ کہ ایک مرد نے رسول اللہ صلعم سے عرض کیا کہ یا رسول اللہ مجھے وہ کام بتا دیجیے کہ میں اس سے اللہ تعالیٰ کی نین جہاد کرنے والوں کا ثواب پاؤں آپ نے فرمایا کہ بھلا تو اس طرح



مناز پر ٹھہر سکتا ہے کہ کبھی فتور نہ پڑے اور اس طرح روزہ رکھ سکتا ہے کہ کبھی افطار نہ کرے اُسے عرض کیا کہ یا رسول اللہ میں اسکو برداشت کرنے سے عاجز ہوں۔ فرمایا کہ قسم ہے اس ذات پاک کی جسکے قبضہ قدرت میں میری جان ہے کہ اگر تجھے یہ طاقت بھی ہوتی تو اللہ تعالیٰ کی راہ میں جہاد کرنے والوں کے ثواب کو نہ پہنچتا۔ محدث ہکذا رواہ ابن عساکر رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ اس میں کہا کہ اللہ عزوجل نے صبر کرنے کی تاکید کی یعنی درود کو صبر سے برداشت کیے رہو جب میری طرف سے بلاؤں میں تم پر صبر کرنا شاق ہو تو مصابرت کو ربط باند سے رکھ لو اپنے دل کو اور ڈرو اللہ سے ان اصرار کے ظاہر کرنے میں تاکہ اس سے محجوب نہ جاؤ۔ شاید تم صلاح پاؤ یا بیطور کہ میرے حال حلال کی نعمت لے اور درود فراق سے چھوٹو۔ چنانچہ نے کہا کہ اللہ تعالیٰ نے صبر کو ذکر کیا اور اسکی شان بزرگ بیان فرمائی اور صابرین کا اپنے بیان بڑا مرتبہ فرمایا چنانچہ فرمایا یا ایہا الذین آمنوا اصبروا وصابروا۔ انکو صبر پر صبر کرنے کا حکم دیا پھر فرمایا اور ایضا اور یہ ایضا صبر باطنی ہے پوشیدگی کی طرح اللہ عزوجل کے ساتھ اور بلاؤں کے ساتھ ثابت قدم رہنا کھلے کھلے۔ بنی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ صبر عند الصدقہ الاولى سے تھوڑے کچھ تھوڑے کہ حدیث ایک قصہ کے ساتھ جو صحیحین وغیرہ میں مروی ہے اور معنی یہ کہ صبر تو وہی ہے جو صدقہ اولیٰ کے وقت ہوا اور حاشا ہے کہ کتنا بڑا کائنات ہے ہونا صبر ہے اور بعض نے کہا کہ صبر وہ ایسے میرے حکم کی تعمیل میں صبر کرو اور صابر وہ ایسے میرے دشمنوں کے ساتھ لڑائی میں مصابرت کرو اور میری موافقت و رضا مندی میں قلب کو مربوط رکھو۔ اور جو صبر نے فرمایا کہ گناہوں سے صبر کرو اور عبادت بجالانے میں مصابرت کرو اور شاہد میں ارواح کو مربوط رکھو اور اللہ سے یعنی حق عزوجل کے ساتھ ایسا طے سے جو (یعنی انرا و نہیں) اور علیکم تفلحون کے معنی یہ ہیں کہ فلاح کے مقام میں اہل حق کے درجہ پر تھکا رہے کھڑے ہونے کو بھی جگہ مل جاوے۔ اور بعض نے فرمایا کہ اپنے تن بدن سے بندگی بجالانے پر صبر کرو اور دل سے اللہ تعالیٰ کی تعظیم میں مصابرت کرو اور اسرار سے راہ شوق و محبت میں مربوط رہو اور این عطا کرنے فرمایا کہ صبر تو مطیعین کے واسطے ہے اور مصابرت بحسبیں کے لیے اور رابطہ عارفین کے لیے ہے اور شیخ اسناد درج نے فرمایا کہ صبر تو اس میں جو محمد خاص کیا تھا با دای مانت و طاعات وغیرہ اور مصابرت بمقابلہ دشمن ہے اور ربط ایک نوع صبر ہے بلکہ بروجہ مخصوص ہے اور کہا جاتا ہے کہ اول صبر تو نصیر ہوتا ہے یعنی تکلف سے صابر بننا ہے پھر صبر حاصل ہوتا ہے پھر مصابرت ہے پھر اصطلاح ہے اور یہ انتہائے درجہ صبر کا ہے۔ اور کہا جاتا ہے کہ صبر وہ ایسے بندگی بجالانے پر اور فی الفت سے باز رہنے پر اور صابر وہ ایسے خواہش نفسانی و ہوا و ہوس چھوڑنے اور امیدیں و علاقہ قطع کرتے پر۔ اور رابطہ ایسے ہر حال میں اللہ عزوجل کے ساتھ عموماً ہر ایک کی مصابحت میں استقامت کے ساتھ مربوط رہو

## سورة النساء مائة و ثمانون و سبع و سبوت ایت

سورة نسا مدنیہ ہے اور وہ ایک سو چھتر یا چھتر یا ستتر آیتیں ہیں و بیان دو باتیں ہیں اول آنکہ یہ سورت دوم آیتوں کی تعداد پس امرا و ملین تقاضا نے کہا کہ مکہ سے مدینہ کو ہجرت کرتے وقت اتری اور علقہ نے کہا کہ صدر اسکا کی ہے متزحم کہتا ہے کہ حضرت ابن مسعود نے بھی فرمایا کہ جہان یا ایہا الناس ہو وہ اہل مکہ کو خطاب ہے اور جواب دیا گیا کہ خطاب ہونے سے وہاں نہ قول ہر فرما بھی لازم نہیں۔ اور چھوڑ کے نزدیک یہ سورت مدینہ ہے اور یہی صحیح ہے اور قرطبی نے فرمایا سوا سے ایک آیت کے قول ان اللہ یا مکرہم ان تو دوا الامانات الی اللہ انہ کہہ کر فتح کے روز عثمان بن طلحہ انجھی کے حق میں اتری متزحم کہتا ہے جبکہ صطلح یہ لجاوے کہ بعد ہجرت کے جو کچھ نازل ہوا وہ مدنی ہے خواہ کہ میں نازل ہوا ہو تو اس انتشار کی کوئی حاجت نہیں بلکہ سب مدنی ہے اور دلیل اس پر یہ ہے کہ حضرت عائشہ نے فرمایا کہ انہ نزل میں سورۃ نسا مکر

اس وقت کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس تھی روادہ البخاری اور راویہ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس فانی کو بھی گئی تھیں اور علمائے اتفاق کیا کہ وفات حضرت عائشہ سے مدینہ میں ہوا ہو۔ ابن کثیر نے فرمایا کہ عوفی نے ابن عباس سے روایت کی کہ سورہ النساء مدینہ میں نازل ہوئی اور ایسا ہی ابن مردودہ نے عبد اللہ بن الزبیر و زید بن ثابت سے روایت کی اور ابن عباس سے ہے کہ سورہ النساء میں آیتیں ہیں جو اس امت کے واسطے تمام دنیا سے بہترین اولیٰ برید اللہ ہیں لکن وہ یہ کہیم سن الذین من قبلکم الایہ و تم و انتم یرید ان یتوب علیکم الایہ۔ سوم یرید ان یخفف عنکم۔ چہا ر م ان اللہ لا یظلم مثقال ذرۃ الایہ۔ پنجم ان یحبوا کبارا تمہوں عنہ الایہ۔ ششم ان اللہ لا یغفر ان یشرک بالایہ۔ سہم و لو انہم ظلموا انفسہم جاؤک الایہ۔ ششم و سن لعل سورۃ و یظلم نفسہ الایہ۔ روادہ ابن جریر و قد روی الحاکم من طریق عبد الرحمن بن عبد اللہ بن سعود عن ابیہ فی الخمسة التالیه دون الثلثة الاولیات شمسہ سوارثم قال صحیح الاسناد ان کان مع عبد الرحمن عن ابیہ فقد اختلف فیہ امر دوم مفسر نے جو اختلاف اسکی آیتوں کے شارحین لکھا وہی معروف ہے اور قول دوم ہمارے مصنف میں مکتوب ہے اور باوجودیکہ آیات کا علم توقیفی ہے اس میں قیاس کو مجال نہیں اسلئے واسطے آئم۔ و۔ تم۔ و۔ طہ۔ یس۔ کو آیت شمار کیا گیا اور طس۔ کو نہیں شمار کیا جیسا کہ ترجمہ شریف نے کہا ہے پھر اس میں اختلاف کا سبب یہ ہوا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ختم آیت پر آگاہ کرنے کو مقرر تھے جب اسکا مقام معلوم ہو جاتا تو پھر اصل قرأت کی وجہ سے کہ وہ ان مطلق نہیں ہوتا تھا ملا دیتے تو سننے والے کو شبہ ہو جاتا کہ بیان فاصلہ نہیں ہے۔ اور ایسا اختلاف کچھ مضمر تھا جسکے خیال سے زیادہ انتہا م کیا جاتا اسلئے کہ شاریات کے فوائد مانند آنکہ سورہ کہف کی اول نزل آیتیں پڑھنے سے فتنہ و تباہی سے مامون رہیگا یا نازن میں کثرت سے کم نہوں یا تبارک الذی منین آیت پر جسے اپنے پڑھنے والے کی طرف سے یہاں تک الحاح کیا کہ اسکو بخشوا یا کما فی ایض تو یہ اختلاف اس میں کچھ مضمر نہیں۔ کما لا یخفی اور کلمات سورہ شریف (۳۱۲) میں اور حرف (۱۰۲) اور باقی کلام مقدمہ میں مذکور ہے

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

شروع اللہ کے نام سے جو بڑا مہربان نہایت رحم والا ہے

يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَكُمْ وَ

بَتَّ مِنْهُمَا رَجُلًا كَثِيرًا وَنِسَاءً ۚ وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي كَسَاكُمْ مِنْ ذُنُبِكُمْ وَكُلَا مِنْ حَمَإِ اللَّهِ

کبیر سے ان دونوں سے بہت مرد اور عورتیں اور ڈرتے رہو اللہ سے جسکا وہ ملے رہتے ہو اس میں اور غیر در ہونا ان سے اللہ تعالیٰ

كَانَ عَلَيْكُمْ رَقِيبًا

تمہر مطلع ہو

يَا أَيُّهَا النَّاسُ۔ اسی اہل مکہ۔ یعنی خطاب کلمہ یا ایہا الناس۔ مکہ والوں کو ہے جو وقت مشرک تھے۔ اور سراج میں کہا کہ نام ملا آدم کو

خواہ اہل عرب ہوں یا عجم ہوں۔ اس پر سوال ہوا کہ قولہ واتقوا اللہ الذی کساکم من ذنوبکم یہ عادت خاص عرب کی ہے۔ تو جواب دیا گیا کہ ہر

آیت کے خصوص سے اول کثرت میں عموم کو مضمر نہیں۔ اس میں شک نہیں کہ حکم آیت کا اب عام ہے۔ اور قیامت تک والوں کو شامل ہے چنانچہ کسی ملک کے ہوں۔ اگر کہا جاوے کہ نذا سے بالمشافہہ خطاب نہیں کو ہے جو اس وقت موجود تھے جواب دیا گیا کہ چھپرہ جل ہے کہ غیر موجود ہیں ہر بھی وہ احکام کیساں جاری ہیں جو موجود ہیں کہ خطاب کیے گئے جبکہ شرع ہوں اور خصوصیت کی دلیل نہ دیا ہو جو کو غلط یا گیا اور مراد غیر موجود ہیں







والا صلی الا یمن او پگندری ہو فتذکر اور نیز ایسی نفس کو بھولنے والے بندے تیر نفس تو مخلوق ہو کر مجھ سے کام نہیں لے خبر ہو پھر ذرا نہیں  
 کہ تو نے میری معرفت کا دعویٰ کیا حالانکہ میری معرفت کسی حادث سے نہیں بلکہ قدیم سے ہے اور نیز یہ خطاب اولاد آدم کو ہے یعنی ایسی لوگو  
 جنہوں نے اپنے کو بانی و مٹی سے بنے ہوئے کی طرف منسوب کر رکھا یعنی آدم کی طرف اگر غم اپنے آپ کو پہنچانے تو مخلوق کی طرف مشغول ہو کر  
 کیونکہ میں نے تم کو تمام مخلوقات میں سے اپنے شاہدہ و خطاب کے لیے برگزیدہ کیا۔ تم نے میرا کلام نہیں سنا و لہذا کہ مناسبی آدم یہ خطاب  
 ان لوگوں کو عتاب ہو جو درگاہ سے دور پڑے ہیں۔ تو نہیں دیکھنا کہ جب کوئی بڑے مرتبہ والا اپنے خادم پر غصہ تو ہمارے نوکس کا نام نہیں لیتا  
 ہو بلکہ کہتا ہے کہ او آدمی او یہ نہیں کہتا کہ امیر یا پادشاہ اور اشارہ اس میں یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے امر معرفت اپنے بندوں کو پہنچایا کیونکہ  
 اس کے سوا وہ غیر سے مشغول ہو رہے ہیں گویا ان کو اس خطاب کی ترجمان سے انکی غفلت سے تہنہ فرمایا یعنی امر معرفت کے ٹوٹنے والے تم مجھے  
 شرارت نہیں ہو غیر سے مشغول ہو میرے غضب و عتاب سے ڈرو۔ اور بعض نے یا ایہا الناس کے اشارت میں کہا کہ نادانی و فراموشی کی اولاد  
 اور اس عطا کرنے کا یعنی ان لوگوں میں سے ہو جو آدمی ہیں اور آدمی وہ ہیں جنکو اسی سے الفت اور سکے ماسوائے سے حشر ہے۔ اور  
 جو حضرت نے فرمایا کہ ان آدمیوں میں سے ہو جو واقعی آدمی ہیں۔ اور اس پاک پروردگار سے غافل مت ہو جسے پہنچا دیا کہ تم وہ آدمی  
 ہو جس کی خلقت دست قدرت سے مخصوص طرز پر ہے کہ اسکی بہت لپٹ ہو بلکہ بلند درجہ پر چڑھے اور انتہا اسکی حق عزوجل ہو غم الی ایک  
 المثنیٰ۔ اور بلند ہی بہت اس کی معرفت الہام سے ہو جو اس کے ساتھ مخصوص ہے اور بعض نے فرمایا کہ یا ایہا الناس خطاب عوام ہے اور  
 یا عبادی خطاب خاص ہے پھر خاص الخاص کا خطاب یا ایہا النبی اور یا ایہا الرسول ہے قوله القوا ربکم۔ اللہ تعالیٰ نے اپنی ذات سے انکو تہذیب دلائی  
 اس میں اشارہ ہے کہ اسکی طرف جانے میں جسکا سر باطنی کچھ جھکا وہ اسکی عزت پاک سے محروم ہو مانند قوله و یذکرکم اللہ نفسہ اور بعض نے فرمایا کہ جملہ  
 مخالقات کو ترک کرے۔ اور بعض نے کہا اجتناب از ہر ماسوی حق عزوجل تقویٰ ہے اور واسطی نے کہا تقویٰ چار وجہ پر ہے عوام کو تقویٰ شکر  
 خواہ کو تقویٰ موعی۔ اولیاء خاص کو تقویٰ کل بافعال انبیاء کو تقویٰ از اولیاء تعالیٰ باولہ تعالیٰ قوله تعالیٰ الذی خلقکم نفسہ احق اللہ تعالیٰ نے  
 رمز سے اس بات میں اپنے حکم و مشیت وغیرہ افعال صفات قدیم کو ذکر فرمایا کیونکہ اللہ تعالیٰ نے جب یہ پیش مخلوق کو چاہا کہ اگاہ ہو اس کا اس کو  
 عارف کرے اور چاہا کہ محبت ازلیہ کے انوار قلوب و ارواح میں رکھے تو ذات سے صفات پر بار صفات سے فعال پر تجلی کی اور ایک چیز یعنی ہر  
 میں علم و حکمت و قدرت کو جمع کیا پس ارادہ متفرق ہا ہر ہوا پھر امر میں بجا و نون قدم سے عدم کی طرف نظر کی پس ایک جو ہر سبیطا ظاہر ہوا  
 حسین جسم و ارواح و جوہر و اعراض سب مجموع تھے پھر اسے بہت عظمت و جود کی نظر فرمائی پس اس سے شریعت ازلی تک جو چیزیں اس کے  
 خواتیم افعال میں جس صورت و نقش سے اس کے سابق علم میں تھیں موجود ہوئیں۔ اور یہ سب جس سے سب چیزیں موجود ہوئیں حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم  
 و سلام علیہ میں پھر ارواح و شہادہ و ارواح اسرار کو قبضہ عزت میں جمع کیا اور طہنیت آدم کو چالیس روز میں صبح ازل سے خیمہ فرمایا یا یہاں تک  
 کہ اسکو اپنے خلق و روح سے پیدا کیا چنانچہ فرمایا خلقت بیداری اور نعت فیہ من روحی پس دست قدرت ازلی ابد کے فیض سے اس میں قدس  
 قدیم ہمہ سار و صفات و افعال ظاہر ہو اس کو بصورت ملک آراستہ کیا پھر اس سے اولین و آخرین جو محل اسرار قدیم میں شان و کی کل شروع ہوئے  
 اور یہی صورت میں اجمع ہو جس سے حق عزوجل نے اوصاف قدیم کو ظاہر فرمایا ہو تو ہمیں دیکھنا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مشاہدات میں کیونکر فرمایا کہ اللہ  
 خلق آدم علی صورتہ قولہ و خلق منہما زوجا و بیت منہما جالاکثیر و نسار پہلے تو قولہ خلقکم نفسہ اجدہ کے مقام میں اجمع سے خبر دی پھر اس  
 قول سے مقام تفرق کی خبر دی۔ اور جن چیزوں کی طرف میں نے اشارہ کیا اس میں سے بعض کو ہذا الا ساندہ سے مکملین عربین عثمان کی نے

بیان کیا کہ اللہ تعالیٰ نے عالم کو پیدا کیا اور اس کو اطراف و اکناف و استبداد و ہتھ ادا دل و آخر و غل اعلیٰ سے منظم و احاطہ کیا اور ایسا کیا کہ  
 اس میں خلل و تفاوت کچھ نہیں رہا اور اپنی تدبیر سے حکم کر دیا اور اپنی حد تقدیر پر مقدر کیا اگرچہ اسکے اہل و عیال و تفرقہ حساب و ہبات و تعطیلات  
 و تصویر کے اور بلحاظ تفرقہ اماکن کے مختلف ہیں اور جملہ مصالح سے راست کیا پس مرید و مجدد و تقدیر و فصل کس تدبیر موجود ہوا اور خلقت  
 آدم سے قدرت کا اظہار کیا پھر اسکی اولاد کو پھیلا یا جنہیں قدرت و وسیت کی تدبیریں پھیلی ہیں استاد نے فرمایا فاتحہ الارحام لقولہ تعالیٰ  
 پر ہرگز و ارحام سے اور قطع ارحام سے سو جس نے تم قطع کیا وہ خود قطع ہوا اور جس نے ملا یا وہ ملا یا گیا شیخ نے لکھا اور جب بندہ ابتدائے  
 اللہ تعالیٰ کی یاد اور نگاہ بانی پر نظر رکھتا ہو تو انتہا میں اللہ تعالیٰ اسکی حفاظت خود فرماتا ہے کہ اللہ تعالیٰ میں  
 بندہ تکلف سے ہر بات میں اللہ تعالیٰ کی یاد رکھتا ہو پھر جب وہ خودی سے خارج اور فانی ہو تا ہو تو اللہ تعالیٰ اسکو حفظ قدرت میں محفوظ  
 فرماتا ہے کہ اس سے کوئی حرکت خلاف شرع و راہ تقسیم صا و نہیں ہوتی ہر وفا فہم اللہ تعالیٰ علم شیخ نے یہ دلیل پیش کی کہ دیکھو حضرت صلعم نے  
 ابن عباس کو فرمایا یا غلام احفظ اللہ خفیظک۔ یعنی اے لڑکے تو اللہ تعالیٰ کو حفظ دیا در کھ اللہ تعالیٰ سے تیری حفاظت فرما دے گا کہ کافی و تہ  
 البخاری) اور اللہ تعالیٰ کی طرف سے حفظ کرنے کے معنی یہ ہیں کہ اس کو گناہ و خطا سے محفوظ رکھے اور اسکے واسطے علم الکلی ہو جاوے  
 یعنی اسکے نفس کے حوالہ نہ کرے اقول قد قال تعالیٰ فلا تکنوا کالدین نسوا اللہ الا نبی۔ اس عطا کردہ فرمایا کہ اللہ تعالیٰ ان اللہ کان  
 علیکم رقیباً۔ یعنی جو کچھ تو اپنے سر باطنی میں پوشیدہ کرے اور جو خطرات پوشیدہ رکھے سب کو اللہ تعالیٰ جانتا ہے پس تو ہوشیاری سے  
 نگاہ رکھ اس ذات پاک کو جو تیرے قریب ہے

وَاتُوا لِيَتَمَىٰ أَمْوَالَهُمْ وَلَا تَكْنَبُوا أَلْجَنَّتْ بِالطَّبِيبِ وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَهُمْ

اور دیکھو دیکھو کہ ان کے مال اور مت بدل لو گنہ سے کہہ دے اور مت کھاؤ ان کے مالوں کو  
 اِلَىٰ أَمْوَالِكُمْ اِنَّهٗ كَانَ حَوْثًا كَبِيرًا ۝ وَاِنْ خِفْتُمْ اَلْاَقْسَاطُ اِلَىٰ يَتَمَىٰ فَاَنْكَحُوا

اپنے مالوں کے ساتھ یہ بڑا وبال بڑے اور اگر ڈرو کہ انصاف نہ کر دے یتیم و یتیم کی حق میں نہ لادو  
 مَا طَابَ لَكُمْ مِّنَ النِّسَاءِ مَثْنٰی وَثُلٰثٌ وَرَبْعٌ ۚ فَاِنْ خِفْتُمْ اَلْاَتْعَادِلُوْا

جو تم کو خوش آوین جو تمہارے مال میں سے دو دو اور تین تین اور چار چار سے کہہ اگر کہ برابر ہی نہ رکھو گے  
 فَاَوْحِدَةٌ اَوْ مَا مَلَكَتْ اَيْمَانُكُمْ ط ذٰلِكَ اَتَىٰ اَلْاَتْعَادِلُوْا ط وَالْوَالِیْنَ

تو ایک ہو جو تمہارے مال میں ملتی بات ہو کہ جو نہ کرو اور دیدو عورتوں کو  
 صَدَقَتِهِنَّ نَحْلَةً ط فَاِنْ طَابَ لَكُمْ مِّنْ شَیْءٍ مِّنْهُ نَفْسًا مَّكُوْا ۚ هٰذَا مَثْرٰی ۝

انکے مہر خوشی سے پھر اگر وہ چھوڑیں تم کو مہر میں سے کچھ دل خوشی سے تو اس کو کھاؤ و رجا بچا  
 و نَزَلَ فِی ۙ یَتِیْمٍ طَلَبٍ مِّنْ وَلِیِّهِ مَالٍ مِّنْهُ ۚ سَبْکَلَامٍ اَبِیْ یَتِیْمٍ کَیْ حَقِّ مِیْنِ اَتْرَاجِیْنِ اِنِّیْ ذٰلِیْ سَبْکَلَامٍ اَبِیْ یَتِیْمٍ اَسَیْ دِیْنِیْ سَبْکَلَامٍ اَبِیْ یَتِیْمٍ

حی اس نے عالم میں ذکر کیا کہ ایک مرد عطفان کے پاس اسکے یتیم بچے کا مال کثیر تھا اس نے بد بونع کے طلب کیا اور چھپانے دینے سے  
 انکار کیا پھر دونوں نے بنی صلعم سے مزاح کہہ کر کہتے ہیں ایتنا اتریسی پس مرد مذکور نے اطاعت اللہ تعالیٰ و رسول صلعم قبول کی اور جو کچھ لینے

گناہ کبیر سے بچا اور سب مال اپنے بچے کو دیدیا اس نے لے کر سب خیرات کر دیا۔ حضرت صلعم نے فرمایا کہ نواب پورا ہوا اور گناہ رہا

پوچھا گیا تو فرمایا کہ اس نوجوان کو ثواب ملا اور اس کے باپ پر گناہ باقی رہا۔ **وَالْوَالِئُ الْمَيْتَةُ** - الصغار الاولیٰ الایم یعنی یتیمی جمع یتیم کی یعنی صغیر بچہ جنکے باپ نہ ہو۔ اور اول اسم موصول جمع مذکور روز علیٰ اور اب ام اسکا صلہ ہو اور جمع ہو کہ بعد پندرہ برس کے یتیم نہیں پس اس سن تک بے باپ کے لڑکی کا یتیم کہلاتا ہے۔ **أَصْوَابُكُمْ** - اذابلغوا۔ اور ویدیتیموں کو انکے مال جبکہ بالغ ہوں یہ خطاب یتیم کے ولی و وصی کو ہو اور دینے کے وقت وہ بالغ ہو چکا لیکن پہلے یتیم تھا تو اب اس پر یتیم کا اطلاق باعتبار سابق ہو یا نبیا پر اصل لغت ہو کیونکہ دینے کے وقت وہ شرعاً یتیم نہیں ہو۔ اور مفسر نے اذابلغوا کی قید سے یتیمی کو حقیقی معنی پر رکھا یعنی عام طور پر جبکہ دیا گیا کہ جو یتیم ہو اسکو اسکا مال میدینا جب وہ بالغ ہو لیکن حذف قید لازم آو گیا لہذا مترجم نے موافق دیگر مفسرین کے تفسیر کی پھر شافعیہ وغیرہ کے نزدیک یہاں ایک قید دیگر معتبر ہے یعنی رشد ظاہر ہونا کما قال تعالیٰ فان استم منہم رشدا فادفعوا الیہم اموالہم الایہ۔ کذا قبل۔ **وَلَا تَلْبِسُوا الْجَنِیَّتَ** - الاحرام۔ جنیت سے مراد حرام ہے۔ **بِالْحَبِیْبِ** - احوال۔ اسی لاناخذہ بد کہ کما تعلقون من اخذ الحید من الایم یتیم جعل الرزی من مالکم مکاد۔ حبیب سے مراد حلال ہے اور احرام کو بدلے حلال کے ف جیسے تم کرتے ہو کہ مال یتیم میں سے کھرے درم یا موٹی بکری لے لیتے ہو اور کھوٹے درم یا ڈبلی بکری لے لیتے ہو یا کما روی عن سعید بن جبیر لم یسب الزہری والحنفی۔ والضحاک والسدی اور مفسر نے مثال سے اشارہ کیا کہ حلال کے بدلے حرام لے لیا منع ہو جیسا کہ سعید بن جبیر نے کہا کہ لوگوں کے مال سے حرام کو مست بدلوا اپنے حلال مال سے۔ اور ابوصالح نے کہا کہ رزق حرام پر جلدی مت کر یہاں تک کہ تیرے پاس رزق حلال آوے جو تیرے واسطے مقدور ہو مترجم کہتا ہے کہ کہیں سے کہا گیا کہ جو اعلان سے سود کھاتا ہو حلال کہ اسکے ذریعہ میں حرام ہو یا مانند اسکے کمائی اسکی حرام ہو جیسے کسبان و کاربن و رمال وغیرہ انکے مال سے معاوضہ کرنا مکروہ تحریمی ہو واللہ اعلم۔ **وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ مِمَّا هُوَ آتٍ بَعْدَ مَوْتِكُمْ** بعض نے کہا کہ اے مجھے مع ہو اسی مع اموالکم اور معنی یہ کہ وہ انکے اموال کو ملا کر اپنے مالوں میں مت کھاؤ، اگر کہا جاوے کہ مال یتیم کھانے کی ممانعت اس طرح کلی کر دینے مال سے ملا کر مست کھاؤ پس بدوں ملائے کیلے کھانا جائز رہا تو جواب یہ ہے کہ حنفیہ رحمہم اللہ بروایت ہی نہیں بتاتے کہ یہ مفہوم مخالف ہے جسکے وہ قائل نہیں ہیں اور حق یہ ہے کہ شافعیہ بھی وارد نہیں ہو سوجہ سے شرط مفہوم مخالف پائی نہیں جاتی کیونکہ یہاں وہ منع ہوتا مال۔ **آتٍ** - آوے کھانا۔ اس طرح یتیم کے مال کھانا۔ **كَانَ حُوبًا** کیسے۔ **ذُنُوبًا عَظِيمًا**۔ گناہ کبیرہ خوف اسی سے کہا گیا کہ بچہ گناہ کبار کے یتیم کا مال میں کھانا۔ ولما نزلت خرجوا من ولایۃ النبیامی۔ اور جب یہ آیت نازل ہوئی تو لوگوں کو یتیموں کے ولی بننے میں ٹکی صریح لا حق ہوا تب وہ آیت اتری جو سورہ بقرہ میں گذری ہو اذ قولہ وان تھا لطوہم فاخواتکم الایہ۔ مگر یہاں اللہ تعالیٰ نے انکے عذر صریح پر گرفت فرمائی کہ کثیر عورتوں سے نکاح کر کے تمہر کچھ صریح لا حق نہیں ہوتا ہو چنانچہ مفسر نے ذکر کیا وہاں فہم من تحتہ العشرۃ واثمان من الازواج والاعمال منہن قنزلت۔ **وَإِنْ خِفْتُمْ أَنْ تَفْشُوا**۔ تدریجاً فی الکیسفی۔ فخر جہم میں امر ہم فحافوا ایضا الاتعزلوا من النساء اذ انکم تموتون۔ یعنی حال یہ تھا کہ یتیموں کے اولیا میں سے کوئی کوئی ایسا شخص بھی تھا جسکی تحت میں دس یا آٹھ جو ردین تھیں اور ان میں عدل نہیں کرتا یعنی انکے روز کی باری سب میں برابر نہیں رکھتا یا نان نفقہ وغیرہ سب چیزوں میں برابری نہیں رکھتا تھا تب نازل ہوا حکم فان خفتم۔ (آخر المعنی) اگر تم نے خوف کیا کہ عدل نہ کر سکو گے یتیموں کے بارہ میں (چنانچہ تم نے انکے بارہ میں عذر صریح ظاہر کیا) تو اس میں بھی خوف کرو کہ عورتوں میں عدل نہ کر سکو گے (جب تم انکو نکاح میں لاؤ) ف اور مراد خوف سے اہل تحقیق کے نزدیک گمان غالب ہو پس اگر کسی شخص کو غالب گمان ہو کہ عورتوں سے شرعی اعتدال کا برتاؤ نہ کر سکیگا تو اسکو چاہیے کہ نکاح کرے اور علمائے نے کہا کہ کہیں چند عورتوں کی شرط نہیں ہے

بلکہ ایک عورت سے بھی عدل نہ کر سکے تو نکاح کرنا مکروہ ہی بلکہ حرام اور مکمل سنت ہی حد تک ہو کہ عدل کرنا ایک کو یقین ہو لہذا فرمایا۔ **فَاِنْ لَمْ يَجِدْ**  
**تَزْوِجًا**۔ مگر۔ یعنی من اور عرب کے لوگ ماومن کو ایک دوسرے کی جگہ لاتے ہیں وقال تعالیٰ واسما و ما بناما۔ اور فرمایا **فَمِنْهُمْ** من  
**عَلَىٰ لِبْنَةٍ**۔ یعنی جیسے سانپ وغیرہ پس اس پر من کا اطلاق کیا۔ **طَابَ لَكُمْ مِنْ النِّسَاءِ مَا تَحِبُّونَ وَفَلَاحٌ**۔ اے  
**اَشْيَافُ** اشیان و نسا ئلانا اور بجا اور بجا۔ ولا تزیدوا علی ذلک پس نکاح میں لاؤ عورتیں یعنی ایک سے زیادہ کی صورت میں بقدر نکاح  
**مِنْ** لاؤ کہ وہ تمھارے واسطے خوشگوار ہوں دو دو اور تین تین اور چار چار اور ایک عورت کا نکاح نہیں مشروع و معلوم تھا صوفیاء میں باری  
کے ساتھ عدل کرنے میں حرج کا شبہ تھا تو اس کا حکم بیان کر دیا پس اس مقدار سے زائد نہ کرو۔ **قَالَ** المترجم مبسط مفسر نے بیان  
ذکر فرمایا ایسا بعض مفسرین نے بھی ذکر کیا اور حاصل کلام آنکہ اسی یتیموں کے ولی وصی تکو حکم دیا جاتا ہے کہ جب یتیم بالغ ہو جائے تو ان کو نکاح مال  
تھیا پورا دیدو اور جو تھے تجارت وغیرہ سے اس کو بڑھایا یا جائے اور ان کے بچے وغیرہ ہو کر بڑھا ہو سب دیدو اور یتیم کرنا کہ انھیں سے کھرا و عہدہ کر  
جائے اس کے خراب و کھوٹا اپنا مال ملا دو کہ یہ حرام کھانا ہو گا۔ (امسوقت و وہ کہ انھیں صلاحیت اور نیک چلنی دیکھ لو) اور گواہ کر لو اور جب تک یتیم  
**مِنْ** تب تک اس کے مال اپنے ساتھ ملا کر نہ کھاؤ کیونکہ یہ کبیرہ گناہ ہے پھر اگر تم کو اس معاملہ میں احتیاط و عدل کرنا اگر ان ہو اور حرج دیکھتے ہو اور  
خوف ہو کہ انصاف نہ ہو سکیگا تو آٹھ دس عورتیں رکھنے میں بھی انصاف نہ ہو سکیگا خوف کرو پس چاہیے کہ ہر ایک مرد دو عورتیں یا اگر زیادہ چاہے  
تو تین تین یا اگر اس سے بھی زیادہ چاہے تو چار نکاح میں لاوے اور اس سے زیادہ مت بڑھاؤ۔ **قَالَ** المترجم اور اکثر مفسرین نے قولوں  
**نَحْنُ** ان لا تقسطوا فی الیامی کو ان لڑکیوں یتیم کے بارہ میں کہا جن سے وہی شخص نکاح بھی چاہتا ہو جسکی پرورش میں ہیں مثلاً زید کا چچا مر گیا  
اور ایک لڑکی چھوٹی جو زید کی پرورش میں صرف اس طرح ہو کہ یہ اس کا ولی ہو یہ اس سے نکاح چاہتا ہو پس کم ہر شخص نکاح میں لاتے تھے  
اور اس طرح اس کا مال بھی مل جاتا تو اس سے عروجل نے اس کو عیب میں شمار فرما کر حکم دیا کہ **وَاقُوا** الیامی اموالہم یعنی اے ولی و ولی اللہ کو اختیار فرض  
ہو کہ یتیم جب بالغ ہوں تو ان کا مال سب ان کو دیدو اور جب تک یتیم ہیں اس کے مال سے تجارت کر کے ان کے لیے بڑھاؤ تاکہ خرچہ میں جاتا رہے اور  
ہر گز اپنے مال میں ملا کر بھی ان کا مال نہ کھاؤ یعنی یہ قصیدت کرو چنانچہ سورہ بقرہ کی آیت میں اپنے مال میں رکھنے کی اجازت مذکور ہو چکی ہے  
مراد یہی کہ مال تنہا تو کیا ذکر ہو ملا کر کھانے کا قصیدت کرو کہ یہ کبیرہ گناہ ہے اور نہ اس کے مال سے اچھا کھرا لیکر خراب بڑا دل کر دو کہ یہ حرام  
ہو اور یتیم سے نکاح کر لینے میں تو مضائقہ نہیں لیکن پورے انصاف سے اور اگر تم کو خوف ہو کہ یتیم سے نکاح کر لینے میں عدل نہ کر سکو گے  
تو اس کے سواے اور بہت عورتیں ہیں انہیں سے تم کو چار تک مباح ہیں مگر جم کتنا ہو کہ یہ ارتباط جیتہ ہو اور بخاری نے حضرت عائشہ سے  
روایت کی کہ ایک مرد کی ولایت میں ایک یتیمہ عورت تھی پس اس سے نکاح کیا اور اس عورت کا ایک باغ خرمانہایت عہدہ تھا اسکی طرف سے  
بھی مرد اسکی پرداخت کرتا تھا اور خود اسکا نہ تھا پس اس کے حق میں نازل ہوا **قَوْلُهُ** تعالیٰ **وَإِنْ خِفْتُمْ أَنْ تَفْقُطُوا**۔ اور عہدہ میں ان کے ہاتھ نہ  
ہیں کہ جمعے خیال آتا ہو کہ میری خالہ حضرت عائشہ نے یوں کہا تھا کہ یہ عورت اس مرد کے ہاتھ و مال میں نہ رہے تھی اس کی خبر نہ  
کہا کہ امام بخاری نے عہدہ میں الزبیر سے روایت کی کہ میں نے عائشہ سے **قَوْلُهُ** تعالیٰ **وَإِنْ خِفْتُمْ أَنْ تَفْقُطُوا** فی الیامی الآیہ کی تفسیر پوچھی تو  
فرمایا کہ اے میری بہن کے لڑکے یا ایسی یتیمہ عورت کے حق میں ہو جو اپنے ولی کی پرورش میں ہو اور اس کے ساتھ مال میں نہ رہے ہو اور  
اپنے مال و جمال کی وجہ سے اس کو خوش آتی ہو چاہتا ہو کہ اس سے نکاح کرے بدون اس کے کہ اس کا پورا مدد کوئی غیر مدد دیتا ہو وہ  
دیوے پس اللہ عزوجل نے ولی مردوں کو منع فرمایا کہ ایسی یتیمہ عورتوں سے اس طرح نکاح کرے کہ ان کے مال میں نہ رہے ہو اور اس کے ساتھ مال میں نہ رہے ہو اور





باجملہ جمل یہ کہ خطاب جمیع امت کو ہو اور تمام عورتیں انکے لیے محل تصرف طرح قرار دی گئیں کہ وہ عورتیں جس مرد پر مباح ہیں انہیں سے تصرف نکاح کے واسطے در صورتیکہ جمع کا ارادہ کرے اجازت ہے کہ دو دو جمع کرے یا تین تین یا چار چار اور اس سے زیادہ کی اجازت ثابت نہیں بلکہ وہی اور آخر میں جو فرمایا۔ قال نفتم ان لا تدرؤا فواحدة۔ تو یہ اس صورت میں کہ جمع کا ارادہ نہ ہو پس اگر تینوں کو تو زین ایک صورت میں ہو اور واحدہ دوسری صورت میں ہو پس جو بعض نے زعم کیا کہ خطاب جمع بمنزلہ خطاب واحد ہو بلکہ آخر آیت تو پہلی ہی جہات پر مبنی ہے جس میں نے اول متنبہ کیا اور ایسے شخص سے عجب نہیں جو اس امر کا قائل ہو کہ چار سے زیادہ تو ناک سے نکاح کرنا مباح ثابت ہو نہ ہو اور اگر خوف طوالت ہوتا جسکی بیان گنجائش نہیں ہو تو میں مفصل نقل کر کے آداب بحث سے جواب دیتا کیونکہ غرق اجماع بڑا مفسدہ ہے اللہ تعالیٰ اپنی راہ یقین کی ہر بات پر رکھے اور سنت بنی صلعم پر قائم رکھے اور واضح رہے کہ چار سے زیادہ نکاح میں ایک وقت جمع کرنا حقیقتہً یا علماً جائز نہیں ہے اور اہل ایمان کسی مفسدہ کے شبہ میں نہ پڑیں جیسے بعض فرقہ شیعہ قائل ہیں کیونکہ آیت کریمہ سے ثابت ہو کہ چار سے زیادہ مباح نہیں جیسا کہ بیان ہوا اور محلی کسمہ نے معاملہ میں کہا کہ اس پر اجماع ہے کہ امت میں سے کسی فرد کو رو نہیں کہ چار سے زیادہ ایک وقت میں نکاح سے جمع کرے اور زیادہ کا جمع کرنا فقط بنی صلعم کے واسطے مخصوص تھا اس میں آپ کے ساتھ امت میں سے کسی فرد بشر کو شراکت نہیں ہے اور شیخ ابن کثیر نے فرمایا کہ چار ہی عورتوں کو پر مقصور ہونا اس آیت سے ثابت ہے جیسا کہ ابن عباس و جمہور عظام نے فرمایا ہے کیونکہ یہ مقام تو مقام امتنان و اہمیت ہے اگر چار سے زیادہ جمع کرنا جائز ہوتا تو ضرور بیان فرما دیا جاتا اور امام شافعی نے فرمایا کہ سنت رسول اللہ صلعم جو اللہ عزوجل کی طرف سے ہیں ہر حلالیت کرتی ہو کہ سوائے رسول اللہ صلعم کے اور کسی کو چار سے زیادہ جمع کرنا رو نہیں ہے اور یہ جو امام شافعی نے فرمایا ایسا قول ہے کہ سہ پر تمام علمائے سلف و خلف نے اجماع کیا ہے مگر ترجمہ کتاب اللہ تعالیٰ اور اجماع امت سے تو ثابت ہو کہ چار سے زیادہ جمع کرنا مباح نہیں ہے اور اب احادیث سننا چاہیے۔ قیس بن الحارث کی محنت میں آٹھ عورتیں یحقیق پھر جب یہ آیت مازل ہوئی تو رسول اللہ صلعم نے فرمایا کہ تو چار رکھ لے اور چار چھوڑ دے پس قیس نے جن عورتوں سے انکی اولاد نہ ہوئی تھی کنا شروع کیا کہ اولاد نہ تو پیدا ہو چکا اور اس سے اولاد نہ ہوئی تھی کہ اولاد نہ تو دھڑکنا ذکرہ فی المعالم۔ اور ابن ماجہ و بخاری نے قیس بن الحارث سے روایت کی کہ میں مسلمان ہوا اور میرے تحت میں آٹھ عورتیں تھیں۔ میں نے بنی صلعم کے پاس حاضر ہو کر آپ کو خبر دی آپ نے فرمایا کہ چار چھانٹ لے اور باقی سب کی راہ چھوڑ دے میں نے ایسا ہی کیا ورواد ابو داؤد القضاہ شیخ ابن کثیر نے ذکر کیا کہ امام احمد نے مسند میں کہا کہ۔ حدثنا اسمعیل و محمد بن جعفر قال حدثنا معمر بن الزہری۔ قال ابن جعفر فی حدیثہ ابنا ابی شہاب عن سالمہ عن ابیہ ربحی عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کہ غیلان بن سلمہ الیقینی مسلمان ہوا اور اسکے تحت میں دس عورتیں تھیں پس بنی صلعم نے اس سے کہا کہ انہیں سے چار کو پسند کر لے پھر جب حضرت عمر کی خلافت کا زمانہ ہوا تو اس نے اپنی ان چار عورتوں کو بھی طلاق دیکر اپنا تمام مال اپنی اولاد کے درمیان تقسیم کر دیا پس عمر کو یہ خبر ہو گئی آپ نے فرمایا کہ میرا گمان ہے کہ شیطان جن باتوں کو چوری سے کان لگا کر سن آتا ہے وہ تیرے مرنے کی خبر سن آیا اور تیرے دل میں ڈال دیا اور شاید تو زہرہ نہ رہیگا مگر حقوڑے دنوں اور قسم ہے اللہ تعالیٰ کی کہ باتو اپنی عورتوں سے رجعت کر اور اپنا مال بھی سب اس کو دینا میں تو ان عورتوں کو تجھے ضرور میراث دلاؤنگا اور ضرور حکم کرونگا کہ تیری قبر کو سنگسار کیا جاوے جیسے قبر ابو رغال کی سنگسار کی گئی۔ شیخ ابن کثیر نے کہا کہ اس روایت کے راوی سب ثقہ ہیں اور بخاری و مسلم کی شرط پر ہے اور اس روایت کو تا قول چار کو پسند کر لے۔ امام شافعی و نسائی و ابن ماجہ و قرطبی و بیہقی و ابن ابی شیبہ و غیر ہم نے روایت کیا ہے و قد رواہ عبد الرزاق عن معمر بن الزہری مرسلًا وکذا ابانک عن الزہری مرسلًا وشیخ ابن کثیر نے کہا کہ وہی روایت



فرق یہ ہو کہ کابین سر دست دینا ہوتا ہو اور وہ آخر زندگی تک ادا کر سکتا ہو۔ اور نخلہ مصدر بمعنی عطیہ طیب نفس یعنی نخلہ بخوشی خاطر دینا اور علی بن ابی طلحہ نے ابن عباس سے روایت کی کہ نخلہ مہر ہے اور عن عائشہ ہی المثلثیۃ ونحوہ عن قتادہ ومقال وابن جریر ابن کثیر نے ذکر کیا کہ ابن زبیر نے کہا کہ نخلہ کلام عرب میں واجب ہے اور مراد یہ کہ عورت سے نکاح نہ کرے مگر جو عن کسی چیز واجب کے اور سوائے نبی صلعم کے کوئی کسی عورت سے بلا مہر نکاح نہیں کر سکتا اور حال یہ کہ مرد پر واجب ہے کہ جو رو کو اسکا مہر ضرور دے اور خوشی خاطر سے دے جیسے نخلہ دیتے ہیں اور مترجم کہتا ہے کہ اگر حنفیہ کے نزدیک نکاح اگرچہ بلفظ مہر جائز ہو مگر مہر مثل واجب ہوگا اور تفصیل اسکی ترجمہ قتادہ عالمگیری سے تلاش کرو اور قرطبی نے ذکر کیا کہ علماء کا اجماع ہے کہ شوہر پر جو رو کا مہر واجب ہوتا ہے خواہ مہر کسی یا مہر مثل اور نیز کہا کہ علماء کا اجماع ہے کہ مہر کے زیادہ ہونے کی کوئی حد نہیں اور کم کی جانب اختلاف ہے قال المترجم چنانچہ شافعی سے روایت ہے کہ بیچ میں جو مول ہو سکتا ہے وہ نکاح میں مہر ہو سکتا ہے اور ائمہ حنفیہ کے نزدیک دس درم سے کم نہیں ہو سکتا۔ اور واضح ہو کہ جو لوگ حیثیت سے زائد مہر مقرر کرتے ہیں کہ اسکو ادا نہیں کر سکتے تو عاقبت میں ایندو مال ہوگا اگر دنیا میں عفو ہو اس سے احتراز واجب ہے اور مہر میں سے جبراً لینا حرام ہے۔ فان طین لکم عن شیء فینہ کففا۔ بہتر محول عن الفاعل اسی ان طابت نفسکم عن شیء من الصدق فونہنہ لکم یعنی نفسا جو تیز واقع ہونے سے منصوب بہ فاعل سے تحویل کیا گیا یعنی دراصل طین کا فاعل تھا ای اگر خوش ہوئے نفس ان عورتوں کے بھروسے واسطے کچھ چیز دیتے ہیں اس مہر میں سے جو تینے انکو خوشی سے ادا کیا ہو پس یہ چیز مہر میں سے تم کو ہبہ کر دین۔ فقلو لا ھبنا طیباً تو کھاؤ تم اس چیز کو کھانا یا کبیرہ۔ قیو یا۔ محمود العاقبۃ لا ضرر فیہ علیکم فی الآخرہ۔ حیر کا انجام کار اچھا ہے آخرت میں تیرا اسکا کچھ ضرر نہیں ہے اگر کہا جاوے کہ مال ہبہ تو کھانا جائز معلوم ہے پھر کیا حکمت ہو کہ بیان فرمایا تو مفسر نے جواب دیا نزل دہلی من کرہ فلک یعنی جس بندے نے اسکو اپنے وہم سے کمرہ سمجھا تھا اسکو رو کرنے کو نازل ہوا۔ اس سے ظاہر ہوا کہ کمرہ کا مرد واسطے واجب کے کہیں بلکہ جو زر کے واسطے ہر کیونکہ مردی اسکا جو کمرہ جانتا تھا بعض نے فرمایا کہ اتور کا حکم عورت کے اولیاء کو ہے چنانچہ ابو صالح سے روایت ہے کہ حال یہ تھا کہ جب کوئی اپنی دختر کو یا دنیاتو اسکا مہر خود لے لیتا اسکو نہیں لینے دیتا پس اندر عروجل نے نازل فرمایا تو النساء صدقاتن نخلہ پس اس سے منع کر دیا رواہ ابن جریر وابن ابی حاتم ولا تؤتوا السفہاء اموالکم الی الی جعل اللہ لکم فیما وازر قوہم فیما واکسوہم اور کہو ان سے بات معقول اور سدھارنے پر ہو بیٹوں کو جب تک ہو نہیں نکاح کی عمر کو پھر اگر دیکھو ان میں منہم مرسداً فاذا فو الیہم اموالکم ولا تا کلواھا اسراً فاوید ارا ان ہو شہاری تو حوالہ کرو انھیں انکے مال اور کھانہ حافو انکو اوڑا کر اور گھبرا کر کہ یہ یکبروا طومن کان غیبا فلیستعفف ومن کان فقیراً فلیا کل بالمعروف ط بڑے نہ ہو جاہ بن اور جو کوئی غنی ہو تو چاہیے کہ بختار ہے اور جو کوئی محتاج ہو تو کھاوے موافق دستور کے فاذا فو الیہم اموالکم فاشہدوا علیہم ط وكفی بآئتہ حسبیاً پھر جب انکو حوالے کرو انکے مال تو شاہد کرو ان لوگوں پر اور اللہ بس ہو حساب سمجھنے والا





یہاں تک کہ کھلے کہ اس کا نتیجہ کیا نکلا اور مدارک میں کہا کہ اس میں دلیل ہر طفل عامل کو تجارت کی اجازت دیتا رہا اور اگر بدولت اجازت تجارت کے لئے تصرف کیا تو اس کے ولی کی اجازت پر موقوف رہے گا۔ حتیٰ اذ ابکغوا الیکام۔ حتی کہ جب یہ لوگ کھلی کو پہنچ جائیں۔ ایسا صارواہلہ بالا ختلام اولسن و ہواستکمال خمس عشرہ سنہ عبدالشافعی۔ یعنی بلوغ تکاح سے حقیقی وصول تکاح نہیں بلکہ رادیکہ تکاح کے لائق ہو جاوین خواہ یا بن طور کہ طفل یتیم کو ختلام ہو اور دختر یتیمہ کو حیض آوے یا سن بلوغ کو پہنچ جاوین اور وہ امام شافعی کے نزدیک پورے پندرہ برس ہیں۔ قال فی الکمالین اور یہی قول اوراعی حابن وہب والیوسف و محمد رحمہم اللہ کا ہے اور یہی ایک وہنہ امام ابوحنیفہ سے ہے اور یہی صحیح ثابت از حدیث ابن عمر صحیحین اور اسی پر فتویٰ ہے اور دوسری روایت میں اٹھارہ برس ہیں اور یہی قول سفیان ثوری کا ہے اور امام مالک و احمد و اسحاق و لیث بن سعد کے نزدیک زیر ناف کے کڑے ہال جتنے برس ہو اور شافعی نے کہا کہ ایسی باتوں سے کہ فر کے حق میں باورغ کا حکم ہوگا مسلمان کے حق میں ہونگا قال المتزوج وجہ کہ سلیان تو علاج سے ایسا کر لیتے ہیں تاکہ بیت المال سے ان کا حق مقرر ہو جاوے اور کا فر اس خوف سے نہیں جتنے دیتے کہ ان پر جزیہ مقرر ہوگا۔ شیخ ابن کثیر نے کہا کہ صحیح یہ ہے کہ سب کے حق میں بلوغ کو نہ کہ بلوغ پہلے ہو اور معالج کا احتمال بعید ہے اور امام احمد نے عطیہ قرطبی سے روایت کی کہ جس روز بنو قریظہ بکرم مدین معاذ اپنے قلعہ سے پھیرا ڈاکٹر نکلا اور سوزنے والے کو حکم بدانتہا یہ حکم لگا یا کہ انہیں سے لڑنے والے یعنی بالغ قتل کیے جاوین اور نابالغ قید کیے جاوین یعنی لونڈی غلام بنائے جاوین تو حضرت صلعم نے حکم کیا کہ دیکھو کس کے بال جھمیں پس جس کے بال جھمے وہ قتل ہوا اور جس کے نہیں جھمے وہ چھوڑا گیا اور میں ان میں تھا جو چھوڑا گیا و قد رواہ اصحاب السنن بخوہ وقال الترمذی حدیث حسن صحیح۔ فإِنَّ الْمُسْلِمَ - البصر تم۔ تم دیکھو اور یہ قبلی دیکھنا ہے نہ نکلا ہے نہ تمہارے مشددا۔ صلاحاً فی دینہم و مالہم۔ یعنی رشد سے مراد صلاحیت ہے دین میں اور مال کے تصرف کرنے میں یعنی دین میں صلاح ہو جو راہ صواب پر مال خرچ کرنا ہو اور مال کی حفاظت رکھنا ہو بخلاف فاسق کے اور یہی تفسیر حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما ہیں جہیز دیگر ائمہ فقہاء سے مروی ہے یعنی پھر اگر انکی طرف سے رشد دیکھو تو۔ فَادْفَعُوا إِلَيْهِمْ أَمْوَالَهُمْ۔ انکو انکا مال دیدو۔ یعنی حد بلوغ سے بدولت تاخیر کے دیدو اور ہکا مفہوم یہ ہے کہ اگر اسے رشد نہ دیکھا جاوے تو انکا مال نہ دیا جائیگا اور یہی قول امام شافعی و ابو یوسف و محمد کا ہے اور امام ابوحنیفہ کے نزدیک نابالغ ہر بیکہ اٹھارہ برس کا سن بلوغ ہوتا ہے سات برس نہ اند لینے چھپس برس کے سن تک انتظار کیا جائیگا اور سات برس کی مدت تغیر احوال کے واسطے متغیر ہر طفل کو متغیر ہوتی اور اس پر غنا نہ کا حکم کیا جاتا ہے اس قدر انتظار کر کے اسکا مال سکودید یا جائیگا اگرچہ اس سے رشد نہ دیکھا جاوے اور مفہوم سے استدلال کرنا ہمارے نزدیک نام تمام ہو اور اگر تسلیم بھی کیا جاوے تو آیت میں لفظ رشد نہ کہ ہے ادنیٰ رشد جیسر بولا جاتا ہے مراد ہوگا اور اس سن پر اس قدر پایا جاتا ہے کہ نہ اسکی فرع اب صہل ہو جائیگی پس وہ صہل ہونے میں درجہ نہ ہا پہونگی یا۔ اگر کہا جاوے کہ امام ابوحنیفہ کے نزدیک آزاد بالغ پر جزیہ نہیں جائز ہے یعنی قاضی اسکو اپنی ملک میں تصرف کرنے سے منع نہیں کر سکتا یا بن طور کہ اسکا تصرف نافذ نہ ہو پھر انتظار کے کیا معنی ہیں تو جواب یہ ہے کہ یہ انتظار بزرخص حصول رشد ہے نہ آنکہ جزیہ پھر جائنا چاہیے کہ صاحبین یعنی امام ابو یوسف و امام محمد و دیگر ائمہ مجتہدین جمہور نے آزاد بالغ پر بھی جبکہ سفید و غیرہ ہووے جزیہ جائز رکھا ہے اور اسی آیت سے سفید کے مجوز ہونے پر استدلال کیا اور مروی ہے کہ حنفی دینی طالب نے ساٹھ ہزار درم کو ایک ربلی زمین خریدی تو حضرت علی کرم اللہ وجہہ نے کہا کہ ہر چہ ثمان کے پانچ چار ہون چھ مجبور کرنے کو پس زیرین العوام نے کہا کہ ہاں میں اسکا شریک ہوں تو عثمان نے کہا کہ مہل امین ایسے شخص کو کیونکر مجبور کروں جس کے شریک نہ زیرین العوام ہیں پس دلالت کرتا ہے کہ صحابہ رضی اللہ عنہم میں مجبور کرنا آزاد و بالغ کا جاری تھا اور کلام اس میں طویل ہے۔ و کلا

لن تنالوا - ۴۷ - النساء

تاکلوھکا۔ ایسا الاولیاء پر۔ یہ خطاب یتیم کے اولیاء کو ہے۔ اسکو اقا۔ یعنی حق۔ مراد اسراف سے بغیر حق ہو ہی لاتا کلو یا مفسرین مباورین  
و یکدرا۔ اسی مباورین الی انفاقہا مخافتہ۔ آن تکلمتوا۔ ارشاداً فیلزم تسلیہا الیہم یعنی اسی اولیاء تم مت کھاؤ اسکو اسراف و  
بداراً اسی در حالیکہ اسراف اور مبادرت و جلدی کرنے والے ہو اس مال کے خرچ کرنے میں اس خوف سے کہ یتیم بالغ ہوں شد کے ساتھ  
پس تہتم بلاتاجیر کے لازم آوے کہ انکوائے اموال سپرد کرد و لےنے اس خوف سے مبادرت نہ کرو کہ یہ رُشد سے بالغ ہوے تو سب دینا  
پڑے گا۔ پس لاؤ بالفعل ہی کھا جاوین لہذا اسراف و بدار سے کھا نا تو مطلقاً حرام کیا خواہ لی اسکا تو نگر ہو یا فقیر ہو اور بدون اس کے  
لفصل فرمائی کہ۔ وَمَنْ كَانَ مِنَ الْاُولِیَاءِ غَنًیًا فَلْیَسْتَغْفِرْ۔ اسی لطف عن مال الیتیم و یتیم من الغنۃ یعنی اولیاء میں  
سے جو تو نگر ہو اس کو چاہیے کہ استغفار کرے۔ اسی عفت اختیار کرے مال یتیم سے اور اسکو کھانے سے باز رہے۔ اور عفت بمعنی  
باز رہنا اس چیز سے جو ضلال میں پس استغفار تو عفت سے بھی زیادہ کمال مباورہ ہے۔ وَمَنْ كَانَ فَقِیْرًا قَلِیْلًا کُلْ۔ منہ۔  
بالمعروف۔ بقدر اجزۃ عملہ۔ اور جو فقیر ہو تو مال یتیم سے بقدر معروف کھاوے یعنی بقدر ضرورت ووری۔ یعنی بالمعروف کی تفسیر  
ہے کہ اپنے کام کی اجرت کے قدر کھاوے۔ اور ایسا ہی بخاری نے عائشہ سے روایت کیا۔ پس مال یتیم میں اگر تجارت کرے یا اسکی زمین میں زراعت  
کرے یا مانند اسکے تو دستور کے موافق جو کچھ ایسے کام کی کم سے کم ضرورتی و بجائی ہو سقد کھاوے اور ضامن نہ ہوگا اور نہ وہ استبر  
قرضہ رہے گا اور یہی قول حضرت عائشہؓ و ایک جماعت اہل علم مانند عطار بن ابی رباح و عکرمہ و ابراہیم نخعی و حسن بصری وغیرہم کا ہے اور  
انہیں میں سے جو کہتے ہیں کہ عوض مذہباً بڑیگا بعض نے کہا کہ سخت ضرورت کے وقت بدون اجرت کام وغیرہ کے بقدر جان سپردی کھا لےوے  
اور بعض نے کہا کہ اجرت مثل اور قدر حاجت میں سے جو کم مقدار ہو وہ کھاوے بالجملہ صحاب شاخی کے نزدیک یہی صحیح ہے کہ مال یتیم سے  
جو بطور معروف کھا یا اسکی ضمان لازم نہیں ہے اور یہی جمہور فقہاء کا قول ہے۔ اور ایک قوم نے فرمایا کہ قلیا کُلْ بالمعروف سے مراد فرض ہے  
کو حاجت کے وقت کھا لےوے اور جب مدبر آوے تو اسکی مثل دیدے اور یہ قول عمر بن الخطاب و ابن عباس و عبیدہ سلمانی و ابن جبر و شعبی  
و مجاہد و ابوالعالیہ و اعزاعی وغیرہم سے مروی ہے حیانہ برابر ابن عازب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ عرض نے مجھ سے فرمایا کہ میں نے  
اپنے آپ کو اللہ تعالیٰ کے مال میں یعنی خزانہ بیت المال میں بمنزلہ اس شخص کے قرار دیا ہے جو یتیم کا والی ہوتا ہے کہ اگر مجھے بہت ضرورت  
پیش آئی تو میں اس میں سے بقدر ضرورت لیتا ہوں پھر جب اللہ تعالیٰ نے میرے ہاتھ آسانی دی تو جس قدر لیا اسقدر اس میں دس کھنیا  
ہوں اور اگر حاجت نہیں ہوتی تو اس سے تعفف کرتا ہوں رواہ سعید بن منصور قال ابن کثیر باسناد صحیح و نحوہ ابن ابی الدنایہ جابر  
بن مضر بن حنہ مقرر جم کہتا ہے کہ یہ کمال پرہیزگاری و احتیاط ہے اور آیت کریمہ دلالت کرتی ہے کہ دستور کے موافق بقدر حاجت کار کھا لینا  
بدون ضمان کے رواہ وقدر وی اللہ احمد بن حنبلہ و ابن شیبہ عن ابیہ عن حیدہ مرفوعاً کہ ایک مرد نے رسول اللہ صلی علیہ وسلم سے  
پوچھا کہ میرے پاس کچھ مال نہیں اور میری ولایت میں ایک یتیم جو تو آپ نے فرمایا کہ تو اپنے یتیم کے مال میں سے کھا در حالیکہ تو اسراف کرنے والا نہ ہو  
اور فصول برپا کرنے والا نہ ہو اور نہ مال جمع کرنے والا نہ ہو اور نہ اسکا مال دیکر دنیا مال بچانے والا نہ ہو۔ اور ابن ابی حاتم کی روایت میں فرمایا  
کہ بطور معروف خرچ کرنے در حالیکہ تو اسراف نہ کرنا والا نہ ہو۔ رواہ ابو داؤد و النسائی و ابن ماجہ و ایسا ہی ضمون بن جہان و ابن مردویہ نے  
جابر سے مرفوعاً روایت کیا ہے۔ فَاِذَا دَفَعْتُمْ اِلَیْھُمْ۔ اسی الیتامی۔ پھر جب تم نے دیدے انکو یعنی یتیموں کو یعنی اموالکم  
فَاَشْھَدُوْا عَلَیْھُمْ۔ انہم تسلیم ہوا و برقم لتالیق اختلاف فرجوا الی البینۃ و ہذا امر ارشاد۔ انکے مال تو انپر گواہ کرلو۔ یعنی گواہ

کہ لو اپنی اس کے کہ انھوں نے وصول پایا بھارے سپرد کرنے سے اور تم بری ہوئے تاکہ اختلاف نہ پڑے اور در صورت اختلاف پڑنے کے تم کو انھوں کی طرف رجوع کرو اور یہ حکم امر کا وجوب کے یہ نہیں بلکہ امر ارشاد ہے یعنی دنیاوی کام میں جو صفت تبادلیہ شرعی مواخذہ ظاہر سے بھارے حق میں بچاؤ اس طرح ہو اور یہ صفتاویٰ وغیرہ میں ہے کہ اس کلام میں دلیل ہے کہ جو منہا یتیم ہو اگر دعویٰ کرے کہ میں نے یتیم کو اس کا مال دیدیا اور یتیم وصول پانے سے انکار کرتا ہو تو اس کے قول کی بدولت گواہوں کے تصدیق نہ ہوگی اور یہی امام شافعی مالک کا مذہب ہے اور امام حنفیہ نے اس کے خلاف فرمایا ہو کیونکہ یتیم کے متولی کو اللہ تعالیٰ نے اس میں قرار دیا ہے تو وہ ضمیم نہیں ہو سکتا کفلی بالکدۃ - البارزائۃ - یعنی بالندی مبارک رائد ہو حکمرانی نے کہا کہ اس کا خاتمہ یہ ہے کہ امر کے معنی پر دلالت کرے کیونکہ تقدیر کلام میں ہے کہ کف بالکدۃ ای اکتفا کرنا خدا تعالیٰ کے حسیب کا حفظ لا اعمال خلقہ محاسبہم کہ وہ حافظ ہو اپنے مخلوق کے کاموں کا اور سپر اکا حساب کرنا اور قیاست وغیرہ میں اور اس کلام میں وعید بشارت ہے پس اولیا یتیم تو دریں کہ انکا مال اسراف وغیرہ سے نہ کھاؤں اور بلوغ پر رسیدن اور درستی کو پیش نظر رکھیں اور یتیم کو تہدید ہے کہ وصول پا کر انکار نہ کریں اور شکر گزار رہیں ف غرض البیان میں ہے قولہ تعالیٰ فان لستم منهم اشکوا رشدا سے بیان واللہ اعلم یہ تھا رہ ہے کہ حضرت ابی اور اسکی محبت اور سنت رسول اللہ صلعم کے موافق اللہ تعالیٰ کی راہ پر ثابت رہے اور بعض نے کہا کہ صحابہ رضی اللہ عنہم کے طور پر سنت کا بڑاؤ ہو اور بعض نے کہا کہ سنت طریقہ پر عبادت پر قائم رہے اور اس عطا کرنے کا کہ رشید وہ ہے جو اللہ و رسول میں فرق کرے۔

**لِّلرِّجَالِ نَصِيبٌ مِّمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ وَلِلنِّسَاءِ نَصِيبٌ مِّمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ مِمَّا قَلَّ مِنْهُ أَوْ كَثُرَ نَصِيبًا مَّفْرُوضًا**

مردوں کے لیے حصہ ہے جو چھوڑے مردین یاں باپ اور ناتے والے اور عورتوں کے لیے بھی حصہ ہے عورتیں جیسے چھوڑے مردین

ان باب اور ناتے والے اس حضور سے ہیں سے بابت میں سے حصہ مقرر کیا ہو

ونزل ردالمالکان علیہ الجاہلیۃ من عدم توریت النساء والصلحار - نازل ہوا یہ کلام اس رسم کے رد کرنے کو جس پر اہل جاہلیت قائم تھے کہ میراث نہیں دیتے عورتوں کو اور نہ صغیر بچوں کو مشترک کہنا ہی کہ شیخ ابن کثیر رحم نے ذکر کیا کہ سعید بن جبیر وقتا دہ نے کہا کہ مشرکوں کا قاعدہ تھا کہ میراث کا تمام مال بالغ مردوں کا کر دیتے اور عورتوں کو واطفال کو اگر چہ بڑے ہوں کچھ نہیں دلاتے پس یہ بیت نازل ہوئی اور ابن مردودہ نے جابر سے روایت کی کہ ام المومنین رضی اللہ عنہا نے رسول اللہ صلعم کے پاس اور عرض کیا کہ میری دو بیٹیاں ہیں انکا باپ مر گیا اور انکے کھانے کو کچھ نہیں ہو پس اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی وسیاتی انشاء اللہ تعالیٰ - اور معاملہ میں ذکر فرمایا کہ اس بن ثابت انصاری نے وفات پائی اور تین بیٹیاں چھوڑیں اسکی جورو نے آکر رسول اللہ صلعم سے عرض کیا کہ اس بن ثابت انتقال کیا اور اچھا مال چھوڑا جو سود و عرفہ اسکے چاروں بھائیوں نے لیا اب ان بیٹیوں کے پاس کچھ کھانے کو نہیں ہے اور حضرت صلعم سے حید و عرفہ نے کہا کہ یا رسول اللہ اسکی اولاد گھوڑے پر سوار ہوئے اور دشمنوں کو دفع کرنے اور شفقت برداشت کرنے کے لائق نہیں ہے پس آپ آیت نازل ہوئی تو رسول اللہ صلعم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے اسکی بیٹیوں کا حق مقرر فرمایا ہے تم اسکی مال کو ہاتھ نہ لگنا یہاں تک کہ اسکی نقد ان نازل ہو پھر اللہ تعالیٰ نے نازل فرمایا جو یکم اللہ فی اولادکم الایہ و عنقریب یہ عوارث میں شان نزول بطریق حیدان ہو گا انشاء اللہ تعالیٰ ہیں سے مضیعاویٰ نے کہا کہ خطاب پہلے امیر امیر اسکے بعد بیان نازل ہوا تو بیان کی تاخیر جائز ہونا ثابت ہوا قال المتبرج

اسفذر تو انکم خفیہ بھی قائل ہیں اور شاید یہ ہیں تو کسیکو بوجہ وجہ کلام منہا ان خلاف ہیں البتہ ہے کہ ضرورت کے وقت سے بیان میں تاخیر ہونا جائز ہے یا نہیں فانہم - لیرجاء - الاولاد والا قارب - یعنی مردوں سے عام اور میں خواہ اولاد ہوں یا ناتے دار ہوں اگرچہ استحقاق میں ایک دوسرے



اسی سے عقائد  
تشفیق سے فرمایا  
وہ الوہیت کی  
دقائق سے چھو  
ہمیں سناؤ کہ  
تھوڑی دیر  
کی چوکیوں پر  
لو کی گوتہ  
تساوت سے

دوباره فسخی  
نکافانی  
حق کی تہذیب  
کلام توحید  
۱۲  
لیکھ ۱۶

611



وصیت نہ ہا کہ تنائی مال یا اس سے کم میں میت کسی کے واسطے وصیت کر جائے اور ہمارا مذہب یہ ہے کہ کسی وارث کے حق میں وصیت نہیں ہو لفظ علیہ السلام لا وصیۃ لوارث نہیں وصیت کسی وارث کے لیے اور یہ حدیث صحیح ہے کہ صحت ہو کر صحت کا ہے کہ حضرت ابن عباسؓ سے یہاں روایات مختلف وارد ہوئی ہیں چنانچہ منسوخ ہونے کی روایات اوپر گزریں اور بعض روایات میں ہے کہ آیت محکمہ ہے اور بعض روایات میں ہے کہ مراد اس سے وصیت ہے چنانچہ بیان تفسیر سے معلوم ہو گا شیخ ابن کثیرؒ نے ذکر کیا کہ بعض نے فرمایا کہ مراد یہ ہے کہ جب تقسیم ترکہ کے وقت صاحبان قرابت جو وارث نہیں ہونگے اور یتیم اور مسکین حاضر ہوں تو انکو ترکہ سے ایک حصہ نکال دیا جاوے اور یہ ابتدائے اسلام میں واجب تھا اور بعض نے فرمایا کہ یہ سخت ہے پھر اس میں شکافی وقوع میں کہ آیا یہ منسوخ ہو یا نہیں تو حکمران نے ابن عباسؓ سے روایت کی کہ یہ آیت محکمہ ہے منسوخ نہیں ہو وکنز ارواح سعید بن جبیر عن ابن عباسؓ روایہ النجاشی اور قسم نے ابن عباسؓ سے روایت کی کہ یہ آیت قائمہ ہے اس پر عمل کیا جاوے رواہ ابن جریر اور مجاہد نے کہا کہ اہل میراث پر یہ واجب ہے کہ جہاں تک انکے دل کی خوشی ہو دیوں اور ایسا ہی حضرت ابن مسعودؓ ابو موسیٰ و عبد الرحمن بن ابی بکر و ابو العالیہ و شعبی و حسنؓ سے مروی ہے اور ابن سیرین و شعب بن جبیر و کل و ابراہیم مخفی و عطاء بن ابی رباح و زہری و یحییٰ بن یحییٰ نے کہا کہ یہ واجب ہے پھر ابن کثیرؒ نے عبدالرزاق کی روایت سے ایراد کیا کہ عبدالرحمن بن ابی بکر الصدیق کے بیٹے عبداللہ نے اپنے باپ کی میراث تقسیم کی اور حضرت عائشہؓ زندہ تھیں پس انھوں نے احاطہ میں کوئی مسکین و قرابت دار نہیں چھوڑا مگر آنگہ اسکو اپنے باپ کی میراث سے کچھ دیا اور یہی آیت پڑھی و اذا حضر القسمة اولوا القربی الا یہ قاسم نے کہا کہ پھر میں نے ابن عباسؓ سے ذکر کیا تو فرمایا کہ انھوں نے ٹھیک نہیں کیا یہ تو وصیت کے حق میں ہے یعنی میت جب ان لوگوں کے حق میں وصیت کر جاوے رواہ ابن ابی حاتم اور شیخ ابن حجر رحمہ اللہ نے کہا کہ امر مذکور استحباب کے لیے ہے اور یہی صحیح معتبر ہے اور بحسب دلیل وہ راجح ہے جو مجاہد سے مروی ہے کہ چونکہ امر کے معنی اپنی اہل پر ہوتے ہیں کما لا یخفی اور امام مخفیؒ نے عالم میں بعض کا قول نقل کیا کہ تمام اقوال میں سے اولیٰ یہ ہے کہ امر مذکور استحباب کا ہے و جب کا نہیں ہے اور آریہ کریم منسوخ نہیں ہے اور بنا پرین آیت کریمہ کے معنی یہ ہیں کہ تقسیم ترکہ کے وقت جب ایسے لوگ حاضر ہوں جو میت کے ثلے وارثین مگر وارث نہ ہونگے تو انکو کچھ و ثنا کہ انکی دل شکستی نہ ہو اور یتیم اور مسکین کو دین تو انکو دو کہ سبب برکت ہے اور شکر نعمت ہے و تحقیق اسی بحسب علی التامی۔ یعنی اور چاہیے کہ خوف کریں یتیموں پر۔ الذین کو ترکوا۔ اسی قاربوان تیرکوا۔ وہ لوگ کہ نزدیک ہوئے اسکے کہ چھوڑے۔ من خلفہم۔ من بعد موتہم۔ اپنی موت کے بعد۔ ذریۃ ضعیفا۔ اولاد ضعیفہ خافوا علیہم۔ الضیاع۔ خوف کریں یتیم بچے صانع ہونے کا۔ فلیتقوا اللہ۔ فی امر الیتامی و لیا تو الیہم یا یحییٰ ان یفعل بذریتہم من بعد موتہم۔ پس چاہیے کہ ڈریں اللہ تعالیٰ سے یتیموں کے معاملہ میں اور چاہیے کہ بچا لا دین یتیموں کے ساتھ وہ بات جسکو چاہتے ہیں کہ انکی موت کے بعد انکی ذریت کے ساتھ برتی جاوے۔ ولیتقوا لکمبت۔ اور چاہیے کہ کہیں میت سے یعنی اسکی موت سے کچھ پہلے جبکہ اس پر موت کے آثار ظاہر ہوں اور وہ وصیت وغیرہ کرنے لگے۔ فواللہ لیسجد یکا۔ صوابا بان یا مردہ ان تیرصدق بدون ثلثہ و یرع الباقی لوزنۃ ولا یرحم حالہ۔ قول صواب بانیتو کہ میت کو سمجھا دین کہ اسکے ترکہ میں سے تنائی مال جسکے صدقہ کرنا اسکو اختیار ہے اس تنائی سے کم کو صدقہ کرے اور باقی کو اپنے وارثوں کے لیے چھوڑے جاوے اور یہ نکرے کہ وارثوں کو محتاج چھوڑے خلاصہ یہ کہ اللہ تعالیٰ نے لوگوں کو ارشاد کیا خصوصاً ایسے لوگوں کو جو اولاد چھوڑ کر مرنے کے قریب پہنچے ہیں کہ تمھارے مرنے کے بعد تم اپنی ذریات سے جو برتاؤ چاہتے ہو وہی تم بھی اپنی حیات میں یتیموں کے حال پر کیا کرو و مفسر نے یہ خطاب عام قرار دیا کہ یتیم کے متولی اور غیر متولی سب کو ہر وارث کو ترکوا۔ بجائے قاربوا

ان تیر کو کے اس فائدہ کے واسطے ہو کہ مرنا امر لفظی ہو پس مفروض مقدار بظہر واقع کے سمجھنا چاہیے اور خافوا کا مفعول مخدوف ہی ضیاع  
 پہنچنے برباد و ضائع و تباہ ہونا اور بدو ثلثہ پہنچنے کم اپنی تنائی سے اور تنائی کو میت کی طرف مضاف کیا اسلئے کہ بعد موت کے دسے تنائی کے  
 باقی کل مال بفرض اتنی وارثان میت کا ہو جاتا ہو میت کا حق اس سے منقطع ہو جاتا ہو حتی کہ اگر تنائی سے زیادہ کی وصیت کر کے مرے تو  
 تنائی کی مقدار میں ناقذ ہوگی زیادہ میں باطل ہو الا آنکہ وارثان لک اپنی طرف سے اجازت و بدین اور یہ جماعی مسئلہ ہے پھر چونکہ حضرت جلیل سلم لے سعد  
 بن ابی وقاص کو فرمایا ہو کہ تنائی پوری بھی بہت ہو اور یہ بھی فرمایا کہ تو اپنی اولاد کو تو مگر چھوڑے تو بہتر کہ اس سے کہ تو محتاج چھوڑ جاوے کہ لوگوں کے  
 سامنے ملاحظہ پھیلاتے پھر یہ جیسا کہ صحیحین وغیرہ کی حدیث میں ہے لہذا علمائے کما ہو کہ تنائی سے کسی ہونا وصیت میں مستحب ہی ہونا پر غصہ کرنے  
 تفسیر کی ہو اور تنائی سے کم وصیت بھی جب ہو کہ مال بہت کثیر ہو ورنہ میت کو بالکل وصیت نہ کرنے کی تمنا میں قول سدید ہوگی چنانچہ ابن  
 عطیہ نے فرمایا کہ آدمی اگر وارثوں کو بالغ ذلو مگر غرور و کمائی والا چھوڑے تو اسکو وصیت پر آمادگی دلانا تول سدید ہو کہ پوچھو اُس کے حق میں  
 یہ بہتر ہو اور اگر نابالغ یا محتاج ہوں تو تنائی سے کم کی وصیت کیسی بالکل وصیت نہ کرنے پر آمادہ کرنا قول صواب ہے کیونکہ ذریعہ محتاج کو  
 پہنچنے میں مساکین سے زیادہ ثواب ہے۔ پھر واضح ہو کہ اس خطاب میں بھی مفسرین کا اختلاف ہے چنانچہ مضیاع و غیرہ نے ذکر کیا کہ  
 قولہ و لیخیش الذین لو تروا من خلفہم فریتہ صغافا خافوا علیہم یہ حکم ہے ان لوگوں کو جنکو میت نے اپنی اولاد میں سید پر وصی مقرر کیا اور غرور و پروخت  
 کی وصیت کر گیا ہو یعنی ان لوگوں کو چاہیے کہ یتیموں کے معاملہ میں استدعا لی سے ڈرتے رہیں اور ان کے ساتھ ایسے برتاؤ کریں جیسے اپنے  
 مرنے کے بعد اپنی اولاد سے دوسروں کا برتاؤ چاہتے ہیں۔ یا یہ حکم ان لوگوں کو ہو جو مرض کی وصیت کرنے کے وقت حاضر ہوں یا نہیں یعنی  
 درین اللہ تعالیٰ سے یا خوف کریں اولاد میں برادرانہ اپنی اولاد کے موافق شفقت کریں پس مرض کی وصیت نہ کرنے میں جو وارثوں  
 کے حق میں مضرت پہنچاوے کہ وہ بچا رہے چھوٹے چھوٹے بچے مارے مارے پھریں اور علی بن ابی طلحہ نے ابن عباس سے یہی مسئلہ پیش کیا اور اس پر  
 ہی مجاہد و ہنیرے سلف نے فرمایا ہو کہ ان کثرت اور یہی مفسر نے اختیار کیا ہو اور بعض نے کہا کہ خطاب وارثوں کو ہے یعنی صغافا خافوا علیہم و  
 مساکین جو وقت تقسیم کر کے حاضر ہوں ان پر شفقت کریں یہ تصور کر کے کہ اگر انکی اولاد انکے پیچھے میں طرح چھوٹی تو انکا محروم ہونا پسند نہ کرے اور  
 مترجم کہتا ہو کہ گویا یہ ربط ماخوذ ہو اہل قصہ دس بن ثابت اور مرویت اسکی اولاد و ضبط مال بہت عروج و سیرور و دعویٰ ہو و اولاد سے  
 اقلیتا ل و بعض نے کہا کہ خود مرضیوں کو خطاب ہو کہ وارثوں پر نظر رکھیں اور وصیت کرنے میں اسراف نہ کریں یہ مضیاع و غیرہ نے فرمایا کہ لفظ لو تروا الی  
 صلہ قرار دیا الذین کا یعنی انکے لیخیش الذین عالم و صفہم انہم لو تروا ان بنی خافوا فریتہ صغافا خافوا علیہم الضیاع۔ اور اسی پر امر کو مرتب کرنے  
 میں اس سے مقصود کا اور ہمیں علت کا اشارہ ہو اور ترجمہ پر آمادگی دلانا اور جو اس سے مخالفت کرے اسکو اسکی اولاد کے حال سے ہمید ہی ہو  
 اسکی اولاد کے ساتھ بھی یہی ہوگا جو خود دوسرے کی اولاد سے کرتا ہو قال تعالیٰ فلیتقوا اللہ و لیقولوا قولا سدیداً پس لہذا خشیہ کا حکم دیا پھر  
 تقویٰ کا حکم کیا جو انہما خشیہ ہو برعایت سید و منستی اسواسطے کہ اول بدو ثانی کے نافع نہیں ہو پھر قول سدید میں بھی موافق اقوال مذکورہ  
 بالا کے مختلف تفاسیر ہیں یعنی وطنی گ یتیموں سے ایسی باتیں شفقت حسن ادب کی کہیں جیسے اپنی اولاد کے حق میں پسند کرتے ہیں۔  
 یا در بعض سے سامعین ایسی باتیں کہیں جس سے وہ وصیت میں اسراف نہ کرے اور وارثوں کو برباد نہ کرے اور بعض نے کہا کہ قول سدید یہ کہ  
 میت کو کلمہ شہادت و توبہ یاد دلا دیں اور بعض نے کہا کہ جو مساکین و یتیم و محتاج اقارب سے ہیں کچھ دیکر زیادہ کے واسطے اچھی باتوں سے غدار کریں  
 اور اگر بوجہ صغیر وارث ہونے کے نہیں دیا تو اچھا وعدہ بھی کریں کہ ہم تو محتارین معذورین اور یہ صغیر وارث عنقریب ہمارے ہوجاویں گے



تو آپ صاحبزادے کا حق پہنچانے کے لیے وصیت کے بارے میں ایسا قول کہیں جو تہائی سے متجاوز نہ ہونے کو اور وارثوں کے ضائع کرنے کو نہ دے  
 نہ شیخ ابن کثیر نے ذکر کیا کہ اگر وارثان میت تو فکر ہوں انکو پر وادہ ہو تو میت کے واسطے مستحب ہو کہ وصیت میں اپنی پوری تنائی کو دیوے  
 اور اگر فقیر ہوں تو مستحب ہو کہ تہائی سے کمی کرے اور بعض نے فرمایا کہ آیت سے مراد یہ ہے کہ چاہیے کہ ڈربن اللہ تعالیٰ سے یتیموں کے مال سے  
 معاملت میں اور اسکو اسراف و بدار کے طور پر نہ کھا جاوے حکماء ابن جریر بن طریق العوفی عن ابن عباس اور یہ قول بھی خوب ہے کہ تہائی کے  
 مال سے حاصل ہونی ہے جس میں اموال یتیمان کھانے پر تہدید ہو چنانچہ فرمایا۔ **إِنَّ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوَالَ الْيَتَامَىٰ ظُلْمًا**۔ بغیر حق۔ جو لوگ کہ یتیموں کے مال ظلم سے لینے ناحق کھا جاتے ہیں۔ **رَأَتْهُمْ يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ نَارًا**  
 وہ تو اپنے پیٹوں میں ہی آگ کھاتے ہیں یعنی بھرتے ہیں۔ سراج میں کہا کہ فی بطونہم یعنی ملا بطونہم یعنی بھر پیٹ بنا بر محاورہ عرب  
 کے ہے چنانچہ بولتے ہیں۔ اکل فلان فی بطنه اونی بعض لفظہ لینے پورا پیٹ کھایا یا بخور پیٹ کھایا۔ معنی یہ کہ بات یہی ہے کہ وہ لوگ  
 کھاتے ہیں بھر پیٹ آگ۔ کیونکہ جو کھاتے ہیں انجام کار میں وہ آگ ہو گا۔ اور یہ دوسرے کو قتل ہو ایک یہ کہ سوقت جو وہ مالوں معلوم  
 ہوتا ہو در حقیقت آگ ہے کہ مال کار میں اس کا طور ہو گا اور یہ قول بنا بر اسکے کہ جو اوروں کا زور و زورہ وغیرہ کے مانند عرض معلوم ہوتے ہیں اسکے  
 واسطے حقائق میں چنانچہ نماز کا قیامت میں آنا اور روزہ کا بھگڑنا اور سورتائے قرآنی کا بصورت پارہ ابرو نور ہونا جو کثرت سے مذکور ہے  
 اس گروہ کا سوید ہو اور یہی مفسر نے بدور سافہ اپنی کتاب میں محقق کہا ہے اور یہ بھی احتمال ہے کہ یہ مراد ہو کہ بیان کھانے پر انجام کار عذاب  
 ہو گا آگ و دوزخ سے پس فعل آتش دوزخ پر پہنچنے کا سبب ہو پس محاذ اسبب کی تفسیر سبب سے کر دی۔ اور ابن کثیر نے ذکر کیا کہ  
 صحیحین میں حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ بچے رہوسات چیزوں سے جو ہلاک و تباہ کرنے والی ہیں عرض کیا گیا  
 کہ یا رسول اللہ وہ کون کون چیزیں ہیں فرمایا ایک اللہ تعالیٰ کے ساتھ شریک کرنا دوسرے کو کرنا سوم قتل کرنا اس نفس کو جس کو اللہ تعالیٰ نے  
 حرام کیا ہو الا بانیتور کہ حق کے ساتھ قتل کیا جاوے چہاں ہم بیاب کھانا پیچیم مال یتیم کھانا شتم کفار سے لڑائی و جہاد کے وقت بھاگنا  
 سہم شہر دار و عورتوں مومنہ کو جو بیاری غافل ہیں زنا کاری کی تمت لگانا۔ اور ساری نے فرمایا کہ مال یتیم کھانے والا قیامت کے روز اس  
 حال سے اٹھایا جائیگا کہ آگ کی لپٹ اسکے منہ سے نکلتی ہوگی اور اسکے کانوں و ناک و آنکھوں سے نکلتی ہوگی جو اس کو دیکھے گا پہچان جائیگا  
 کہ یہ مال یتیم کھانے والا ہے۔ اور ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ قیامت کے روز ایک قوم اپنی قبروں سے نکلتے گی  
 اس حال سے کہ ہر ایک انکے منہوں سے تباہی ہوگی۔ عرض کیا گیا کہ یہ کون لوگ ہوں گے یا رسول اللہ فرمایا کہ تو نہیں دیکھتا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا  
**إِنَّ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوَالَ الْيَتَامَىٰ ظُلْمًا**۔ روایہ ابن مردودہ و ابن ابی حاتم و ابن حبان نے صحیحہ و قد انزہ البیہقی و ابوالعلی و ابن ابی شیبہ  
 اور بیہقی اور آثار و احادیث مال یتیم کھانے والے کی مذمت میں بہت ہیں اور شیخ ابن کثیر نے فرمایا کہ سورہ بقرہ میں ابن عباس سے  
 روایت مذکور ہو چکی ہے کہ جب قولہ **إِنَّ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوَالَ الْيَتَامَىٰ ظُلْمًا** آیا۔ اتنی تو جیسے تپس جو کوئی یتیم کھائے اسے سکا کھانا اپنے  
 کھانے سے الگ کیا اور اسکا پینا اپنے پینے سے الگ کیا پھر یتیم کے کھانے پینے سے جو کچھ بچ رہتا وہ رکھ چھوڑتا بہا نیک کہ یتیم ہی اس کو کھاتا  
 یا وہ بگڑ جاتا پس یہ برتاؤ اپنے بہت گران گذر پس انھوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ذکر کیا تب اللہ تعالیٰ نے وہ آیت نازل فرمائی جو سورہ بقرہ  
 میں ہے **وَلْيَسْلُوكَ مِنَ الْيَتَامَىٰ قُلُوبًا**۔ پھر ان لوگوں نے انکا کھانا پینا اپنے ساتھ بلایا۔ **وَسَيَصْطَكُونَ**  
 بالبنار للظالم والمفعل بدخلون۔ یعنی ابن عامر و شیبہ نے بضم بائی پڑھا بر بنا رفعل یعنی بدخلون جہول یعنی داخل کیے جائیں گے



حصہ دو تہائی کا دو دختروں کے واسطے بھی ہو کیونکہ دو تہائی تو دو بیٹوں کی میراث ہو بدلیل قولہ تعالیٰ فلہما الثلثان ما ترک۔ تو دو دختر کا استحقاق بدرجہ اولیٰ ہوگا کیونکہ بہ نسبت باپ کے دختر بی بی قرابت میں بہت کی طرف بہت مل ہوگا۔ یہ قیاس ہوگا اور دوسرا یہ کہ ولان لہ بیت استحقاق الثلث مع الذکر مع الانثیٰ اولیٰ۔ اور اس دلیل سے کہ دختر تو نہ کہ بی بی پس کے ساتھ میں تہائی کی استحقاق ہوتی ہو تو دوسری بی بی کے ساتھ میں بدرجہ اولیٰ تہائی کی استحقاق ہوگی پس ہر ایک دختر کو دوسری دختر کے ساتھ میں تہائی کا استحقاق ہوگا تو دونوں کے لیے دو تہائی نہ کہ ہوگا۔ اب ہر جواب اسکا کہ نسبت میں فوق کا لفظ کس حکمت سے مذکور ہو تو مفسر نے کہا۔ فوق قیل صلتہ۔ یعنیے فوق کی لفظ کی نسبت بعض نے جواب دیا کہ یہ صلتہ ہی یعنی زائد ہو بل چال کے محاورہ میں یوں بولا جاتا ہے اور اوپر کے معنی باطن صحت کے معنی مراد نہیں ہیں ذیل لدفع تو ہم زیادہ النصیب بزیادہ العدد لہما فہم استحقاق الثلثین من اجل الثلث للواحدة مع الذکر۔ اور بعض نے کہا کہ فوق کا لفظ اس واسطے ہر کہ یہ وہم دور ہو کہ حصوں کی زیادتی تعداد کی زیادتی پر ہوتی جاوے گی یعنی ایک کو ایک تہائی چھوڑ کر دو تہائی اور میں کو تین تہائی یعنی کل مال مل جائیگا حالانکہ ایسا نہیں بلکہ وہ دونوں بازاں لائے دو تہائی ہی ملیگا اور وہم کا منشا یہ تھا کہ دو کا استحقاق دو تہائی مال کا جہی سے سمجھ لیا گیا تھا کہ مذکر کے ساتھ ایک کو ایک تہائی ملا تھا۔ و ان کانت۔ الملووۃ۔ و احکام۔ و سے قرآنہ بالرفع دکان نامہ یعنی کانت کا اسم ملو و دو دختر ہر ایک واحد کو نصب بنا برضہ ہونے کے ہوا در کانت انعال ناقصہ میں سے ہوا اور نافع کی قرآنہ میں واحد کو رفع ہو تو یعنیے فصلت واحد ہر ایک کان نامہ ہوگا۔ اور اصل معنی یہ لگا کر دختر اکلی ہو پس یا کوئی دوسری دختر اس کے ساتھ نہ تو فیہما القیصفت۔ اس کے واسطے نصف نہ کہ ہر ایک اصل یہ کہ اولاد میں مذکر کو مؤنت سے دو چند جبکہ دختر ہو و نہ پس کو کل مل جائیگا جبکہ کوئی فرضی حقدار نہ ہو اور اگر پس نہ ہو بلکہ اکلی دختر ہو تو اس کو نصف ملے اور اگر دو دختر ہوں یا دو سے زیادہ ہوں تو دو تہائی ملے۔ اب سوائے اولاد کے دیگر قرابتوں کو بیان کیا چنانچہ والدین کی نسبت فرمایا۔ وکابوید۔ اسی المیت۔ یعنی ہمیراجع بجانب بیت ہر ایک اور میت کے والدین کے لیے یعنی دونوں کے مجموعہ کے لیے نہیں بلکہ لکل واحد منہما۔ دونوں میں سے ہر ایک کے لیے المسدس مینما کثرک۔ چھٹا حصہ اس مال کا جو میت نے چھوڑا۔ مگر یہ چھٹا حصہ اس شرط سے کہ۔ ان کان کہ وکد ذکر او انشی اگر میت کا کوئی فرزند موجود نہ ہو خواہ پس ہو یا دختر ہو۔ و نکنتہ البدل افادۃ انما الاشرک کان فیہ مفسر نے کہا کہ لا یوہ سے کل واحد منہما کو بدل کرنے میں نکنتہ یہ ہر کہ معلوم ہو جاوے کہ والدین دونوں ملکر چھٹے حصہ میں شریک نہیں ہیں۔ اور دختر جو کہ بہت غنیف نکنتہ بیان ہو کیونکہ سرس کی جگہ سرسان کہنے سے بھی بدون بدل کے فائدہ حاصل تھا میرے نزدیک یوں کہنا اولیٰ ہو کہ بدون بدل مذکور کے اگر سرس ہوتا تو معلوم ہوتا کہ دونوں اس حصہ میں شریک ہونگے اور اگر سرسان ہوتا تو معلوم ہوتا کہ دو چھٹے حصہ میں شریک ہیں لیکن مرد و عورت کی شرکت میں زیادہ احتمال تھا کہ باپ کو مان سے دو چند ہوگا جیسے پس کو دختر سے یکم الذکر کل حظ الاثنین۔ یا بھائی کو بیٹوں سے اسی حساب سے ملتا ہے پس صرف بدل سے یہ ہم دور کیا خاتم پھر مفسر نے افادہ فرمایا کہ واکن بالولد ولد الابن وبالاب المجد۔ اور لاحق کیا گیا فرزند کے ساتھ پس کا فرزند خواہ لڑکی یا لڑکا یعنی اگر پس ہو تو اس کا فرزند بہتر نہ میت کے فرزند کے ہوگا لیکن دختر کا فرزند ایسا ہوگا کیونکہ وہ میت کے دادا کا لطفہ ہوگا اور غیر لاحق کیا گیا باپ کے ساتھ دادا یعنی باپ نہ ہو بلکہ دادا اسکا ہو تو بہتر نہ باپ کے ہر۔ فان کہ یکون لہ وکد وورثہ اکوا۔ فقط۔ اوسع زوج۔ پھر اگر میت کا کوئی فرزند نہ ہو اور وارث ہونے اسکے دونوں مان و باپ خواہ فقط یا مع زوج کے یعنی جفت کے پس اگر مرد و عورت جفت آئی زوجہ ہر یا عورت مری تو جفت اسکا شوہر ہر پس الدین کے ساتھ میں میت کا جفت ہو جائے

**فلا حصہ** - یعنی ام بضم ہمزہ اکثر ان کی قرأت ہے۔ اور حمزہ و کسائی نے اسے یکسر ہمزہ پڑھا۔ **الثالث** - تو اسکی مان کے واسطے ایک تنائی ہو۔ اسی ثلث المال اور ما بقی بعد الزوج والباقی للاب۔ اور تنائی سے یا تو یہ مراد ہو کہ کل مال کی تنائی ہو سو اگر باپ فقط ہو تو بالاتفاق مان کو کل مال کی تنائی ملے گی اور زوج کے ساتھ ہو تو بھی ابن عباس کے نزدیک ہی حکم ہو اور جمہور کے نزدیک زوج کا حصہ نکالنے کے بعد باقی مان کی تنائی مان کو اور دو تنائی باپ کو ملیگا پس حاصل یہ نکلا کہ والدین ہر حال وارث ہیں پس اگر میت کے اولاد بھی ہو تو والدین میں سے ہر ایک کو چھٹا حصہ ملیگا پھر اگر باقی حصہ داروں کو دیکر کچھ بچا تو وہ فقط باپ کو ملے گا۔ اور اگر اولاد میت ہو تو ہر حال سے خالی نہیں کہ یا تو فقط والدین ہیں یا میت کا حقت بھی موجود ہو پس اسی سبب سے حکم یہ کہ میت کے مان کے واسطے تنائی ہو لیکن جبکہ میت کا شوہر یا میت کی زوجہ ہو تو ابن عباس کے نزدیک مان کو کل کی تنائی ملے گی اور جمہور کے نزدیک حقت کا حصہ دیکر باقی مان کی تنائی ملیگا اور اگر یہ نہیں بلکہ میت کا بھائی نہیں ہوں۔ تو فرمایا۔ **فان کان کذا اخو کذا**۔ اسی آیتان فصلا ذکر اور انا نا۔ **فلا حصہ**۔ یعنی پھر اگر میت کے اخوة یعنی بھائی نہیں ہوں۔ یعنی وہ ہوں یا زیادہ ہوں تو مان کے لئے چھٹا حصہ ہو اور ابن عباس نے فرمایا کہ دوپہر حکم نہیں کیونکہ اخوة جمع ہر کم سے کم تین عدد ہونگے اور جمہور نے کہا کہ دو کا بھی یہی حکم ہو خواہ مذکر ہوں یعنی بھائی ہوں یا مؤنث ہوں یعنی بنیں ہر حال مان کے لئے چھٹا حصہ کا حکم ہو گا اور ابن عباس نے فرمایا کہ نہیں یہ صحیح ہے کہ بھائی ہوں والباقی للاب ولا شئ للاخوة۔ یعنی اسکی مان کو چھٹا حصہ دیکر باقی سب مال باپ کا ہو گا اور اخوة کو کچھ نہیں ملیگا اور یہی جمہور کا قول ہے اور ابن عباس نے فرمایا کہ انکو بھی چھٹا حصہ کیونکہ ان لوگوں کی ذات سے انکی مان بچا رہی کو تنائی سے چھٹا ہو گیا پس ایک چھٹے کا اسکو نقصان ہوا وہی ان لوگوں کو ملے گا اور باقی دو تنائی باپ کو ملیگا پھر یہ سب میراث مذکور لہذا اوائے وصیت و قرضہ کے ہو چنانچہ مفسر نے ربط دیا کہ وارث من ذکر مذکور میں لکھتے تفسیر **وصیت** و **وصیت** یؤ صی۔ بالبناء للفاعل والمفعول۔ لکھا۔ اور وارث میراث ان اشخاص مذکورہ کا حصص مذکورہ کو بعد اذ کیے جاتے وصیت کے جس کے ساتھ میت نے وصیت کی یا وصیت کی گئی ہو پس یومی اکثر ان کی قرأت میں بصیغہ معروف بربناء ناعل ہوا اور آپ نے واہن عامر والو بکر وعاصم نے بضم اول ففتح صا و بربناء مفعول یعنی بصیغہ مجهول پڑھا اور نقصان نے بیان مانند جمہور کے اور آئیدہ مانند ان بعض مذکور کے پڑھا جو حاصل آئیدہ میراث مذکور بعد و وامر کے ہو ایک بعد تفسیر وصیت جو بیت کر گیا ہوا دروم۔ آؤ۔ فقصار ذکرین علیہ۔ یا ادا کرنے قرضہ کے جو بیت پر آتا ہو۔ پھر اگر کچھ قرضہ بھی ہو اور وصیت بھی ہو تو نہ سب یہ ہو کہ اول قرضہ ادا کیا جاوے پھر باقی کی تنائی سے وصیت نافذ کی جائے پھر پکا ہوا میراث ہو۔ اگر کہا جاوے کہ وصیت تو قرضہ پر مقدم مذکور ہو کہ کیونکر کہتے ہو کہ پہلے قرضہ ادا کیا جاوے تو مفسر نے جواب دیا کہ تقدیم الوصیۃ علی الدین و امکانت مؤخرۃ عنہ فی الوفا لا انتہای بہا اور مقدم کرنا وصیت کا قرضہ پر جبکہ آیت کریمہ میں اگرچہ وہ نافذ کیے جانے میں پیچھے ہو تو فقط اسوجہ سے کہ لوگ اسکا اتمام کھین صناع نہ کریں اور شیخ ابن کثیر نے ذکر کیا کہ علمائے سلف و خائف اجماع کیا ہو کہ قرضہ ادا کرنا وصیت جاری کرنے سے مقدم ہو اور یہ کہ نہ ذکاب امحان نظر سے آیت کریمہ کے فوی سے ثابت ہو واضح ہو کہ میت میراث ہی ہوا اور حضرت سلمہ نے اسکو نصف العلم فرمایا ابن عباس نے کہا کہ اسکو نصف العلم کہا کہ آپ سب متلا ہوتے ہیں۔ ابن سیرین سے روایت ہے کہ حضرت سلمہ نے فرمایا کہ یہ نصف العلم اور سکھلاؤ لوگوں کو کہ میں ایک مرد ہوں کہ اللہ تعالیٰ مجکو وفات دینے والا ہو اور عنقریب علم لوگوں سے لیا جائیگا اور فقہ پھلین کے خنی کہ وہ آدمی ہے میں جبکہ طے اور کوئی البیانہ یا وٹیکے جو کہیں فیصلہ کروے رواہ الحاکم والبیہقی اور ابویہری عنی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ سیکھو فرائض اور وہ لوگوں کو سکھلاؤ کیونکہ وہ نصف علم ہوا اور یہی سب سے پہلے میری امت سے نکال لیا جائیگا رواہ الحاکم والبیہقی وابن ماجہ

یومئذ یؤ صی۔ بالبناء للفاعل والمفعول۔ لکھا۔ اور وارث میراث ان اشخاص مذکورہ کا حصص مذکورہ کو بعد اذ کیے جاتے





وارث ہوگا اور ہر طرح اگر اسے عمنہ قتل کیا ہو تو بھی بالاجماع وارث ہوگا پس مہریت و اختلاف دین و اختلاف وارث قتل عمر یا بائین علی العموم میراث سے مانع ہیں پس اگر اولاد میں بھی کوئی باقی جاوے گی تو اسکو میراث نہ ملیگی۔ اور اگر وہ میراث میں حصہ لے چکا ہو اور میراث میں سے وہ حصہ وارث کو ملے اور وہ میراث کی تجویز و کیفیت و ادائے فرضہ و وصیت کے بعد جو کچھ بچے وہ میراث ہو اور فرضہ ایسی میراث ہو کہ اگر میراث کی کیفیت ایک رہے اور میراث کی بھی تو در صورت فرضہ کثیر ہونے کے کہ ترکہ کفایت نہ کرتا ہو اسکو دو تین آگے کرنا کفایت ملیگا۔ اور واضح ہو کہ میراث کا حق ال مترکہ سے منقطع ہو جاتا ہو سوائے ایک تہائی کے کہ اس سے شعلق رہتا ہو۔ اور واضح ہو کہ آیات میراث میں چند باتیں پہلے جانا ضروری ہیں۔ اول آنکہ کمتر جمع دو ہر دوم وارث چار طرح کے ایک وہ کہ جنکا حصہ فقط فرض و مقرر ہو جیسے جو رور مرہین اور لایون کو ذوی الفروض کہتے ہیں دوم جنکا حصہ مقرر نہیں بلکہ وہ ذوی الفروض کا حصہ مقرر دینے کے بعد باقی سب لے لیتے ہیں جیسے بیٹا اور لایون کو عصبہ کہتے ہیں سوم وہ جنکا حصہ بھی مقرر ہو اور باوجود اسکے وہ عصبہ بھی ہو جاتے ہیں جیسے باپ کہ در صورت ایک دختر ہونے کے وہ اپنا مقدار حصہ لے لیتا اور دختر کے کمتر حصہ دینے کے بعد باقی کو عصبہ ہو کر لے لیتا چہرہ مہر وہ کہ کسی صورت میں ذوی الفروض میں سے اور کسی صورت عصبہ میں سے ہونے میں جیسے میراث کا باپ و دختر ہوں تو دختر کو نصف مقدار ملے گی اور اگر بیٹا اور بیٹی ہوں تو بیٹا دو حصے اور بیٹی ایک حصہ لے گی۔ اب میں اللہ تعالیٰ کی توفیق و طاقت سے استوائت پاکر تفسیر شروع کرتا ہوں قال تعالیٰ یو صبیکم اللہ فی اولادکم کہ اللہ تم کو حکم دیتا ہے میراثی اولاد کے حق میں اور مرد و اولاد سے وہ تمام بیٹے و بیٹیاں ہیں جنہیں رقیبت و اختلاف دین و اختلاف وارث قتل عمنہ کوئی مانع نہ ہو کیونکہ اگر اولاد رقیق ہو یا دین اسلام سے خارج ہو یا کافروں کے ملک میں رہتی ہو یا اسے باپ مان کو لینے مورث کو عمنہ قتل کیا ہو تو وہ محروم ہے۔ پھر اولاد جمع کا لفظ کثیر و ذریعہ اولاد کے بارہ میں حکم دیتا ہے۔ اگرچہ دو ہوں کیونکہ میراث میں کمتر جمع دو ہوں اور اولاد میں وہ عمل بھی داخل ہے جسکے علق کا وقت و زمان میراث کے ہونا یقینی معلوم ہو یا میں طور کہ میراث کی جو رور وقت و وفات سے چھ مہینے کے اندر۔ یعنی اور اولاد کا لفظ میراث کے لیس کی اولاد کو بھی شامل ہے یعنی اگر میراث کی پہلی اولاد نہ ہو تو لیس کی اولاد بھی اسی طرح مستحق ہوگی اور اس میں آئمہ منصفہ و شافعیہ و حنفیہ میں اختلاف نہیں ہے کہ یہ شامل ہونا چاہیے یا حقیقتہ ہو تو حنفیہ کہتے ہیں کہ حقیقتہ شامل ہے اور شافعیہ حجاز اشمول کہتے ہیں بہر حال شمول میں اتفاق ہے اور اولاد میں خنثی بھی شامل ہے یعنی وہ بچہ جس کے نہ وہ دونوں کی علامت موجود ہو اور قرطبی نے کہا کہ علانیہ اجماع کیا ہے کہ خنثی اگر مرد کی علامت سے پیشاب کرے تو اس کو مذکر کا حصہ اور اگر مؤنث کی علامت سے پیشاب کرے تو مؤنث کا حصہ دیا جائے گا۔ اور اگر دونوں سے پیشاب کرنا ہو تو جس سے پہلے نکلے اور اگر دونوں علامتوں سے یکساں نکلتا ہو تو یہی خنثی مشکل ہے اس کے حصہ میں اختلاف ہے اور اس آیت سے میراث کا وہ قاعدہ جو زمانہ شرک سے لوگوں میں جاری تھا کہ حلیف ہونے اور معاشرت اور معاشرت وغیرہ اسباب سے باہم وارث ہوتے تھے منسوخ ہو گیا پھر اللہ تعالیٰ نے اس کی تفصیل فرمائی۔ لذلک کے مثل خطا الانثیین۔ نہ بنہ اولاد کو اس حساب سے کہ ایک کو دو مؤنث کے برابر یعنی لڑکا لڑکی سے دو چند پاوے گا اور چونکہ اجمال اول کی تفصیل ہے لہذا اس میں ایک ضمیر چاہیے جو اجمال کی طرف راجع ہو یعنی لاندکر منہم۔ مگر چونکہ معلوم تھا ضمیر حذف ہوئی اگر کہا جاوے کہ اولاد سے شروع کیا جواب ہاں تو وہ وجہ سے ایک قومیت کے زیادہ قریب لگتا ہے میں دوم اکثر بعد میراث کے ہی موتے ہیں پس فرمایا کہ لیس کو دختر سے دو چند دیا جاوے اور پہلے جملہ میراث کے اولاد کے ساتھ جو ذوی الفروض ہیں انکو انکا حصہ مقرر نہ کیا لکھ باقی کو اولاد میں اس طرح تقسیم کیا جاوے پس لڑکا کا عصبہ ہے اور عصبہ وہ ہے جسکا کوئی حصہ مقرر نہیں ہے بلکہ جن لوگوں کا حصہ مقرر ہو وہ دیگر باقی سب کا مالک ہے اور جنکا حصہ مقرر ہو انکو ذوی الفروض کہتے ہیں حتیٰ اگر ذوی الفروض میں سے کسی کو تو بیکال میراث کا

مالک ہو۔ رہی لڑکی تو وہ ایک صورت میں عصبہ ہو اور ایک صورت میں ذوی الفروض سے ہو چنانچہ جب لڑکا ہو تو لڑکی بھی اس کے ساتھ  
عصبہ ہو اور اگر ساتھ نہ ہو تو ذوی الفروض میں سے ہوگی کہ اس کا حصہ بقدر ہر اور عصبہ وہ ہو کہ اگر تنہا ہو تو سب مال سمیت لے واضح ہو کہ میت  
کے ترکہ سے اوکا تہیز و تکفین کیا جائے پھر قرضہ ادا کیا جائے اگر ہو پھر وصیت صرف تنائی مال سمیت سے ادا کیا جائے اگر ہو پھر جو باقی رہے وہ  
میراث چھوڑ میں سے ذوی الفروض کو ان کا مقرری حصہ دیدیا جائے اگر ہوں پھر باقی کو اولاد میں اس طرح تقسیم کیا جائے۔ اولاد میں خالی سے  
خالی خانی یا اولاد کو موت دونوں ہونگے تو یہ حکم آیت میں مذکور ہے یا فقط مکرر تو سب مال بعد اہل ذوالنص کے لے لیکر یا فقط موت تو اللہ تعالیٰ  
نے آگے فرمایا۔ بقولہ سبحانہ تعالیٰ۔ خانی کن نساء فوق اثنتین فلیمن ثلثا کما تراث پہلے فرمایا تھا کہ دو لڑکیاں اور ایک لڑکا ہو تو نصف  
دونوں لڑکیوں کو اور نصف ایک پس کو ملیگا اب فرمایا کہ اگر لڑکیاں دو سے زائد ہوں خواہ تین ہوں یا چار یا زائد تو ان کو بھی دو تنائی  
ملے گا۔ اس تقریر سے دو لڑکیوں کا نصف حصہ کو یا بیان ہو گیا اور ایک لڑکی کا بیان باقی رہا اور یہی ابن عباس کا قول ہے لیکن جو صحابہ  
نے کہا کہ دو لڑکیوں کا بھی دو تنائی ہو اور اسی کو چار دن الامون نے اسناد سب فرادیا ہے سو بعض لوگوں نے خیال کیا کہ یہ قرآن مجید کے اسی نظم  
سے اس طرح ثابت ہو کہ لفظ فوق زائد ہو اور تقدیر یہ کہ فان کن نسائین حتیٰ قولہ فاضر ذوالفوق الاعناق میں فوق زائد نہ ہو کیونکہ  
یہ غرض تین کہ کا فردن کی گردن کے اوپر سے ارو بلکہ گردن مارو۔ اور نحاس و این عظیم نے ہیکر ذکر کیا کہ یہ خطا ہو کیونکہ ذوالفوق  
تمام اس کلام عرب میں بے معنی زائد نہیں ہو سکتے اس طرح اس کثیر نے کہا کہ دونوں آیتوں میں فوق کا زائد ہونا غیر مسلم ہے اور مستف  
ہو کہ قرآن مجید میں بیضا مارہ کوئی لفظ جہتی کا ہو وے اور اگر یہی ہو تا کہ یہ نمبر فان کن نساء اثنتین۔ تو آگے فلہما تراثا لہما ترک  
ہونا حالانکہ علمین تراثا لہما ترک ہو مستتر جم کہتا ہو کہ فوق کو زائد کہنے والے نے اپنے اور مشقت اٹھائی اور معنی مصیبت بڑھائی کیونکہ اگر  
تین دختر ہوں تو ان کا حکم مذکور نہیں اور چار ہوں تو معلوم نہیں علیٰ ہذا القیاس اور یہی آیت ہے کہ ہر کسی کوئی شہادت دالالت بھی ظاہر  
نہیں بخلاف ان لوگوں کے جو زائد نہیں کہتے ہیں بلکہ کہتے ہیں کہ اس سے دو سے زیادہ چاہے جتنا ہو وہ میں سب کا حکم معلوم ہو گیا رہا  
فقط دو کا حکم تو یہ دالالت قرآن سے معلوم ہو کیونکہ جب مذکر کے ساتھ ایک دختر کو تنائی ملا تو منفرد دو دختر کو لے کر ایک کو موت کے ساتھ  
بدرجہ اولیٰ تنائی ملیگا پس دونوں کی دو تنائی ہوئی اور نحاس نے اس میں کلام کیا کہ اختلاف تو دو دختر میں جب ہو کہ ہر کسی سے تین ہوں  
اور نیز سوارضہ کیا کہ ایک پس دو دختر ہوں تو دونوں کے لیے نصف ہو پس معلوم ہوا کہ ان کا فرض بقدر بھی ہے اور اور یہ فرض نہیں سب  
ابن عباس سے عیساکہ ہم نے اوپر اشارہ کیا۔ و نیز جمہور نے قیاس پیش کیا کہ دو بہنوں منفردہ کے لیے دو تنائی فریقہ منصوص ہو و دو  
دختر منفردہ کے لیے بدرجہ اعلیٰ ہو گا اور مستتر جم کہتا ہو کہ پوشیدہ نہیں کہ اولویت کا حکم بنظر قرابت رحم ہو لیکن ہر شہادت کی تقدیر میں قرابت  
رحم کی علت ہونا یا یہی فقط علت ہونا محل مناقشہ ہے پھر قیاس کہان ہو سکتا ہو خصوص جبکہ فرمایا۔ آباؤکم و ابنائکم لاندرون ایہم  
اقرب لکم لفظاً۔ فریقہ من اللہ۔ ان اللہ کان علیہا حکیم۔ اور ایسے ہی شیخ ابن کثیر نے جو ہر لال ذکر کیا کہ اللہ تعالیٰ نے ایک دختر کے لیے  
نصف حصہ منصوص فرمایا اگر وہ کے لیے بھی ہوتا تو منصوص ہوتا پس اس لیے منفردہ کی تخصیص نصف تے دالالت کی کہ دو دختر کو کم تر دختر  
میں دختر جم کہتا ہو کہ اس میں وہی مناقشہ ہے جو میں نے بیان مذہب حضرت ابن عباس میں اشارہ کیا یعنی دو کا حکم نصف کا تفصیل اب اجمال  
سے سمجھا گیا کہ لفظ لال و مثل خطا لا نہیں کیونکہ یہ کلام میں تو شہادت میں ہو کہ اگر اولاد میں ایک پس ہو اور دو دختر ہوں تو دو دختر کا حصہ نصف  
حصہ ہو اور نصف مذکر کا ہو پس جبکہ تنہا ایک دختر کا بیان رہا تھا انکے منصوص فرمایا لیکن یہ ضرور اور ذکر لال و لال نہیں ہے بلکہ

و ایک دختر کا حصہ بھی ایک تنائی سمجھا گیا پس قضیہ علحدہ بوجہ حکم انفرادی کے ہی مگر اگر لگے کہ انفرادی کے ساتھ جیکہ اجتماع والہ ذین فرق بھی ہیں  
پس دو کا حکم انفرادی چونکہ بلا فرق کے وہی تھا جو اجتماع مذکور کے ساتھ مذکور ہوا لہذا انکے بیان کیا متبرجم کہتا ہے کہ حق یہ ہے کہ اجتماع و  
انفرادی دونوں کے حق میں وہ اصل مختلف ہے کیونکہ اجتماع میں دختر بھی حصہ میں اور انفرادی میں ذوی الفروض میں سے ہیں نافہم پس سب سے افضل  
ذیل مجبور کے واسطے وہ حدیث چاہئے جو میں نے سبب نزول کے بیان میں اوپر ذکر کی حسین حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے سعد بن ابی ریح کی  
دونوں دختر کے واسطے دو تنائی کا حکم فرمایا اور یہ حدیث خود وقت ہے اور مؤید اس طائفت کی جو قرآن مجید سے مذکور ہوئی فافہم واللہ اعلم اب  
آگے کہلی ایک دختر کا حکم فرمایا - لیقولہ تعالیٰ عز وجل - وان كانت واحدة فلها النصف - یعنی اولاد میں اگر ایک لڑکی ہو تو اس کے واسطے  
نصف ہی اس کا ہوگا - قولہ فلما الثلث - یعنی جب فقط والدین وارث ہوں تو ان کو تمام مال کی تنائی ملے گی اور مدارک میں فرمایا کہ اگر والدین  
کے ساتھ شوہر و عورت میں سے کوئی ہو تو ان کے واسطے تنائی تمام مال کا حکم نہیں رہیگا بلکہ زوج کا حصہ نکاح لکھائی مال کی تنائی کا حکم ہوگا اس واسطے  
کہ باپ نہ نسبت مان کے میراث میں اتنی ہی کیونکہ در صورت تنائی کے باپ کا حصہ مان سے دو چہرہ ہی پھر اگر دو عورت زوج ہونے کے لیے جو رو یا  
مرد ہونے کے بھی اس کا حصہ تنائی کل مال سے مقرر ہو تو لازم آدیکہ کہ باپ کا حصہ مان سے کم ہو جاوے چنانچہ مثلاً ایک عورت ہی اور اسے  
مان جو باپ و خاوند چھوڑے تو خاوند کو سبب اولاد نہ ہونے کے نصف نہ ملے اور مان کو بر تقدیر مذکور تنائی دیا گیا تو باپ کے لیے چھٹا حصہ  
رہ گیا یا بی طور کہ کل مال کے چھ حصہ کر کے تین سهام شوہر کو اور دو سهام مان کو اور ہا ایک سهم وہ باپ کو ملا پس لاکر مثل خط الالفتین  
کا حکم بدل کر لائے مثل خط الذکرین - ہو جائیگا حالانکہ یہ خلاف منصوص ہے پس لازم آیا کہ مان کو بعد حصہ شوہر کے باقی کی تنائی دیا جاوے تو  
یہ بات لازم نہ آوے چنانچہ اس مسئلہ میں بخلاف تین سهام کے شوہر کو تین سهام دیکر باقی تین میں سے مان کو تنائی کا ایک سهم دیا جاوے اور  
دو سهام باپ کے ہیں تو مرد کو عورت سے دو چہرہ ملا - وہو الحق - قولہ سبحانہ تعالیٰ - فان كان له اخوة فللہ السدس یعنی اگر میت کے  
بھائی بہن ہوں (وہ اولاد) تو میت کی مان کے لیے چھٹا حصہ ہی - اس میں مان کے محبوب کرنے میں بھائی ہوں یا بہن ہوں تو میت کے  
اعیانی ہوں یا عیالی یا انجانی یعنی کسی قسم کے ہوں سب برابر ہیں لیکن جب دو ہوں یا دو سے زیادہ ہوں تب مان کو تنائی سے محبوب کر کے  
چھٹے حصہ پر لائے ہیں اور اگر ایک بھائی یا بہن ہو تو وہ مان کو محبوب نہیں کر سکتا - پس اخوہ جمع سے مراد دو یا زیادہ ہو کیونکہ میراث میں  
کمتر جمع دو ہے - اور اخوہ تین طرح کے ہوتے ہیں اعیانی یعنی ایک مان و باپ سے سکے - عیالی یعنی باپ اور مان و بہن - اور عیالی  
یعنی مان ایک ہو اور باپ دو ہوں پس میت کا باپ زندہ ہوتے ہوئے ان میں سے کوئی وارث نہ ہوگا کیونکہ باپ حصہ ہوا ایسے ہی میت کی دختر ہونے بھی  
باپ باقی کا حصہ ہے اور اگر سپر ہو تو باپ کو فقط فرض لینے چھٹا حصہ ملے گا اور اگر میت کے سپر و باپ یا دادا میں سے کوئی ہو تو عیالی خواہ  
دارت ہو سکے ورنہ عیالی - پھر اعیانی نہ رہے کہ میت کو چھٹا حصہ ہے اور اگر ایک سے زائد ہوں تو تنائی میں سب مساوی شریک ہونگے اور  
اگر لاکر و نمونہ کیساں ہو - احوال میت کا سپر ہمیشہ حصہ ہے اور صلیبی سپر کے ہوتے ہوئے پوتا محبوب ہے اور اگر کوئی سپر پوتا یا بیعتی مانند  
سپر کے حصہ نہیں لیکن جب میت کی دختر پوتا ہو تو دختر کو نصف دیکر باقی پوتا یا بیعتی میت کی دختر - اگر سپر کے ساتھ ہو تو حصہ ہے کہ  
بہ ذوی الفروض کے حق دینے کے باقی ان بھائی بہنوں میں اس طرح تقسیم ہوگا کہ سپر کو دختر سے دو چہرہ ملے گا اگر دختر کے ساتھ سپر ہو تو وہ ذوی  
الفروض میں سے ہے کہ اگر ایک ہو تو نصف پاوگی اور دو ہوں یا زیادہ ہوں تو سب کو دو تنائی لینے کا حصہ میت کا باپ اگر میت کا سپر  
ہو تو پوتا یا بیعتی حصہ فریضہ فقط اور اگر دختر ہی ہو تو چھٹا حصہ فریضہ پھر لیا فریضہ دختر کے باقی مان کا حصہ ہوگا میت کا دادا



اللہ تعالیٰ خوب دانا و حکمت والا ہے

عوفی کی روایت ابن عباس میں ہے کہ آیت فرائض میں بعض لوگوں کو اگر وہ ہو کہ عورت کو چوتھائی یا آٹھواں دیا جاوے اور وہ خیر و خیر  
نصف اور پندرہ حصہ ہو حالانکہ ان میں سے کوئی بھی نہ دشمن دفع کرے نہ حینت لاوے اور زمانہ جاہلیت میں میراث سب سے بڑے مرد کو پچھرا  
اس سے چھوٹے کو اس ترتیب سے دیتے تھے رواہ ابن ابی عامر ابن جریر اور عطاء بن ابی رباح سے روایت کی کہ پہلے یہ تھا کہ مال میراث  
تو اولاد کا تھا اور والدین میں سے کسی ایک کے لئے نصیب تھا پس اللہ تعالیٰ نے اس میں سے جو چاہا منسوخ فرمایا پس مذکور ہر مرد و مومنث کے حصہ  
دیا اور والدین میں سے ہر ایک سے ہے چھٹا حصہ و تہائی مقرر کیا اور زوجہ کے لیے آٹھواں یا چوتھائی رکھا اور شوہر کے لیے چوتھائی یا  
نصف رکھا رواہ التجاری اور حال یہ کہ اللہ تعالیٰ نے امر جاہلیت کو دور کیا کہ کل میراث مذکور دیتے اور نیز ابتداء اسلام میں حال  
پر تھے کہ کل مال اولاد کا اور سہ میں سے وصیت فقط والدین کو تھی منسوخ کیا کیونکہ انسان کو کبھی نفع دینی یا اخروی یا دونوں اس کے  
باپ سے مستحق ہو پچھتا ہو کہ اولاد سے نہیں ہو پچھتا اور کبھی عکس ہوتا ہو اور اس کا دانا اللہ تعالیٰ جو نہ نہیں ہیو اسلئے بیان فرمایا۔ اباؤکم  
و آبناؤکم۔ مستعار۔ اور خبر کی۔ لا تدفرون اثمکم اقربکم لکم کفعا۔ فی الدنیا و الآخرة فظان ان اثمہ  
النفع فیعطیہ المیراث فیکون الاب النفع و بالعکس و اما العالم بذلک اللہ تعالیٰ۔ مختار ہے ابا و ابن اتم نہیں جانتے ہو کہ کون ان میں سے  
اقرب ہو مختار ہے واسلئے اگر وہ نفع کے یعنی دنیا میں اور آخرت میں کون تم کو نافع ہو گا پس گمان کرنے والا نکل لگا دیکھا کہ میراث میرے  
حق میں زیادہ نافع ہو تو اسکو میراث دیکھا حالانکہ اسکا باپ اسکے لیے زیادہ نافع نکلتے یا اسکے عکس ہو۔ اور بات یہ ہے کہ اس امر کو اللہ تعالیٰ ہی  
خوب جانتا ہو۔ فرض کم المیراث۔ فرض یعنی فرض کر دی مختار ہے لیے میراث فرض کرنا بطور خاص اللہ تعالیٰ کی طرف  
سے۔ حالانکہ مختاری اسے واجبنا و پختن چھوڑا کیونکہ تم اس کی مقدار جاننے سے عاجز ہو اور یہ جملہ مقررہ ہے اسکے لیے کوئی محل  
اعراب نہیں ہو کذا فی المدا رک۔ اور ایہم متبادر مرفوع اور اقرب کم خبر اور نفعا تمیز ہو یعنی اقرب از و سے نفع کے اور یہ جملہ اسمیہ محل  
نصب میں لا تدفرون کا مفعول ہو۔ پھر فرضیہ کو نصب بنا ہر کہ مفعول مطلق ہو اسلئے مفسر نے کہا فرض کم المیراث  
فرضیہ من اللہ۔ اور کمالین میں کہا کہ مراد یہ ہے کہ یہ۔ یوصیکم کا مصدر ہو کہ بغیر لفظ ہر ازہ فیصل تو لک لہ علی الف وہم مقرر تھا اور  
حاصل یہ کہ مفاد یہ مختلفہ مرفوعہ و مساوات و ارتون میں محل میراث میں فرضیہ ہے اللہ تعالیٰ کی طرف سے اور اسی کی طرف سے حکم  
کیا گیا و مقدر کیا گیا ہو کیونکہ وہی دانا ہے ہر چیز کو اپنے محل پر رکھتا ہے اسی واسلئے فرمایا۔ ان اللہ کان علیہا بخلہ۔ اللہ تعالیٰ  
علیم ہے۔ یعنی اپنی مخلوق کو ہر طرح جانتا ہے۔ حکم کیا۔ فیما ذرہ لہم ہی لم نیل متصفا بذلک حکیم ہے اس میں جو اپنی مخلوق کے

واسطے مقرر فرمائی اور چونکہ کان صبیغہ ماضی تھا تو مفسر نے کہا لیجئے برابر ہمیشہ اس صفت علم و حکمت سے متصف ہو اور حامل جواب یہ کہ کان بیان استمرار و دوام کے معنی میں ہو اور یہ عرب کی زبان میں شائع ہوا تھا چاہیے کہ آئیہ بوسیکم اللہ فی اولادکم۔ بیان تمام ہوئی ہو اور بنظر تسہیل میں نے باپ دمان کے حصص اپنے مذہب کے موافق اور ذکر کر دیے تاکہ عام نفع اٹھادیں اور توضیح یہ ہو کہ ان باپ کی چند حالتیں ہیں اول آنکہ میت کی اولاد کے ساتھ جس ہون تو ہر ایک کے واسطے چھٹا حصہ ہوگا پس اگر میت کی ایک ہی دختر ہو تو اسکو نصف اور ہر ایک والدین کو چھٹا چھٹا دیکہ باقی چھٹے حصہ کو بھی میت کا باپ بطور عصبہ لے لیکہ اس ایسی حالت میں باپ کو فرض عصبوت دونوں ہونگے۔ دوم آنکہ والدین تنہا ہوں تو مان کو تنہائی دیکر باقی کو باپ محض تعصیب میں لے لیکہ اس ایسی حالت میں محض عصبہ ہوا اور اگر ان کے ساتھ زوج ہو یا زوجہ ہوں تو اس صورت میں سبب اولاد نہ ہونے کے سہر کو نصف یا زوجہ کو چارم مل جاوے گا پھر علما میں اختلاف ہے کہ مان کو کیا ملیگا اس میں قول ہیں ایک قول یہ کہ ہر دو سکہ میں مان کو باقی کا تنہائی ملیگا گو یا والدین کی نسبت یہی باقی مال ہی کل میراث ہو در شہر و قریب نے مان کے واسطے باپ کے حصہ کا نصف رکھا ہے پس وہ باقی کا تنہائی لیوے اور دو تنہائی باپ لیوے۔ اور یہی قول حضرت عمر و عثمان کا اور ہر دو روایت میں اصح روایت کے موافق حضرت علی کا قول ہے اور یہی قول حضرت ابن مسعود و زید بن ثابت کا ہے اور سیکو فقہاء و محدثین اور چاروں مالک و ابو جہر و علما نے اختیار کیا ہے۔ اور دوسرے قول یہ کہ زوج و زوجہ ہوں یا تنہا ہوں حال ان کو کل مال کی تنہائی ملے گی کیونکہ مان کم کن لہ ولد و ورثہ ابواہ فلا مہ الثلث عام ہے اور یہ قول ابن عباس و معاذ بن جبل و شریک و داؤد و ظاہری وغیرہ کا ہے شیخ ابن کثیر نے کہا کہ یہ قول ضعیف ہے کیونکہ ظاہر عموم آیت تو جمیع ترکہ سے ہے اور بیان بعد حصہ زوج یا زوجہ کے باقی کو جمیع قرار دیا گیا پس باقی کا تنہائی ملیگی نہ اور تیسرے قول یہ ہے کہ مان کو فقط زوجہ کے مسئلہ میں کل مال کی تنہائی ملیگی چنانچہ بارہ میں سے چارم یعنی تین تو زوجہ لے گی اور سوم لیجئے چار مان کو ملین گے اور باقی پانچ باپ کو رہیں گے اور اگر شوہر ہو تو مان کو باقی تنہائی ملیگی تاکہ مان کو باپ سے زیادہ نہ ملے اور یہ قول ابن سیرین سے نقل کیا جاتا ہے اور اس کا نصف ظاہر ہے پس صحیح قول اول ہے حال سوم آنکہ والدین کے ساتھ اخوہ ہوں خواہ سگے ہوں یا باپ کی طرف یا مان کی طرف سے سوتیلے ہوں سو یہ لوگ باپ کے ہوتے ہوئے وارث نہیں ہو سکتے لیکن مان کو تنہائی حصہ سے محجوب کر کے چھٹے حصہ پر کر دیتے ہیں پس اگر سوا سے اخوہ کے اور کوئی شہر تو مان کے چھٹے حصہ کے بعد باقی باپ کو تعصیب میں ملیگا۔ پس معلوم ہوا کہ باپ کو محض تعصیب دو جگہ ہوتی ہے ایک بیان اور ایک فقط مان کے ہوتے ہوئے فاعفظ۔ پھر و اخوہ کا حکم بھی جمہور کے نزدیک یہی ہے جو تین یا زیادہ اخوہ کا ہے اور ابن عباس سے اس میں خلاف بسند ضعیف نقل کیا جاتا ہے اور صحیح سند سے من طریق خارجہ بن زید بن اسیر روایت ہے کہ ابن عباس نے فرمایا کہ اخوان بھی اخوہ کہلاتے ہیں اور ایک بھائی ہو تو وہ ان کو کچھ محجوب نہیں کرتا اور اس میں کثیر نے ذکر کیا کہ اہل علم کی دانست میں اخوہ کا محجوب کرنا مان کو اسی حجت سے ہے کہ باپ ان کے شادی بیاہ کر دینے کا متولی ہوگا اور ان کا نفقہ باپ پہنچانے کا ہے اور یہ اچھا کلام ہے لیکن ابن عباس سے بسند صحیح وہی ہے کہ اخوہ نے چھٹے حصہ سے مان کو محجوب کیا تو یہ حصہ ان کو مل جائیگا اور یہ قول شاذ ہے اور شیخ ابن جریر نے کہا کہ نام امت سے مخالف ہے۔ اب باقی بیان اسکا کہ داد بھی ہنزل باپ کے ہے اس میں کہ اسکے ہوتے ہوئے اخوہ ساقط ہوں یا نہیں ہے تو حضرت ابو بکر صدیق کا مذہب یہ ہے کہ وہ ہنزل باپ کے ہے اور ان کے ایام خلافت میں صحابہ رضی اللہ عنہم سب تھے پھر انکی وفات کے بعد اختلاف ہوا پس حضرت صدیق رضی اللہ عنہ کے قول پر ابن عباس و عبد اللہ بن الزبیر و عائشہ و معاذ بن جبل و ابی بن کعب و ابوالدرداء و ابولہریرہ و عطاء و طاؤس و جابر و قتادہ و ابو حنیفہ و ابو ثور و احق کا قول ہے اور حضرت علی بن ابیطالب و زید بن ثابت و ابن مسعود کا مذہب یہ کہ داد کو میت کے بھائیوں ہونے کے ساتھ وارث کیا جائے جبکہ

سکے ہوں یا باپ کی طرف سے ہوں اور انکے ساتھ میں جد کی ہمتائی سے کمی ہوگی اور ذوی الفروض کے ساتھ چھٹے حصہ سے جد کا حصہ کم نہ ہوگا بقول زید و مالک و اوزاعی و ابو یوسف و محمد و شافعی <sup>شیخہ دارا</sup> اور مجاہد کی اولاد واد کے ہوتے ہوئے جمہور کے قول پر ساقط ہو جاتی ہے اور یہی جہہ اپنے مان کی مان تو علما کا اتفاق ہے کہ اگر میت کی مان نہ ہو تو وہ چھٹا حصہ یا وکی اور جامع ہو کہ مان کے ہوتے ہوئے ساقط ہے اور جمع ہو کہ باپ کے ہوتے ہوئے ساقط نہیں ہے اور اگر میت کی سگی نانی کا بیٹا موجود ہو تو زید بن ثابت و عثمان و علی رضی اللہ عنہم سے مروی ہے کہ جہہ وارث ہوگی یہی قول مالک و توری و ابو ثور و اوزاعی و ابو حنیفہ و غیر ہم کا ہے۔ اور حضرت عمر و ابن مسعود و ابو موسیٰ سے روایت ہے کہ وارث ہوگی اور یہ عثمان و علی سے بھی مروی ہے اور یہی شریح و جابر بن زید و احمد و اسحاق و غیرہ کا قول ہے **فَاُولَئِكَ ثَابِتَةُ** عرائس البیان میں ہے کہ قولہ تعالیٰ **اَبَاؤُكُمْ وَاَبْنَاؤُكُمْ لَاتَدْرُونَ اَيُّكُمْ اَقْرَبُ لَكُمْ نَفْسًا**۔ اشارہ یہ کہ بزرگوں کی خدمت کرو اور اولاد پر رحم کرو کیونکہ بسا اوقات نہیں سے کسی فریق سے کوئی ایسا دل ہوگا جو مختار سے لیے درگاہ الہی عزوجل میں سفارش کی اجازت پاوے اور یہاں بہم رکھنے میں حکمت ہے کہ سب پر رحمت و شفقت رکھیں بخلاف اس ولی صادق کے۔ اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے اقرب لکم نفسا کی تفسیر میں فرمایا اے ابا و ابناء میں تم سب سے زیادہ فرماؤ اور اللہ عزوجل کا اور تم سب سے بلند درجہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک قیامت کے روز۔ اس واسطے کہ اللہ تعالیٰ قیامت کے روز موتوں میں سے بعض کو بعض کا شفیع فرماوے گا پس اگر سپر اپنے والدین سے بلند درجہ ہوگا تو والدین کو اپنے درجہ پر لاوے گا تاکہ اسکی آنکھیں ٹھنڈی ہوں اور اگر والد بزرگوار اعلیٰ ہوگا تو اسکے ذریعہ سے فرزند کا درجہ بلند ہوگا تاکہ اسکی آنکھیں خشک ہوں

**وَلَكُمْ نِصْفُ مَا تَرَكَ اَسْرًا وَاَحْكُمُ اِنْ تَمُوتُنَّ اَوْ دُيِّنَ طَوَّلُكُمْ اَوْ قُتِلْتُمْ وَلَكُمْ نِصْفُ مَا تَرَكَ اَنْ تَمُوتُوا**

اور تم کو آدھا مال جو چھوڑا تم میں مختاری عورتیں اگر نہ ہوں کی کوئی اولاد اگر ان کی اولاد ہو تو تم کو **الرَّجُلُ يُوْصِيْ بِهَا اَوْ دُيِّنَ طَوَّلُكُمْ اَوْ قُتِلْتُمْ** اور عورتوں کو جو مختاری مال جو تم چھوڑو

**يَكُنْ لَّكُمْ وَلَدٌ فَاِنْ كَانَ كَانَ لَكُمْ وَلَدٌ فَلَكُمْ اَلثَّمْنُ فَمَا تَرَكَتُمْ مِنْ اَبْدَانِ صَبِيَةٍ تَوْصُونَ**

اگر مختار سے کوئی فرزند ہو اور اگر مختار سے فرزند ہو تو مختاری جو دونوں کو آدھا ہوں اس سے جو تھے چھوڑا اس وصیت کے جو دواور تم **يَا اَوْ دُيِّنَ طَوَّلُكُمْ اَوْ قُتِلْتُمْ** اور اگر مختار سے فرزند ہو تو مختاری جو دونوں کو آدھا ہوں اس سے جو تھے چھوڑا اس وصیت کے جو دواور تم

**وَاحِدٍ مِنْهُمَا الشَّدَسُ هَ فَاِنْ كَانَ كَاثَرًا اَلْثَّمْنُ مِنْ ذَاكَ فَهُمْ شُرَكَاءُ فِي الثَّمَنِ مِنْ بَعْدِ**

ہر ایک کے لیے چھٹا حصہ ہے اور اگر اس سے زیادہ ہوں تو سب کے سب شریک ہوں گے تہائی میں بعد **وَصِيَّةٍ يُّوْصِيْ بِهَا اَوْ دُيِّنَ غَيْرِ مَضَارٍ هَ وَصِيَّةٍ مِنَ اللّٰهِ ط وَاللّٰهُ عَلِيْمٌ حَلِيْمٌ**

وصیت کے جو کی گئی ہے یا قرضہ کے جب اور ان کا نقصان نہ کیا ہو یہ وصیت اللہ کی طرف سے اور اللہ خوب جاننے والا حلیم والا ہے **وَلَكُمْ نِصْفُ مَا تَرَكَ اَزْوَاجُكُمْ**۔ جمع زون یعنی جو رو و نیز یعنی شوہر و بیباں مراد اول ہے و المفعول او مختار سے لیے

نصف اس مال کا جو مختاری زوجات نے چھوڑا۔ اِنْ تَمُوتُنَّ اَوْ دُيِّنَ طَوَّلُكُمْ اَوْ قُتِلْتُمْ۔ بشرطیکہ زوجات کا فرزند کوئی نہ ہو۔ نہ لڑکا اور نہ لڑکی اور نہ مختار سے لطفہ سے اور نہ پہلے خاتمہ سے۔ **فَاِنْ كَانَ كَانَ لَكُمْ وَلَدٌ فَلَكُمْ اَلثَّمْنُ فَمَا تَرَكَتُمْ مِنْ اَبْدَانِ صَبِيَةٍ**

اَوْ ذَيْنِ۔ پھر اگر زوجات کا کوئی فرزند ہو تو تمھارے واسطے انکے نزدیک سے چارم حصہ کے بعد اسے وصیت کے جو وہ وصیت کر کے مرے یا بعد اسے قرضہ کے ف یا اگر قرضہ بھی ہو اور وصیت بھی ہو تو دونوں دیکر باقی میراث ہو۔ واضح ہو کہ وصیت کی تہذیب تکفین کے بعد کہ قرضہ بالا جماع ہر حال میں مقدم ہو اور وصیت کو آیت میں اس واسطے مقدم کیا تاکہ وصیت کا لحاظ زیادہ رکھا جاوے پھر بعد قرضہ کے وصیت کی تہذیب سے وصیت نافذ کی جاوے پھر وارثوں کے حق متعلق ہیں اور آخر میں انشاء اللہ تعالیٰ مختصر بیان ہر ایک کے ارشاد کا لکھ دیا جائیگا آخر میں طریقیہ تقسیم کے انشاء اللہ تعالیٰ۔ اور بیان آیت میں بیان یہ کہ اگر زوجہ مرنے در حالیکہ اسکا کوئی فرزند لڑکا یا لڑکی نہیں موجود ہو تو شوہر کو نصف ملیگا اگر اگر موجود ہو تو شوہر کو چارم ملیگا رہا یہ کہ فرزند تو حقیقت میں وہ ہر جو عورت کے پیٹ سے ہو جیسے مرد کے پیٹ کا نطفہ اسکا حقیقی فرزند ہے مفسر نے کہا کہ و ان من بالولد فی ذلک ولد لابن بالا جماع۔ یعنی میراث میں پسر کا فرزند بھی فرزند کے ساتھ لازم کیا گیا اور پھر اجماع ہے یعنی سب علماء میں اتفاق ہے کہ اگر صلیبی فرزند نہ ہو بلکہ پسر کا فرزند موجود ہو تو وہ بمنزلہ صلیبی فرزند کے ہر اس میں کثیر تر نے فرمایا کہ میں نے شوہر کے لیے دو حال ہیں ایک یہ کہ فرزند نہ ہونے کی صورت میں نصف اور دوم فرزند ہونے کی صورت میں چارم۔ یہ امر بالا جماع ہے اس میں کچھ خلاف نہیں ہے اور ایسے ہی کم زوجات میں چنانچہ فرمایا۔ وَ کَھَقَّ۔ اسی للزوجات تقدون اولاً۔ الرُّبْعُ مِمَّا تَرَکْتُمْ۔ زوجات کے لیے خواہ ایک ہو یا کئی بہن محفّارے ترکہ سے چارم ہو۔ یعنی شوہر کے مرنے پر اسکی زوجہ کو ایک ہو یا چار تک بہن فقط چارم مال ملیگا پس کہلی ہو تو کل چارم لے اور کئی بہن تو اس چارم میں برابر شریک بہن چارم حصہ اس وقت ہو کہ۔ اِنْ کُنْتُمْ یَکُنَّ عَجْمًا وَکَلًّا۔ اگر محفّارے کوئی فرزند نہ ہو۔ یعنی دبیٹیا بیٹی اور نہ پوتا ہو تو بیٹی و بیٹا ہذا القیاس۔ منھن او من غیرھن۔ نہ اس جو رو سے ہو اور نہ کسی دوسری جو رو سے ہو یعنی کسی جو رو سے محفّار کوئی فرزند لڑکا یا لڑکی موجود نہ ہو تب زوجات کا چارم۔ فَاِنْ کَانَ لَکُمْ وَکَلٌّ۔ منھن او من غیرھن۔ اور اگر محفّار کوئی فرزند نہ ہو۔ خواہ موجود ہو جو رو سے ہو یا اسکے سوا کسی دوسری جو رو سے ہو خواہ منکوحہ ہو یا نکاح فاسد ہو یا اپنی لونڈی سے ہو یا پسر کی لونڈی سے بلا ہیہ وغیرہ ہو غرض کہ جو کبھی شرعی حلت سے تمھارے تحت میں بنتی پھر وہ مرگئی یا طلاق دی گئی یا بامند اسکے جدا ہو گئی بخلاف اس کے اگر نہ اسے کوئی اولاد ہو تو وہ بمنزلہ نہ ہونے کے ہو۔ فَلَمَنْ الشَّيْءُ مِمَّا تَرَکْتُمْ۔ تو جو رو ایک ہو یا زیادہ بہن سب کو ایک آٹھواں حصہ ملے گا مگر یہ سب اس کل مال سے لے گا جو بعد قرضہ و تہذیب تکفین کے دو وصیت کے باقی رہا۔ مِمَّنْ لَعَبْدٍ وَصِيَّتُهُ تَوْصِيَّتُكَ اَوْ ذَيْنِ۔ بعد دینے وصیت کے جو تم دو امر سے یا بعد قرضہ ادا کرنے کے اگر قرضہ وصیت ہیں رہا یہ کہ اگر صلیبی فرزند نہ ہو مگر صلیبی کی اولاد ہو تو مفسر نے کہا کہ ولد لابن کا ولد فی ذلک اجاغا۔ اور پسر کی اولاد اس میراث میں مثل فرزند صلیبی کے ہو بالا جماع۔ اور دختر صلیبیہ کی اولاد ایسی نہیں ہو کہما تقدم۔ و اِنْ کَانَ رَجُلٌ یُوْصِيْثُ۔ صنفہ و اخیر۔ کَلَالَةً۔ یعنی رجل اسم کان اور یورث صفت ہے اور خبر اس کی کَلَالَةٌ ہے یعنی وان کان رجل مورث من کَلَالَةٍ۔ اور اگر کوئی ایسا مرد ہو کہ اس کی میراث بطور کَلَالہ کی گئی۔ یا کہا جاوے کہ یورث خبر کان ہو اور کَلَالہ حال ہے غرض یورث سے کما فی المذہب ہر حال کَلَالہ کے معنی مفسر نے بیان کیے اسی لا والدہ و لا ولد۔ اسکا باپ نہ ہو اور فرزند بھی نہ ہو۔ اَوْ اَمْرَاةٌ۔ تَرِثُ کَلَالَةً یا کوئی عورت ہو کہ اس سے میراث بطور کَلَالہ کی گئی۔ وَکَلٌّ۔ اسی للمورث کَلَالَتہ۔ اور یورث کَلَالہ کے خواہ مرد ہو یا عورت ہو۔ اَخٌ اَوْ اُخْتٌ۔ اسی من ام و قرابہ ابن مسعود وغیرہ۔ بھائی یا بہن ہو یعنی مان کی جانب سے بھائی بہن ہو تو اسکی میراث بطور ہر جو آگے مذکور ہے، حضرت ابن مسعود وغیرہ کی قرار دہین و کہ اَخٌ او اُخْتٌ من ام۔ واقع ہوا ہو۔ حال آنکہ کسی مرد یا عورت کے کوئی فرزند باپ نہ ہو اور اس کی وراثت بطور کَلَالہ ہو یعنی اس کے بھائی یا بہن مان کی جانب سے وراثت نہ ہوں فَلَمَنْ الشَّيْءُ مِمَّا تَرَکْتُمْ



ما ترک - تو ہر ایک وارث بھائی یا بہن مذکور کے لیے چھٹا حصہ دیکھ رہے ہیں، **قال ابن کثیر** کلام اللہ تعالیٰ اذ لیس ہر یعنی وہ چیز جو سب کو اس کے کناروں سے محیط ہو اور مراد یہاں وہ جو اشیائیں ہیں جو ہر طرف سے سوائے آدمی کے وارث ہوں چنانچہ شعبی نے حضرت ابو بکر الصديق سے روایت کی کہ حضرت صدیق نے کلام دریافت کیا گیا تو فرمایا کہ میں اس میں اپنی رائے سے کتنا ہوں اگر کھٹیک ہو تو اللہ تعالیٰ کی طرف سے تو مقرر ہے اور اگر کھٹا ہو تو میری جانب شیطان کی طرف سے ہے اور اللہ رسول اس سے بری ہیں پھر کہا کہ کلام وہ ہے جس کا فرزند نہ ہو اور باپ نہ ہو جب عمر خدیفہ ہوئے تو کہا کہ مجھے شرم آتی ہے کہ ابو بکر کی رائے سے خلاف کروں مراد ابن جریر وغیرہ اور ایسا ہی حضرت عمرو علی و ابن سعد نے فرمایا ہے کہ کلام وہ ہے جس کا فرزند و باپ نہ ہو اور یہی قول ابن عباس و زید بن ثابت وغیرہم سے صحیح ہے اور یہی قول شعبی و مخنف قتادہ و حسن و جابر بن زید و حکم کا ہے اور یہی قول ابن مہدیہ و اہل کوفہ و اہل بصرہ و قتادہ و سلمہ و ائمہ و ارجح و جمہور سلف و خلف کا ہے یہی قول ہے اور اس جامع کو بہت لوگوں نے نقل کیا ہے اور اس میں ایک حدیث مرفوعہ بھی آئی ہے اور قولہ تعالیٰ و لا یشاء اذ اختارہ بن ام - یعنی مان کی جانب سے بھائی یا بہن ہو اور یہی قرآنہ بعض سلف کی جو بہنیں سعد بن ابی وقاص بھی ہیں انھیں اگر کسی میت کے وارث سوائے اسکے فرزند و باپ کے ایسے لوگ ہوں جن کا تعلق از جانب ولادت اور ہر اور مادری بھائی بہن ہیں جو ان کے کسی نوہ سے سوائے پدریت کے ہوں پس ہر ایک مادری بھائی یا بہن ہو تو ہر ایک کو چھٹا حصہ ملیگا اور میں مذکور وراثت میں کمی بیشی نہ ہوگی - **فان کاؤا** - ای الاخرة والاخرات من الامم - پھر اگر یہ بھائی و بہنیں جو ان کی جانب سے ہیں - **اکثر من ذلک** - ای من واحد - اس سے زیادہ ہوں یعنی ایک سے زیادہ ہوں - **فہم شاکو کاؤو فی الثلث** - تو وہ ایک تہائی میں شریک ہوں گی - یہی وہی فہم ذکر رہم و انہم - اس تہائی میں ان کے مذکور وراثت برابر کے حصہ دار ہونگے یعنی بھائی کو بہن سے کچھ زیادہ نہیں ملیگا - **قال ابن کثیر** مادری بھائی بہن ہر ایک وارثوں سے کسی باتوں میں مخالفت نہیں آوے یہ کہ لوگ اس شخص کے ساتھ میں بھی وارث ہوتے ہیں جس کی وجہ سے قربت ہو یعنی مان کے ہوتے ہوئے بھی وارث ہوتے ہیں دوم آٹھ کا ذکر و موقوفہ ہر ایک حصہ دار ہر سوم یہ کہ وارث نہیں ہوتے ہیں مگر جب ہی کہ میت کلام ہو پس اگر میت کا باپ موجود ہوگا یا بیٹا یا بیٹی یا پسری اولاد تو وارث ہوں گے - چہاں کہ میراث بھی ایک تہائی سے زیادہ نہیں ہوتی اگر کسی قدر کثرت سے ہوں اور نہ ہوتی سے روایت ہے کہ حضرت عمر نے مسئلہ کیا کہ مادری بھائی بہن کی میراث آپس میں اس طرح ہو کہ جس قدر مذکور کوئی قدر ہوتی ہو - نہ ہوتی ہو - کہ کما کہ مجھے یہ معلوم نہیں کہ حضرت عمر نے اس کا حکم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے معلوم کیا یا اسی آیت سے لیا ہے مراد ابن ابی حاتم اور ایک مسئلہ مشترک میں علماء نے خلاف کیا ہے جس کا نام مسئلہ حمار ہے ہر وہ یونہی کہ میت کے ورثہ میں نہ ہو اور ان یا نانی سگی - اور دو اولاد مادری وراثت کی حقیقی یعنی بھائی بہن ایک یا زیادہ ہیں تو جمہور کے قول پر نصف شوہر کو اور ان یا نانی کو چھٹا حصہ اور مادری اولاد کی تہائی میں عیال کی شریک ہوں گے اور یہ مسئلہ زادہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ واقع ہوا تو انھوں نے شوہر کو نصف اور ان کو چھٹا حصہ اور اولاد مادری کو تہائی دیا پس میت کے سگے بھائی بہنوں نے جو ان باپ دونوں کی طرف سے تھے کہنے لگے کہ اے امیر المؤمنین مانا ہم نے کہ ہمارا باپ حمار یعنی گدھا تھا پھر کیا ہم مادری اولاد کے ساتھ مان کی طرف سے بھی شریک نہیں ہیں کہ ہم سب کی مان ایک ہو پس عمر نے ان سب کو شریک کر دیا اس طرح عثمان سے بھی شریک کر دیا صحیح ہے اور دور وایتوں میں سے ایک روایت ہے ابن سعد و زید بن ثابت و ابن عباس سے ہے اور یہی قول سعید بن مسیب شریح و مشرق طائوس و محمد بن سیرین و ابراہیم بن عثمان بن عبد العزیز و ثوری و شریک کا ہے اور یہی مذہب امام مالک و شافعی و احمد بن ابی حنبلہ کا ہے - اور حضرت علی بن ابی طالب انہیں باہم شریک نہیں کرتے بلکہ تہائی مذکورہ فقط اولاد مادری کو دیتے اور اسی حالت میں عینی مادری و پدری اولاد کو کچھ نہیں دیتے کیونکہ وہ لوگ حصہ میں اس سے وہ اعتراض دفع ہو گیا جو عینی سگے بھائیوں نے وارد کیا تھا کہ باپ کچھ نہیں ہی مگر عیال مان تو ایک ہے



خودی الارحام ہون اور میراث ذی الارحام کا بیان قولہ تعالیٰ داووا الارحام لبعضہم اولی بعض الا یہ میں انشاء تعالیٰ آویگا اور جب کوئی شخص کسی کے ہاتھ پر اسلام لایا اور اسی سے مولات کر لی پھر لاوارث را تو یہی ہولی اسکا وارث ہو اور اگر کسی قسم کا وارث ہو تو اسکا مال اہل بیت المال عام ہو گا لیکن ایک جامعیت علمائے نے اس زمانہ میں فتویٰ دیا کہ بیت المال کو بادشاہوں نے حق طور پر قائم نہیں رکھا لہذا جو کچھ اہل قریش سے کچھ جادے وہ بھی انھیں پر پھیر دیا جاوے اور لاوارث کا مال اسی کے نام پر خیرات ہو۔ اور یہی اصل مطالب فقہین مع تحقیق مذکور ہو بیان مختصر بیان تخریج و تقسیم مناسب ہو۔ جاننا چاہیے کہ خرافہ میں حصص تنائی و دونائی و چھٹا یا نصف چارم و آٹھواں ہوا تو ہر موقوف کتب خرافہ کے طول چاہتے ہیں مختصر بیان ہو کہ قسم اول یعنی تنائی و دونائی و چھٹا یا نصف سے ممکن ہر اوقسم دوم کا نکالنا اٹھ سے ممکن ہر اوقسم اول سے ممکن ہر اوقسم اول سے جمع ہوں تو ان کے حصص کے لحاظ سے جبکہ حصہ سب سے کم ہو وہی عدد مساکر حصص کا لو مثلاً کسی وارث کا تنائی اور دوسرے کا دو تنائی ہو تو (۳) سے مسئلہ جن کر کے۔ اور ۲ حصص دیدو اور اگر تنائی و چھٹا یا نصف جمع ہو یعنی ایک وارث کا تنائی حصہ ہو اور دوسرے کے واسطے چھٹا حصہ ہو تو (۶) سے مسئلہ رکھو تو تنائی کے دو اور چھٹے حصہ کا ایک سہم دیدو۔ اسی طرح اگر قسم دوم کے ورثہ جمع ہوئے یعنی مثلاً نصف و چارم ہو تو (۴) سے مسئلہ رکھو اور اگر نصف و چارم ہو آٹھواں مثلاً جمع ہو سکے تو (۸) سے مسئلہ رکھو اور اگر قسم اول اور قسم دوم کے جمع ہوں مثلاً نصف و تنائی و آٹھواں و تنائی کا مخرج۔ ۳۔ اور آٹھواں کا (۸) ہو تو نہیں نسبت دیکھو جو اس مثال میں تباہیں ہر ۳۔ کو۔ ۸۔ میں ضرب دو (۲۴) سے نکالو اور اگر نصف و چھٹا جمع ہو تو (۶) کافی ہیں۔ اسی طرح تنائی و چھٹائی میں (۱۲) سے مسئلہ ہو گا۔ اسی طرح اعداد ورثہ میں اور ان کے حصص میں بھی نسبت دیکھ کر سب پر تقسیم کے لیے مسئلہ ٹھیک کر۔ آن مثالوں میں شور کرو (مثال) - ۱۔ زید مرہ۔ ایک بیٹا اور ایک بیٹی چھوڑی اور کوئی نہیں ہو تو دختر کی تعداد ایک ہو اسکو سپر کی تعداد ایک ہے دو چند یعنی دو ہیں جمع کرو تین ہو۔ پس جواب یہ کہ زید کے تمام مال کے تین حصے کر کے دو حصے ہر کو ایک حصہ دختر کو دیدو (مثال) - ۲۔ اگر مثال مذکور میں دو سپر تین دختر ہوں تو دختر کی تعداد ۳۔ کو سپر کی تعداد ۲۔ کے دو حصے ہر میں جمع کر۔ ۵۔ ہو۔ پس جواب یہ تمام مال کے سات حصے کر کے ایک ایک حصہ دختر کو اور دو ہر سپر کو دیدو۔ (مثال) - ۳۔ زید مرہ۔ باپ۔ مان۔ ایک سپر۔ ایک دختر۔ چھوڑی تو اولاد کی صورت میں مان باپ کو چھٹا چھٹا حصہ ہو اور باقی حصہ بیٹی میں پس۔ ۱۔ سے کسر ہوگی ایک حصہ باپ اور ایک حصہ مان۔ اور باقی حصہ میں چار سہام ہیں حالانکہ ۲۔ سہام ہوتے تو دو سپر کو اور ایک دختر کو دیا جائے پس۔ ۱۰۔ کو۔ ۶۔ میں ضرب دو تو (۱۸) سے مسئلہ ٹھیک ہو گا کہ ۳۔ باپ کو اور ۳۔ سہام مان کو اور باقی ۱۲۔ میں سے ۸۔ سپر کو اور ۴۔ دختر کو مل گئے۔ (مثال) - ۴۔ زید مرہ۔ باپ۔ مان۔ دو سپر تین دختر چھوڑے۔ پس مان باپ کے کاٹتے چھٹا حصہ چاہیے تو اصل مسئلہ (۶) لیکن ایک مان اور ایک باپ کو دیکر باقی ۴۔ سہام ہیں حالانکہ دختر سے سپر کو دو چند کے حساب سے (۶) سہام چاہیے تو ۶۔ کو۔ ۶۔ میں ضرب سے ۳۶۔ ہو۔ پس مان و باپ کے مشترک حصہ کے حساب سے ۶۔ سہام باپ کے۔ ۶۔ سہام مان کے۔ ۸۔ سپر کو ۲۴۔ سہم دختر کو ملین گئے۔ (مثال) - ۵۔ زید مرہ۔ باپ و مان چھوڑے تو ظاہر ہو کہ مان کو تنائی ہو باقی باپ کا پس۔ ۳۔ حصہ کر کے ایک مان کو ۲۔ باپ کو ملے گا (مثال) - ۶۔ زید مرہ۔ اور باپ۔ مان۔ جو رو چھوڑی۔ تو جو رو کا چارم پس چار حصے کر کے ایک جو رو کا اور باقی تین سہام ہیں سے تنائی کا ایک سہم مان کا اور باقی دو حصے باپ کے ہیں (مثال) - ۷۔ باپ۔ مان۔ دو بھائی باہن جو مان کے پیٹ سے پہلے کسی خاوند سے ہیں تو مان کو چھٹا حصہ اور باقی پانچ حصہ باپ کر لے اور یہ بھائی محروم ہیں کیونکہ باپ کے ہوتے ہوئے ساقط ہوتے ہیں لیکن انھوں نے اپنی مان کو تنائی سے محروم کر کے چھ حصہ پر نقص کر دیا اور اگر یہ اولاد نہ ہوتی تو مان کو تنائی ملتا فافہم۔ (مثال) - ۸۔ باپ۔ بیٹا۔ دو۔ بیٹی۔ تین۔ جو رو اور ایک ورثہ چھوڑے

باب کا چٹھا حصہ اور زوجہ کا آٹھواں حصہ ہر اور باقی عصبہ میں پھر جب چٹھا و آٹھواں جمع ہوئے تو اصل مسئلہ ۲۲ سے ہو گا لیکن چٹھا و آٹھواں نکال کر باقی کی تقسیم ٹھیک نہیں کیونکہ دونوں بیٹے اور تین بیٹیوں کے حصص ملکر کم سے کم سات ہونگے مگر ۷ اور ۲۲ میں تباہیں پہلے ضرب دلو ۱۶۸ - ہوئے پس باب کا چٹھا حصہ ۲۸ - اور جو رو کا آٹھواں ۲۱ - اور تین دختر کا ۵۱ - حسین سے ہر ایک کے سترہ - لار و سپر کا ۶۸ - حسین سے ہر ایک کے چونتیس آئے پس مجموعہ ۱۶۸ - ہر پس کل مال کے اس قدر حصے کیے جائیں (مثال ۹) - اگر مثال مذکور میں بجائے ایک زوجہ کے تین جو رو ہیں تو زوجہ کے حصہ میں جو ۲۱ - سهام آئے وہ تین زوجات پر پورے تقسیم ہو جائیں پس ہر جو رو کو ۷ حصے ملینگے اور حساب مذکور میں کچھ تغیر ہو گا اور اگر چار زوجات ہیں تو بوجہ تباہیں کے ۲۱ - سهام کی تفسیر چار پر ٹھیک ہوگی پس مجموعہ ۱۶۸ - کو چار میں ضرب دینا پڑے گا تاکہ ہر جو رو کا حصہ بھی سلیم کل آوے - اور واضح ہو کہ حصص میں کبھی غول ہوتا ہی لینے وارثوں کے سهام ملکر کل سے زائد ہو جاتے ہیں مثلاً اصل مسئلہ بارہ اور مجموعہ حصص ملکر ۱۲ - ہو جا رہا ہو مثلاً سترہ ہری اور باب ۱۸ - شوہر - ایک دختر و انت چھوڑے تو ۱۲ - میں سے باب کو ایک - مان کو ایک - شوہر کو ۳ - اور دختر کو ۶ - ملنا چاہیے کیونکہ والدین سے ہر ایک کو چٹھا حصہ شوہر کو چارم - دختر کو نصف ملنا چاہیے حالانکہ یہ سب ملکر ۱۳ - ہو جاتے ہیں تو کل مال کے ۱۳ - حصے کے اس قدر تقسیم ہونا چاہیے ہی عمل ہو - اور واضح ہو کہ غول کے عکس بھی رد کرنا ہوتا ہو مثلاً میت نے زوجہ و دختر چھوڑی تو زوجہ کو آٹھواں اور دختر کو نصف دینا چاہیے تو (۸) سے ملکر ہر ایک حصہ زوجہ کو اور ۲ - سهام دختر کو دیے اور ۲ - سهام باقی بچ رہے تو وہ بھی اسی حساب سے تین وارثوں کو واپس رد کیے جاویں پس چاہیے کہ کل مال کے پانچ سهام کے ایک حصہ زوجہ کو دید و اور چار حصہ دختر کو دید و تو کل مال انھیں میں فرض و دسے تقسیم ہو گیا اور ہر ایک کے حق میں زیادتی ہو گئی کیونکہ پہلے مثلاً ایک روپہ میں سے دھانہ زوجہ کو اور آٹھ آنہ دختر کو ملے ہوتے اور اب زوجہ کو پانچواں لینے لگتے آتے و باقی ملے جبکہ آنہ کی بارہ باقی مانا اور دختر کو باقی ملا اور اسکا نام مطالب میں روپہ - پھر طریقہ جو مذکور ہو اصرار ایک میت کے ورثہ میں تقسیم ہوا اور اول میت کا ترکہ تقسیم ہوا پھر ان وارثوں میں سے کوئی مرا پھر اسکے ورثہ میں سے کوئی مرا غرض کہ چند اموات کے بعد جو لوگ موجود رہے انھوں نے تقسیم چاہی تو اسکو قسم جمع نے عین الدار پر جو ہر ایک کے حصص بیان سے تلاق کر دیا یہاں مختصر قاعدہ لکھا جائیگا لیکن پہلے یہ یاد رکھو کہ اگر تین زوجہ میں مثلاً ۲۲ - سهام دو تو ہر ایک کو ۱۱ - سهام ملے اور اگر انھیں کے ۲۱ - سهام کو تو کبھی ہر زوجہ کو ۷ - پر دے ملے لیکن اس سے کم نہیں ہو سکتے ہیں تو فرض میں یہ فرض کی گئی کہ ہر وارث کی نسبت رکھو اور نسبت چار میں اول تامل جیسے ۱۲ - ۱۲ - ۵ - ۵ - وغیرہ دوم تباہیں جیسے ۱۰ - ۱۰ - ۳ - ۳ - وغیرہ تیسرے تقسیم ہو سکے تو اول تامل جیسے ۱۲ - ۱۲ - ۵ - ۵ - ۱۵ - ۱۵ - وغیرہ چارم توافق دو عدد جو تیسرے عدد پر پوری تقسیم ہو جاویں جیسے ۸ - ۸ - ۲ - ۲ - پر پورے تقسیم ہو جاتے ہیں پس تامل میں ایک عدد دلیو - تباہیں میں دونوں کو ضرب دے کہ اول تامل میں فقط بڑا عدد کافی ہو تو افق میں ایک کے وفق کو دوسرے میں ضرب دو جیسے ۸ - ۸ - ۲ - ۲ - سے دو سے توافق ہر دو کو دو پر تقسیم کر کے ۳ - حاصل کو ۸ - میں ضرب دیکر ۲ - لہو علی ہذا القیاس تو ایسا کرنے سے حساب میں خفا ہو گا اور اگر ۶ - کو ۸ - میں ضرب دواؤں سے دو چند لینے ۲۸ - ہو جاویں گے حالانکہ جب وارثوں کے حصص ۲۲ سے کل آئے ہیں تو بقیہ ۲۸ - حصہ کرنے سے نکلے گا جتنا جائز نہیں ہو پس حسب طرہ وارثوں کے حصص مفروضہ یا در کے اسی طرح حساب کا قاعدہ بھی مشتق کر لے آئے جانے چاہیے کہ فرض میں جو شخص ان تمام حصص کو یاد کرے جو قرآن مجید میں مذکور ہیں اور اس حساب کو یاد کرے وہ علی میتہ کی ہر ارثہ اور اسکے وارثوں میں تقسیم کرے گا انشاء اللہ تعالیٰ لیکن جب دوسری پشت یا تیسری پشت پر پڑا رہے ہوتا ہو تو اس حساب فرض میں شکل ہو سکتی ہے بیان کرنا ہوں انشاء اللہ تعالیٰ سمجھ لینے پر وہ بھی آسان ہو جاوے گا - جاننا چاہیے کہ پہلے جو میت مرے ہیں وقت کے موجودہ وارثوں میں تقسیم کر دیا ہو



دوسرا امر ہے اس کے موجودہ وارثوں میں تقسیم کرو تو جو کچھ ہر ایک کا حصہ نکلیے اس کو دیکھو کہ اوپر اس میت کے حصہ میں پہلے میت کے مال سے کتنے حصے ملے تھے کیونکہ وہی حصے اس حساب سے اس کے وارثوں میں تقسیم ہوئے پھر اگر ان میں داخل ہو تو کچھ ضرورت نہیں در نہ توافق کی صورت میں موافق مذکورہ بالا کے ٹھہرے ہر ایک کو تقسیم کر کے مال سے دوسری ضرب کرو اور وہ اول میت کے مسئلہ میں بھی قائم کرو تاکہ سب حصے برابر کھلیں پھر وارثوں کے حصے جمع کرو مثلاً زید مراد اور بیٹا سہمی بکر۔ اور بیٹی مسماۃ ہندہ اور جوڑو مسماۃ سلمیٰ چھوڑی پھر بکر مراد و دختر مسماۃ کبریٰ اور جوڑو مسماۃ صفیٰ اور بن مسماۃ ہندہ مذکورہ بالا اور ان مسماۃ سلمیٰ مذکورہ بالا چھوڑی۔ اب وارثوں نے تمام مال کو تقسیم کرنا چاہا تو اس طرح کرنا چاہیے کہ اول زید کی میراث تقسیم کرو تو جوڑو کو آٹھواں اور باقی بیٹا سہمی بن لاکر مثل خطا لائیں ہوگا لہذا ۲۴۰ سے مسئلہ ہوا تو بکر بیٹا ۱۲۰ اور ہندہ بیٹی کو ۶۰۔ اور سلمیٰ جوڑو کو ۳۰ حصے ملے۔ پھر بکر مراد جو جس کے پاس اول ترکہ سے ۱۴۰ سهام ہیں تو اس کی ان کو چھٹا حصہ اور جوڑو کو آٹھواں حصہ اور بیٹی کو نصف میراث اور بن حصہ ہر۔ لہذا یہ مسئلہ بھی ۲۴۰ سے ہوا یعنی بکر کے مال کے ۲۴۰ حصے کیے جاویں جس میں سے کبریٰ دختر کے ۱۲۰۔ صفیٰ جوڑو کے ۶۰۔ اور ہندہ بن کے ۶۰۔ اور سلمیٰ مان کے ۶۰۔ ہو گئے لیکن اوپر معلوم ہوا کہ بکر کے پاس جوڑو سهام بن اور ۱۴۰۔ میں توافق ہو کیونکہ ۲۰۔ پر دونوں تقسیم ہو تے ہیں لہذا ۶۰۔ کو ۲۴۰ میں ضرب دیا۔ ۱۶۸۔ ہوئے پس ای قدر ۶۔ سے اوپر کے کل سهام کو مع عدد مسئلہ کے ضرب دو تو بکر ۹۸۔ ہندہ ۴۹۔ سلمیٰ ۲۱۔ ہو گئے۔ اور سلمیٰ طرح بکر کے وارثوں کے کبریٰ دختر ۸۴۔ صفیٰ جوڑو ۲۱۔ اور ہندہ بن ۲۱۔ اور سلمیٰ مان ۲۱۔ ہو گئے پس جو لوگ اب زندہ موجود ہیں ان میں سے فقط ہندہ کو اپنے باپ کی دونوں کی میراث ملی اور سلمیٰ سلمیٰ کو اپنے شوہر و پسروں کی میراث ملی ہو اور باقی کو ایک ہی میراث ملی پس کبریٰ کے ۸۴۔ اور صفیٰ کے ۲۱۔ اور ہندہ کے ہر دو میراث کے جمع کرو تو ۸۴۔ اور سلمیٰ کے ہر دو میراث کے ۴۲۔ ہو گئے اللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

تِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ وَمَنْ يُخْلِفْ اللَّهَ وَرَسُولَهُ يُدْخِلْهُ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ  
یہ حدیں باندھی اللہ کی ہیں اور جو کوئی حکم پر چلے اللہ کے اور اس کے رسول کے وہ داخل کرے اپنے باغوں میں جنکے نیچے بتی نہریں  
خَالِدِينَ فِيهَا ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَتَعَدَّ حُدُودَ اللَّهِ  
رہ پڑے اور بن اور وہی ہو بڑی مراد یعنی اور جو کوئی بے حکمی کرے اللہ کی اور اس کے رسول کی وہ پڑ جائے اس کی حدیں  
يُدْخِلْهُ نَارًا خَالِدًا فِيهَا وَلَهُ عَذَابٌ عَظِيمٌ  
داخل کرے نر کو آگ میں رہ پڑا۔ اسی میں اور اس کو ذلت کی مار ہو

تِلْكَ - الاحکام المذكورة من امر التیامی والبعہ۔ یعنی تلک کا اشارہ احکام مذکورہ کی طرف ہے یہ یسویوں کے بارہ میں اور اس کے مابعد  
میں قرآن مبارک ذکر فرمائے ہیں یہ حدوں والی حدیں اللہ تعالیٰ حدیں عبادہ لعلو بہا ولا تبعوا بار حدوں والی حدیں یعنی شرائع  
ہیں جنکو اللہ تعالیٰ نے بندوں کے لیے حد کر دیا ہے تاکہ اس پر عمل کریں اور اسے تجاوز نہ کریں۔ وَمَنْ يُخْلِفِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ يُدْخِلْهُ جَنَّاتٍ  
اور جس نے اللہ تعالیٰ کی فرمانبرداری کی ف لینے اطاعت کی ایسے امر میں جو حکم کر دیا ہے تو یہ یُدْخِلْهُ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا  
الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا۔ اللہ تعالیٰ اس کو ایسے باغات میں داخل فرماوے گا جنکے نیچے نہریں جاری ہیں۔ در حالیکہ ان میں مقدر ہوگا  
خلود و بشیر رہنا ان کے واسطے۔ وَذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ۔ اور یہ فوز عظیم صرف پوری فلاح و پوری مراد ہے۔ یہ حدیں باندھی تھیں کہ نہ فرات  
ہو اور نہ خلیہ بنون حکم نافع کی قرأت ہو یعنی ہم اس کو داخل کریں گے ایسے باغات میں جہاں اس سے کہ جس نے ان میں نہیں ٹھہرے ہیں کبھی مر نہیں پڑے



اور کا فری گو اسی مسلمان ہر وہ نہیں۔ **فَاِنْ شَهِدُوا عَلَیْهِمْ** ہاں اگر چاروں مردوں مسلمان نے ان عورتوں پر فاشیہ زنا کی گواہی دی تو بالفعل کوئی سزا صریح نہیں بلکہ۔ **فَاَصْلَحُوا**۔ جس میں۔ **فِي الْبُیُوتِ**۔ قید رکھو ان عورتوں کو گھر میں۔ **وَمِنْ غَاظَةِ النَّاسِ**۔ اور منع کرو انکو یعنی باز رکھو لوگوں کے ساتھ خلط ملط ہونے سے اور برابری طرح انکو مجبور رکھو۔ **حَتَّىٰ یُؤْتُوا مَتَّعًا اَوْ تُنْفِقُوا**۔ یہاں تک کہ ملائکہ الموت انکو وفات دین (انکے وقت مقرر پر) آؤ۔ **اِلٰی اَنْ یَّجْعَلَ لَهَا مَتَّعًا** یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ ان عورتوں کے لیے کوئی راہ مقرر کر دے ف یعنی قید رکھو اور روکو یہاں تک کہ مرن یا یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ انکے واسطے راہ مقرر کر دے پس یہ بطور شک کے نہیں ہو بلکہ ابتداء میں ایک حکم دیا اور دوسرے حکم عالم الہی میں موجود تھا کہ بعد ایک ماہ کے نازل ہو گا پس حکم اول کے وقت فرمایا کہ انکو روکو یہاں تک کہ دوسرے حکم آئے تک مرحلہ تک تو انکا معاملہ سیدھے پر ختم ہوا یا زندہ ہیں تو وہ حکم پہنچا رہا ہو گا اور گواہوں میں عادل ہونا شرط ہو گی نہ کہ فاسق کی خبر کو پرکھنے کا حکم ہو بقولہ تعالیٰ اذ جاعلکم فاسق بنیاد الایہ۔ اور ترجمہ کے نزدیک بیان ایک نکتہ ہے جس سے عادل کا ذکر نہیں فرمایا۔ وہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ارادہ منکر۔ فرمایا یعنی تم میں سے چار میں جانا کہ تم تو رسول اللہ صلی علیہ وسلم کے صحابہ عادل ہو پس عادل کہنے کی ضرورت نہ رہی اور کسی شیطانی شخص کو شبہ کا موقع رہا کہ شاید صحابہ میں بعض عادل بعض غیر عادل میں پھر چونکہ حکم فقط صحابہ تک رہا بلکہ سورۃ النور نازل ہو کر منسوخ ہو گیا تو وہ ان منافقوں کو خارج کیا اور فاسق قرار دیا اور عورتوں کے لیے راہ نکال دی حتیٰ کہ مگر فاسق میں بہرستان ماندھنے کی بھی گنجائش نہ پاؤں گے مفسر نے لکھا کہ قولہ سبیلا۔ اسی طریقہ الی الخروج منها۔ یعنی اس قید سے نکلنے کی راہ کہ جسے امر دیا گیا ہے اول الاسلام ثم حمل اللہ بن سبیلہ بجلد الکبرمانہ وتغریبہا عاماً ورجم المحضہ۔ ابتداء اسلام میں مومنوں کو حکم دیا گیا تھا پھر اللہ تعالیٰ نے عورتوں کی راہ نکال دی کہ کنواری عورت اگر نکاح سے تو سو کوڑے ماری جاوے اور ایک سال کے واسطے شہر بدر کیا جاوے اور بیاسی ہونو چھوڑنے سے سنگسار کر کے ہلاک کر دی جاوے **اَقُولُ** یہ شافعی کا قول ہے اور ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک فقط سو کوڑے ہیں اور اگر محضہ ہو تو بالاحرام اسکو سنگسار کیا جاوے یہاں تک کہ مر جاوے۔ **وَفِي الْحَدِيثِ** لما بین النبی صلی اللہ علیہ وسلم خذو عینی خذو عینی قد حمل اللہ بن سبیلہ اوہ سلم۔ اور حدیث میں ہے کہ سب یہ حد بیان فرمائی گئی تو آنحضرت صلی علیہ وسلم نے فرمایا کہ اسی لوگوں کو یہ لو جسے یہ حکم لیلو کہ اللہ تعالیٰ نے ان عورتوں کی راہ نکال دی رواہ مسلم **فَاِنْ شَهِدُوا عَلَیْهِمْ** اللہ نے فرمایا کہ ابتداء اسلام میں یہ حکم تھا کہ جب کسی عورت کا زنا کرنا عادل گواہوں سے ثابت ہوا تو ایک گھر میں جموس رکھی جاتی اور نکلنے نہیں پاتی حتیٰ یہاں تک کہ مرتا جاتی۔ اور ابن عباس نے فرمایا کہ حکم ایسا ہی تھا یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ نے سورہ نور کو نازل فرمایا پس اس حکم کو درجے بارجم سے منسوخ کیا اور ایسا ہی عکسہ و ابن جبر حسن وعطاء و ابو صالح وقادہ وزید بن سلم و صماک سے مروی ہے کہ یہ حکم منسوخ ہوا اور یہ امر متفق علیہ ہے **قَالَ الْمُتَرَجِّمُ** سورۃ نورین ہر قولہ تعالیٰ الزانیہ والزانی فاجلدوا کل احد منهما مائۃ جلۃ الا یہ یارثوا قول ابن عباس کہ اسکو درجے بارجم سے منسوخ کیا ہوا یعنی کنواری کے واسطے درجے اور بیاسی کے لیے رجم کا حکم دیا ہے۔ اور جمہور اسی طرف گئے ہیں کہ یہ آیت اور ما بعد کی آیت منسوخ ہو اور بعض نے کہا کہ منسوخ نہیں ہوا اور حدیث عبادہ ہے کہ نبی صلی علیہ وسلم نے فرمایا کہ لو مجھے لو جسے اللہ تعالیٰ نے ان عورتوں کی راہ نکال دی کنواری اگر کنواری سے زنا کرے تو درجے اور ایک سال کے لیے شہر بدر ہو اور شہر اگر ثبہ کے ساتھ زنا کرے تو سو درجے اور سنگسار کیا ہو درواہ النہدی وقال حسن مسیح وقد رواہ سلم وغیرہ یہ حدیث مبارک اس آیت کا بیان واقع ہوئی ہے اور امام احمد بمقتضای حدیث موصوف کہتے ہیں کہ زانیہ شہر کو سو درجے بھی ماری جاوے اور رجم اور سنگسار بھی کیا جاوے اور جو درجے نزدیک اسکو فقط سنگسار کیا جاوے درجے نہیں ہیں اور حجت انکی یہ ہے کہ نبی صلی علیہ وسلم نے ما غر و غامد یہ کو اور یہودی مرد عورت زنا کا روں کو فقط رجم کیا اور درجے نہیں ماریے پس معلوم ہوا کہ رجم کرنا

واجب نہیں ہے بلکہ وہ منسوخ ہے اور امام شافعی پر دارودھونا ہے کہ انھوں نے کنوارے کے حق میں ایک سال کا شہر بدر کرنا اسی حدیث سے جو بزرگ کیا جا لائے شیب کے لیے قتل رحم کے درے مارا نہیں تجویز کیا بلکہ حدیث کو منسوخ قرار دیا اور اصح اس میں قول امام ابوحنیفہ کا ہے یہ حدیث صحیح ہے اور نسخ کی کوئی دلیل نہیں ہے لیکن حدیث کے معنی یہ ہیں کہ ایک سال کا شہر بدر کرنا یا قبل تہم کے کوڑے مارنا یہ بطور سیاست و تعزیر کے ہے جو امام اسلمین کی رائے پر ہے ورنہ آیت کریمہ میں جو سورہ نور میں ہے فقط کوڑے و فقط جرم بزرگ اس میں بھی ایک اعتراض یہ دارودھونا ہے کہ امام کو سیاست کرنا اس قدر نہیں جائز ہے جو کسی حدالشی تک پہنچ جاوے پھر سو کوڑے تو مقدار حد ہے اور جو اب یہ ہو سکتا ہے کہ منہ سے کہیں کہ اس بارہ میں جو حد مقرر ہے تو شبہ پر حد تک نہ پہنچے اور نگہ ساری میں حد کی مقدار یہ کہ تھوڑے سے قتل کیا جاوے تو کوڑے کی سزا بطور سیاست ہو سکتی ہے

وہ فیہ نظر الضیاء فانہم والله اعلم۔ وشرائط سورہ نور میں آئیے انشاء اللہ تعالیٰ  
وَالَّذِينَ يَأْتِيهِمْ مِنْكُمْ فَادُّوهُمْ أَوْ فَادُّوهُمْ فَإِنْ تَابَا وَأَصْلَحَا فَأَعْرِضُوا عَنْهُمَا طَرِيقَاتُ اللَّهِ كَانَتْ  
جو کرنے والے کرین تم میں سے فاحشہ کام تو انکو ایذا دے پھر اگر توبہ کر لیں اور سنوین تو ان سے اعراض کرو اللہ تعالیٰ  
تَوَابًا رَحِيمًا ۝ إِنَّمَا التَّوْبَةُ عَلَى اللَّهِ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السُّوءَ جَهَادًا لَمْ يَتُوبُوا مِنْ قُرْبٍ  
بہت توبہ قبول کرنے والا مہربان ہے توبہ تو اللہ تعالیٰ کو قبول ہے انھیں کی جو کرتے ہیں برا نادانی سے پھر توبہ کرتے ہیں جلدی سے  
فَاُولَٰئِكَ يَتُوبُ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا ۝  
تو ایسوں کو اللہ تعالیٰ معاف فرماتا ہے اور اللہ تعالیٰ سب جانتا حکمت والا ہے

وَالَّذِينَ - تخفیف النون و تشدید ہاء - یعنی اکثر ان کی قراۃ تخفیف نون ہے اپنی اصل پر اور قبایس صنیعہ کا اللہ زبان بھلا سیما ہے  
نے کہا کہ اسرار حکمت و مہمت میں فرق کے لیے یا تختہ حذوت ہوئی - اور اس میں کثیر کی قراۃ میں تشدید نون ہے پس بانی ن بھوض یا مخرج و نہ  
ہو یا تینہما - اسی الفاحشہ الزنا واللواط - یعنی صنمیر ہونٹ راجع بجانب فاحشہ مذکورہ بالا ہے اور ہر اس سے زنا اور لواط ہے متکلم  
اسی میں الرجال - مردوں میں سے (المنہ) اور جو دومرہ کہ تم میں سے اس فعل فاحشہ (زنا و لواط) کے مرتکب ہوں ف تو انکی سزا ہے جو  
کہ فَاذْذُوهُمْ - دونوں کو ایذا پہنچاؤ - فَإِنْ تَابَا وَأَصْلَحَا فَأَعْرِضُوا عَنْهُمَا - پھر اگر دونوں توبہ کرین و رانیے آگے  
صلاحت پر لاؤین تو ان سے درگزر کرو - ف واضح ہو کہ عورتوں کی زنا کرنے کا حکم بتا اسلام کا اور ہر کی آیت میں مذکور ہے اور مردوں  
کا بیان نہیں ہوا تھا سو اس آیت میں فرمایا - پھر مفسر نے مردوں کے حق میں فاحشہ کام کی عام تفسیر کی جو عورت سے زنا کرنے کو یا عام  
کسی مرد سے لواطت یعنی اٹھام کرنے کو بھی شامل ہے اور خطیب نے کہا کہ امام شافعی کے نزدیک لواطت کرا بھی مانند زنا کے ہے لیکن جس سے  
لواطت کی گئی اسپر انکے نزدیک جرم نہیں ہے اگرچہ وہ چھین چھین ہو بلکہ سو کوڑے مار کر ایک سال کے یہ شہر بدر کیا جاوے قال لفسر پیشق ہے ایہ سورہ  
نور کے حکم حد سے اور سہ طرح اگر اس سے لواطت مراد ہو تو بھی آیت النور سے منسوخ ہے یعنی لوطی کو بھی حد زنا کی سزا دیا جاوے - سیام شافعی  
کے نزدیک ہے لیکن جس کے ساتھ لواطت کی گئی اگرچہ وہ بیاہوا امام شافعی کے نزدیک اسپر حکم سورہ النور کے موافق جرم نہیں ہے بلکہ یہ صورت میں اسپر  
درے میں - کمالین میں کہا کہ آیت میں فاحشہ سے زنا مراد ہونا چھوڑ کا قول ہے اور لواطت مراد ہونا مجاہد سے نقل کیا گیا ہے اور امام مالک نے حد کے  
مزدیک لواطت میں فاعل و مفعول بہ بیٹے اور والد دینچے والد دون پر ہر حال میں جرم ہے خواہ مخھن ہوں یا نہ ہوں - اور جن اہل حد سے روایت  
ہے کہ یہ آیت پہلی آیت سے پہلے آئی پس واللذان مرد و عورت زنا کرنے والی مرد و عورت پہلے حکم ہوا کہ دونوں کو ایذا دے پھر حکم ہوا کہ عورتوں کو قید



رکھو۔ لیکن پوشیدہ نہ رہے کہ اول آیت میں فاحشہ مصرح ہے اور سہمین فاحشہ کی طرف صریحہ قتال۔ اور ابوسلمہ صفحہ ۱۱۱ کے مطابق روایت مجاہد کے اختیار کیا کہ لواطت ہی مراد ہے اور بعض نے کہا کہ قرآن و امور اسکے مؤید ہیں۔ واضح رہے کہ امام ابو حنیفہ کے نزدیک لواطت کی حد وہ نہیں جو سورہ نور میں زنا کی مذکور ہے اور ابن عباس رضی اللہ عنہما نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جسکو تم دیکھو کہ قوم لوط کا عمل کرتا ہے تو غلج مفعول بہ دونوں کو قتل کرو (رواہ صحابہ السنن) پس بنا بریکہ اللذان یا تینا مناسے مراد لواطت ہو سترے زنا مردوں کے حق میں کچھ مذکور نہ ہوئی جیسے اوپر کی آیت میں عورتوں کی سترے زنا مذکور ہے۔ سیواسطی شیخ مفسر وغیرہ نے سہین زنا و لوطت دونوں کو شامل کیا تاکہ مردوں کی سترے زنا بھی معلوم ہو جاوے اور ہر ایک خاص حکم لواطت جو مردوں ہی میں ہوتا ہے وہ بھی معلوم ہو جاوے۔ اور بنا پر قول مجاہد کے مراد زنا ہی اور اللذان سے زانی مرد و زانیہ عورت مراد ہے لیکن مذکور کو غلبہ دیکر اللذان بصیغہ تثنیہ مذکور فرمایا اور آیت اولی خاصۃ عورتوں کے حق میں قید کی نہ کہ بیان ہر جنس پر تھا تو نہ نے فرمایا کہ عورت ہی فقط مقید رکھی جاتی تھی اور ایذا دہنے والے جانے میں مرد و عورت دونوں مشترک تھے یعنی عورت کو بعد از ان کے مقید بھی کرو اور بعض نے کہا کہ دوسری آیت خاصۃ مردوں کے حق میں ہے اور تثنیہ باحتساب ہر دو قسم کنوارے مرد و بیاہ مرد کے ہر کو قرطبی نے مستحسن کہا اور نحاس نے اختیار کیا یعنی مردوں میں سے خواہ کنوارا ہو یا بیاہ ہو اگر زنا کرے تو دونوں قسم کو سزا دیکر چھوڑنا کہ ضرورت جہاد وغیرہ میں مشترک ہے۔ اور سدی وغیرہ نے کہا کہ اول آیت حصہ عورتوں کے حق میں ہے اور ان کے ساتھ محض مرد بھی داخل ہیں اور دوسری آیت مرد و عورت کنوارے کے حق میں ہے اور اسی کو ابن جریر نے ترجیح دی اور نحاس نے کہا کہ اگر ایسا ہو تو اول آیت میں اللذان بصیغہ مثنیہ ہے پھر باوجود ثنول مردوں کے تغایب مثنیہ کی مذکور پہلازم ہوگی اور یہ تعبیر ہے اور مفسر نے کہا کہ اللذان یا تینا مناسے لواطت مراد ہونا اظہر ہے لیس تثنیہ ضمیر مذکور کے اور جسے زنا مرد و لیا اسنے کہا کہ تثنیہ سے زانی مع زانیہ مراد ہے اور یہ قول اسطرح مرد ہوتا ہے کہ اللذان کا بیان (نکاح) سے موجود ہے اور یہ ضمیر مردوں کے واسطے مخصوص ہے اور علاوہ اسکے اللذان دونوں سترے اذیت میں اور نوبہ و عرض میں مشترک ہیں اور خصوص مردوں کے لیے ہے کیونکہ عورتوں کے حق میں پہلے بیان ہوا کہ محبوس رکھے جانے کی سزا ہے قال المترجم یعنی عورتوں سے اعراض کا حکم نہیں ہے اور بیان اعراض نہ فرمایا یعنی ان دونوں سے اعراض کر دین عورت کیونکہ مراد ہو سکتی پس مفسر کے نزدیک اس وجہ کہ مراد لواطت ہے اور شافعیہ طور پر محال ہے بلکہ تہمین لوطت کا یہ حکم تھا جو بیان مذکور ہے پھر حد زنا نازل ہونے سے یہ بھی منسوخ ہوا اور لواطت کی بھی حد پٹھری جو زنا کے واسطے ہو کر بیان ہو چوہر وہان اسی کا حکم نازل ہوا ہے تو عورتوں کی زنا اور مردوں کی لواطت دونوں کا وہان بیان آیا مگر شافعی کے نزدیک لوطت میں مفعول یہ ہے خواہ محض ہو یا غیر محض کہسی حال میں جرم نہیں ہے بلکہ دوسرے اور ایک سال کی نفی ہے قال المترجم روایت صحابہ سنن جو پڑھ کر ہوئی کہ قاتل مفعول بہ کو قتل کرو امام شافعی پر حجت ہے اور اسی کے موافق بعض خلفائے راشدین نے عمل فرمایا فافہم۔ قولہ فاذا وہا۔ اسی باب والضرب بالنعال یعنی ایذا دینے سے مراد یہ ہے کہ انکے ساتھ بدزبانی کرو اور جو تیون سے مارو۔ اور بعض نے کہا کہ علامہ دلاؤ اور یہی صحیح ہے چنانچہ ابن عباس وسعد بن جبیر وغیرہ نے فرمایا کہ بدگوئی و عار دلانے و جو تیون مارنے سے ایذا دوا و حکم ہی تھا ہاں تاک کہ اللہ تعالیٰ نے اسکو دوسرے مارنے و شگسار کرنے سے منسوخ کیا اقول یعنی حدود مقرر کر دیے تو یہ حکم منسوخ ہوا اور یہ مرد و عورتوں کے حق میں ہی تھا نہ کہ عورتوں کے حق میں تھا اور قولہ فاعضوا یعنی اعراض کرو مراد یہ کہ ان دونوں کو ایذا دینے سے اعراض کرو۔ ان اللہ کان تو اباً۔ اللہ تعالیٰ تو اب ہے یعنی تو اب کی صفت اس شخص کے حق میں ظاہر فرمایا ہے جو توبہ کرے یعنی نادم ہو کر عزم کرے کہ کبھی بھی ایسا نہ کرے گا پھر حجتاً اس توبہ کرنے والے کے اوپر مہربان ہے و پھر اللہ عزوجل نے بیان فرمایا کہ توبہ کن لوگون کی توبہ ہے۔ اقسام التوبہ علی اللہ۔

توبہ قبول کرنا تو اللہ تعالیٰ پر ف فقط انہیں بندوں کے واسطے ہے جو جہالت میں بدکاری کریں پھر جلد بیدار ہو کر تادم ہوں۔ اگر کوئی توبہ تو توبہ بخش کر لیتا ہو مفسر نے جواب دیا یعنی التوبۃ الیٰ کتب علی نفسہ قبولہما بفضلہ۔ یعنی وہ توبہ کہ لکھ لیا اللہ تعالیٰ نے اپنے اوپر قبول کرنا اسکا محض اپنے فضل سے کہ کوئی حرف ایجاب ہو پس (علی اللہ) کے معنی یہ ہوے کہ واجب ہو اللہ تعالیٰ پر حالانکہ اللہ تعالیٰ پر کوئی چیز واجب نہیں ہے نہ اس کا کرنا حتمی ضرور ہو یہ اہل سنت کا اجماعی عقیدہ و مذہب ہو یعنی سب ہی اسکے فاعل ہیں بل ان متزلزلہ اللہ تعالیٰ پر وجوب اعدل و صلح وغیرہ واجب کہتے ہیں سو بیان شہید پڑا تھا کہ علی حرف ایجاب ہو پس قبول توبہ اللہ تعالیٰ پر واجب ہو مفسر نے معنی بیان کر دیے حسب حال یہ کہ قبول توبہ کو اللہ تعالیٰ نے اپنے فضل و جہان سے مانند واجب کے کر لیا ہو مقتضائے وعدہ قبول کرے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے قبول توبہ کا وعدہ فرمایا اور وعدہ اسکا خلاف نہیں ہوتا تو ضرور پورا ہو گا پس سکھو وجوب سے تفسیر فرمایا (اللیضاوی المشرح) اور یہ کلام مستحسن ہے کیونکہ بلا خلاف لفظ قبول محذوف اور خبر بھی محذوف ہے پس اللہ تعالیٰ ای انما قبول التوبۃ مرتب علی فضل اللہ یعنی قبول توبہ کا ظہور تو اللہ تعالیٰ کے فضل پر ہے۔ (ابو حیان) اور اہل معانی جنہوں نے نظم قرآن میں معانی بیان کیے ہیں مانند زجاج و حش و سیبویہ وغیرہ کے وہ کہتے ہیں کہ معنی یہ ہیں کہ واجب کیا اللہ تعالیٰ نے اپنے اوپر بدوں کسی کے واجب کرنے کے کیونکہ اللہ تعالیٰ مختار ہے جو چاہتا ہے پھر جانتا ہے چاہیے کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا تو توبہ الی اللہ جمیعاً ایہا المؤمنون۔ یعنی اے مومنوں سب اللہ تعالیٰ کی طرف توبہ و رجوع لاؤ۔ پس تمام امت متفق ہے کہ مومنوں پر توبہ کرنا فرض ہے پس اللہ تعالیٰ کے فضل سے کن لوگوں کی توبہ مقبول ہو تو فرمایا لِّلَّذِینَ یَعْمَلُونَ الْمَعِیَۃَ یعنی ان لوگوں کی توبہ قبول ہو جو کرتے ہیں برائی یعنی گناہ کو۔ سمجھا لکھو۔ حال ہی جاہلین از عصر ہریم۔ درحالیکہ جاہل ہیں جبکہ رب عزوجل کی نافرمانی کی۔ پس بحالہ حال واقع ہو بعلوں کی غمیر سے۔ تَحْمِیْمٌ یَّوْکُونَ مِیْمٌ۔ زن سقریب قبل ان یغیروا۔ پھر توبہ کرتے ہیں زمانہ قریب میں یعنی قبل اسکے کہ انکو موت کا گھر لگے۔ قَالُوا لَیْسَ لَکَ یَتُوبُ اللّٰهُ عَلَیْہِمْ لَیْقُلَ تَوْبَتُہُمْ یٰ اَیُّہَ لَوْنٌ کِی توبہ اللہ تعالیٰ قبول فرماتا ہے اگر کہا جاوے کہ اس سے معلوم ہوا کہ توبہ انکی مقبول ہو جو جہالت و نادانی سے گناہ کریں بغیر جانے بوجھے تو مفسر نے جواب کا اشارہ کیا کہ جاہل ہیں جبکہ انہوں نے نافرمانی کی یعنی گناہ صادر ہوا میں نادانی پر شیخ ابن کثیر نے ذکر کیا کہ حضرت مجاہد و ہشون نے فرمایا کہ جسے اللہ تعالیٰ کی نافرمانی کی خواہ عمدہ یا خطا سے تو وہ جاہل ہے جب تک اس گناہ سے باز نہ آوے۔ سادہ و سادہ نے ابوالعالیہ سے روایت کی کہ وہ فرماتے تھے کہ صحابہ رسول اللہ صلعم فرمایا کرتے تھے کہ بندہ کو جو گناہ ہو پناہ جو جہالت ہو رواہ ابن جریر ابو عبد اللہ نے قتادہ سے روایت کی کہ صحابہ رسول اللہ صلعم اس بات پر متفق ہوئے کہ سب فعل میں اللہ تعالیٰ کی نافرمانی ہوئی وہ جہالت ہو خواہ عمدہ نافرمانی کی یا چوک گیا۔ اور مجاہد نے فرمایا کہ جو شخص اللہ تعالیٰ کی نافرمانی کا کام کرے وہ اس کام کے وقت میں جاہل ہے اور عطار ابن رباح سے اسکے مانند روایت کیا گیا اور ابن عباس سے ابوصالح نے روایت کی کہ بندہ کی جہالت ہی سے بدکاری ہو۔ یا بحد اگر زیر ہو توف نے جس راہ سے خود آتا جاتا ہو عمدہ کا نٹے ڈال دیے توبہ اسکی جہالت بڑھی ہوئی کہلاو گی اور اگر چوک گیا اور گئے تو چوٹی جہالت ہو فافہم پھر اگر کہا جاوے کہ آیت کریمہ سے معلوم ہوا کہ قریب زمانہ میں توبہ کرے تو اسی کی توبہ قبول ہو حالانکہ ان لوگوں آدمی گناہ کرتا ہو اور ہوش نہیں ہوتا پھر مدت بعد توبہ کی طرف رجوع ہوتا ہو تو جواب کی طرف مفسر نے اشارہ کیا کہ بندے کے حق میں موت کا گھر لگنے سے پہلے سب وقت زمانہ قریب ہی ہے پھر اگر جو اپنی روح قبض کرنے کے لیے ملک الموت کو دیکر لیا ہوا کر گھٹے سے پہلے توبہ کر لی تو قبول ہو دیکھو اللہ تعالیٰ نے قیامت کو قریب فرمایا۔ شیخ ابن کثیر نے ذکر کیا کہ علی بن ابی طلحہ نے ابن عباس سے روایت کی کہ ملک الموت نظر آئے مگر قریب ہو کر صبحا کہنے لگا کہ موت سے اوجھ

ترب ہو اور قتادہ و سدی نے کہا کہ جب تک صحت میں ہو۔ اور حسن بصری نے فرمایا جب تک گھر نہ لگے اور عکرمہ نے فرمایا کہ دنیا کی سب قریب ہو مگر جہنم کہنا ہو کہ آدمی کو آخرت کے دوام و شگلی و کبھی ختم نہ ہونے پر نظر نہیں وہ سوچ پاس بلکہ ہزاروں ہزار بلکہ لاکھ کروڑ اور دارنا پائدار دنیا کو بے حد و پیکھتا ہو حالانکہ اس نے ہتھکے سلسلے یہ بہت قریب ہو مگر شیخ ابن کثیر نے بیان احادیث کو ذکر فرمایا خلاصہ یہ کہ ابن عمر نے بنی صلم سے روایت کی کہ اللہ تعالیٰ اپنے بندے کی توبہ قبول فرماتا ہو جس دم تک اسکو موت کا گھرانہ لگے۔ رواہ احمد و الترمذی و ابن ماجہ و حسن الترمذی اور ابن مردویہ کی روایت عبد اللہ بن عمر بن موت سے ایک ساعت پہلے یا خلاص توبہ کا قبول ہونا مذکور ہو کہ ذی النبی و اویانہ و اویانہ و اویانہ اور مانند روایت احمد کے ابن مردویہ نے ابو ہریرہ سے مرفوعاً روایت کی و قد رواہ ابن جریر بن کثیر و ابن کثیر بن کعب بن سلیمان و ابن کثیر بن الصامت مرفوعاً۔ اور حضرت ابو سعید سے روایت ہو کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا یا ایہا الناس نے عرض کیا کہ اے پروردگار تیری عزت پاک کی قسم جو کہ برابر میں بنی آدم کو اغوا کر دے گا جہنم کی رو میں اس کے بدلے میں ہونگی پس اللہ عزوجل نے فرمایا کہ مجھے اپنی عزت جلال کی قسم جو کہ برابر میں انکو بخشنا رہے گا جہنم کی رو میں اس کے بدلے میں ہونگی۔ رواہ احمد و ابن کثیر نے کہا کہ ان احادیث میں دلالت ہے کہ جہاں سے بندے نے توبہ کی کہ اس کی زندگی کی امید ہو تو اس کی توبہ قبول ہوا اور جب زندگی سے یاس ہو گئی اور مالک الموت کو دیکھ لیا اور روح حلق میں لگی و سانس گھرنے لگا تو پھر توبہ مقبول نہیں ہوا اسلئے اللہ عزوجل نے فرمایا الموت للتوبہ للذين يعملون السوء بجهالة حتى اذا حضر احداهم الموت قال اني تبت الآن یعنی نہیں توبہ ان لوگوں کے لیے جو گناہ کیے جاتے ہیں یہاں تک کہ جب ان سے کسی کی موت حاضر ہوئی تو کہنے لگا کہ میں اس دم توبہ کرتا ہوں۔ یہ ویسا ہو جیسا حق عزوجل نے حکم فرمایا کہ مغرب سے آفتاب نکلے پھر کسی اہل زمین کی توبہ قبول ہونگی۔ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا مُخَلِّفًا۔ وانا ہرگز مخلوق کا۔ حکیم تھا۔ فی صنف ہم حکیم ہو اپنی صفت میں اپنے مخلوق کے ساتھ اور بعض محققین نے کہا کہ جب گھر لگا تو ایمان کی توبہ قبول ہوتی ہو اور گناہ کی توبہ قبول ہو اور تفصیل بشرح فقہ الاکبر طاعلی قاری و مقدمہ عین الدرایہ مترجم باب الاعتقاد میں ہر حرف عراس البیان میں ہے کہ قولہ تعالیٰ انما التوبۃ علی اللہ للذين يعملون السوء بجهالة۔ اس آیت کریمہ کے ظاہر معنی یہاں التوبۃ علی اللہ میں علی بمعنی میں ہر گناہا التوبۃ من اللہ للذين يعملون السوء بجهالة۔ یعنی توبہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے انہیں لوگوں کے لیے جو جمعیت کرتے ہیں حالت جہالت میں۔ اور اہل تصوف کے نزدیک اس اشارے یہ ہے کہ جو شخص گناہ میں پڑا وہ اندھیرے اور حیرانی میں پڑ گیا اس کو ہدایت کی راہ نہیں نظر آتی ہوا اور کسی بشر کی قدرت نہیں یہ بات خود نہیں ہو کہ راہ حق پاوے کیونکہ ہادی و راہ دینے والا ہی پاک پروردگار جو راہ ہدایت اسکی اوصاف قدیم سے متعلق ہو اور یہ محال ہے کہ کوئی حادث بھی اوصاف قدیم پر ہو جو اسے پس اس سمجھو کہ علی اللہ۔ اسکی لغت و وصف ذات کے لیے کہ مہی ہادی ہو کیونکہ وہی ہادی اپنے متخیر بندے کی طرف رجوع فرماوے جبکہ قدیم اسکی طبعی خواہش میں پھسل گیا ہو کہ وہ توبہ اپنے آپکو قرأتی سے خلاص نہیں کر سکتا اسکا چٹکارا اسی فیاض کریم کی شرط کرم پر ہو جسے اپنے گنہگار بندوں کی بخشش کرنے سے بے نیاز و صفا فرمایا ہو اور یہ گناہگار وہ بندے ہیں جو بدین اختیار کے شہریت کی خواہشوں کا قصد کر گزبے چنانچہ اول تعالیٰ نے اپنی پاک ذات کا وصف فرمایا کہ توبہ علی نفسہ الرحمة یعنی اول تعالیٰ نے جو چھوڑا پروردگار ہر اپنے اوپر رحمت کرنا لکھ لیا ہو پس حرف علی اپنے ظاہر پر ہدایت لیل قولہ کہ توبہ علی نفسہ الرحمة۔ اسکی طرف سے بندے کی طرف رجوع اسکی رحمت و مہر کی نظر سے ہو جسکے حق ہو سبقت رختی غرضی۔ میری رحمت میرے غضب پر سبقت لے گئی ہو۔ اور یہ توبہ قبول کرنا ہر وہ بندہ جو حضرت حق عزوجل کی سنت سابقہ پر کہہا سے باپ دم علیہ السلام پر گھبون کھانے کے بعد جاری ہوئی چنانچہ فرمایا۔ قراب علیہ یہ ہو التوبۃ الرحیم۔ اور دوسرے مقام پر فرمایا۔ تم اجتباہ رب نقاب علیہ دہری۔ یعنی پھر برگزیدہ کیا آدم کو اس کے پروردگار نے پس رجوع فرمایا اس پر راہ دیدی، اور صفت توبہ رجوع کی ان لوگوں کے واسطے

جو سب کا مہال میں کر گزریں۔ یہ اخبار اور مہال گاہی ہو اپنی عظمت و لطافت کی ایسی قوم کے ساتھ جو اللہ تعالیٰ کے امتحان کے وقت ہمارے  
مرید ہی و طلب کی حالت میں اپنے حفظ نفس میں غور و فکر کرتے ہو گئے تاکہ ان کے دلوں میں نہایت و حیا و خوں و جلال واقع ہو جس سے وہ اپنی  
گروین بلند کریں بعد ازاں کہ نعت کبریائی سے ترصف ہو گئے اور حقائق اہل طہ اور مقام انفاق پر پہنچ گئے ہیں کیونکہ گردن اٹھانے میں دیر لڑنے  
مشاہدہ ابد سے گریبا و نیکی حالانکہ حروف سے فنا ہو گئے اور خلوت قدیم سے آراستہ ہو گئے ہیں پھر برائی کی نسبت جو ان بندوں کی طرف فرمائی  
اور جبل کی طرف انکو منسوب کیا تو یہ معنی کہ عہد طاعات کرتے ہیں اس میں یہ کہ عرض پاویں اور یہ جہالت ہو کہ مقدم سے بخوف ہیں اور عزت باہی  
عزوجل کر کم پہنچانے کو یا نہیں پہنچاتے ہیں اور اس سے آگاہ نہیں کہ اکی درگاہ جلال شہزہ و پاک ہو تمام طاعت و انون کی ہنگام کی اور تمام گناہگاروں کے  
گناہ سے حالانکہ یہ جہالت سے سمجھتے ہیں کہ یہ طاعات بھی کچھ چیز ہیں اور یہی چیزیں سبب تقرب سمجھتے ہیں حالانکہ درگاہ قدیم میں حادث کی عظمت  
کا راز نہیں ہو پھر جب حال مشاہدہ حضرت باری تعالیٰ کے دیکھنے والے ہو گئے تو اس کے جلال عظمت میں جو ان کے گمان اپنی طاعتوں کے ساتھ  
تھے اس سے شرمائے اور یہی فرمایا۔ تم سبوں میں قریب فاولیک سبب انبیا و کما ان اللہ علیہا۔ یعنی آگاہ تھا ان کے شوق کا اپنی طرف اپنے  
علم قدیم سے۔ کیا۔ انکی تربیت کرنے میں اپنی معرفت کے عطا رہیں۔ اور نص نے اس آیت کے اشارہ میں کہا کہ جو لوگ طاعت سے ایسے پاک  
پروردگار کی جناب میں تقرب رکھنا چاہتے ہیں اپنی جہالت سے جو ان میں تقرب و صوفیہ چاہتا ہو مگر ای پاک بے نیاز کے فضل سے آفر  
شیخ محمد بن فضل نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے ضمان کر لی ایسے بندے کے توبہ کی جس سے گناہ بدوں قصد صادر ہوں اس کے واسطے جو گناہ کرنے کو دل  
میں پوشیدہ رغبت سے رکھتا ہو اور اس کے صادر ہونے پر توبہ کرتا ہو چنانچہ دیکھو اللہ تعالیٰ نے فرمایا انما التوبۃ علی اللہ الایۃ  
و کیست التوبۃ للذین یعملون السیئات ۷ حتی اذا حضر احدہم الموت  
اور میں توبہ ان لوگوں کی جو کبھی جاتے ہیں برائیوں بیان تک کہ جب آگئی ان میں کسی کی موت  
قال انی ثبت الن ولا الذین یموتون و ہم کفار طاولک اعتمدناکم عند ابائکم  
تو بولا کہ میں نے توبہ کی اس دم اور نہ ان لوگوں کی جو مرتے ہیں در حالیکہ کافر ہیں ہی لوگ ہیں کہ یہاں دیکھو ایک ایسے کو کہ وہ لا اعدا  
و کیست التوبۃ للذین یعملون السیئات ۷ الذنوب ۷ جمع ذنوب بفتح اول و سکون ثانی یعنی گناہ چھٹی  
اذا حضر احدہم الموت ۷ اور ایسے لوگوں کے لیے توبہ نہیں جو گناہ کیے جاتے ہیں یہاں تک کہ جب ان میں سے کسی پاس  
موت حاضر ہوئی و اخذ فی النزع ۷ اور نزع روح کی حالت شروع ہوئی اور اسے آخرت کا مشاہدہ کر لیا۔ قال انی ثبت  
الان ۷ کہنے لگا کہ اب میں نے توبہ کی و فلا ینفعہ ذلک و لا قبل منہ ۷ پس سکو یہ توبہ کرنا نافہ ہوگا اور نہ قبول ہوگا۔ اور کلام  
مفسر مشہور ہے کہ یہ بیان مسلمانوں کا بھی حال ہو جیسا کہ توری سے مروی ہے اور اسی طرف کلام سچیا و سی و سراج وغیرہ مشہور ہے اور کتبائیں  
کہا کہ قبول توبہ کی وجہ یہ ہے کہ یہ انکس الموت و عذاب مشاہدہ ہونے کا وقت ہو پس یہ ضروری حالت ہو اختیار نہیں ہے اور سراج میں کہا کہ یہ وقت  
ہو تا ہو کسی کافر سے ایمان اور کسی گنہگار سے توبہ اس وقت قبول نہیں ہوتی اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا انکم کیسہم ایمان و انکم ایمان و انکم ایمان کہ  
انفع کرے انکو ایمان لانا انکا حبس ہم دیکھ لیا انھوں نے ہمارے پاس کو لینے عذاب و اس کے آثار کو کہ اس کے واسطے فرعون کا ایمان قبول تھا کہ جب  
ڈوٹنے میں پڑا تو ایمان لایا اور یہی ایمان الباس ہے جو مقبول نہیں اور کمال میں لکھا کہ مشہور ہے کہ باس کے وقت توبہ گناہ مقبول ہے اگرچہ ایمان  
مقبول نہیں ہو چنانچہ خلاصہ وغیرہ میں مذکور ہے لیکن جامع مصنفات میں اس کے خلاف مذکور ہے اور یہی صحیح ہے جو جامع مصنفات میں ہے اور یہی



احادیث صحیحہ میں وارد ہوئی اور اس میں خلاف نہیں کہ مغرب سے آفتاب نکلنے کے بعد کسی کی توبہ قبول ہوگی اور شیخ ابو العالیہ سے مروی ہے کہ یہ آیت منافقوں کے لیے اور یہی قول سعید بن جبیر کا ہے اور ابن عباس سے مروی ہے کہ مشرک مراد میں لیکن آیت توبہ مشرکوں کے لیے منصوبہ ہے بقولہ تعالیٰ وَلَا الَّذِينَ يَمْوَنُونَ وَمِنْهُمْ كَفَّارٌ۔ اذنا ابوانی الاخرۃ عند معاۃ العذاب لقیل منهم یعنی اور نہیں توبہ ان لوگوں کے لیے جو مرتے ہیں در حالیکہ وہ کافر ہیں یعنی جبکہ آخرت میں عذاب یکسر توبہ کر گئے تو اسے قبول نہوگی۔ کیونکہ ہم لوگ جتنے بندے ہیں سب مامور ہیں کہ غیب پر ایمان لاویں اور جب معاۃ کر لیا تو ایمان کمان رہا وہ تو مشاہدہ ہو گیا سراج میں ہر کہ اللہ تعالیٰ نے ان لوگوں کو جو دنیا کی سے اپنی توبہ کرنے میں اسرار کرتے ہیں موت کا وقت آجاتے تک اور ان لوگوں کو جو کافر مرتے ہیں اس بات میں برابر کر دیا کہ دونوں کی توبہ نہیں ہر اس واسطے کہ موت کا حاضر آنا آخرت کا پہلا حال ہے تو جیسے کفر سے اصرار کرنے والوں کی توبہ تقبیل پر جاتی رہی جیسے ہی جتنے موت آجائے تک توبہ نہ کرنے میں بدیا کی کی کیونکہ ہر ایک نے دونوں میں وقت ہتھاری سے تجاوز کیا اور شیخ ابن کثیر نے ذکر کیا کہ حضرت ابن عباس ابو العالیہ وریع بن انس نے قولہ وَلَا الَّذِينَ يَمْوَنُونَ وہم کفار ہیں کہا کہ یہ اہل شرک کے حق میں نازل ہوا ہے۔ اور حضرت ابو ذر نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی کہ اللہ تعالیٰ اپنے بندے کی توبہ قبول کرتا اور اپنے بندے کو بخشتا ہے جتنا کہ چاہے اور عرض کیا گیا کہ حجاب رفع ہونا کیا ہے فرمایا کہ بدن سے جان نکلے ایسے حال میں کہ مشرک ہو رہا ہے احمد۔ اَوَّلُ الْكَلَامِ اسْتَعْتَدْنَا۔ اعدنا مہیا کیا ہم نے۔ عَذَابًا اَلَا اَلَيْسَا۔ مولما۔ ایسے ہی لوگ ہیں کہ ہم نے مہیا کیا ہر تلے لیے عذاب ہولناکی سخت دکھ دینے والا۔ سراج میں ہر کہ بعض نے کہا کہ عتدنا دراصل اعدنا تھا کہ دال اول کو تار سے بدلے۔ اور عذاب الہی سے مراد دوزخ ہے جس میں مہیا ہوا کہ بے توبہ مرنے والا دوزخی ہے یَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا يَجِدُ كُمْ كَمَا كُنْتُمْ تُكَفِّرُونَ الْإِنْسَاءَ كُنْ هَاطُ وَلَا تَفْضَلُوا هُنَّ لَيْسَتْ ذَهَبًا

اے ایمان والو! حلال نہیں محکم میراث میں بے لوعہ عورتوں کو زبردستی کر کے اور نہ انکو ہمارو کہ ہے ہر لو اسے کچھ بَعْضٌ مَّا اسْمُهُنَّ اَلَا اَنْ يَّاتَيْنَ بِفَاحِشَةٍ مُّبِينَةٍ وَعَاشِرُوهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ

اے ایمان والو! اگر آنک وہ کہیں گے کہ تم انکو بے اختیار کر لو گے اور نہ ان کو عورتوں سے دستور بقول ہے

فَاِنْ كُنَّ هُمُوهُنَّ فَعَسَىٰ اَنْ تَكُنَّ هُمُوهُنَّ اَوْ يَحْجِلَ اللّٰهُ فِيْهِمْ خَيْرٌ لِّتَدْرِيْنَ

پھر اگر تم کو نہ بھادیں تو شاید تم کو ایک چیز بھادے۔ حالانکہ اللہ اس میں بہت خوبی کر دے گا

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا يَجِدُ كُمْ كَمَا كُنْتُمْ تُكَفِّرُونَ الْإِنْسَاءَ كُنْ هَاطُ۔ اے ایمان والو تم کو حلال نہیں کہ تم عورتوں کے وارث بنو زبردستی یعنی عورتوں کی ذات کے وارث بننے سے ممانعت ہو کہ باافتح و بضم لغتان ہر مکرہ میں علی ذلک یعنی کرہ بالفتح اکثر میں کی قراءت ہو اور بالضم حمزہ وکسائی کی قراءت ہو اور معنی اسکے زبردستی کے ہیں یعنی زبردستی کرنے والے عورتوں پر وارث میں ہوا سطح کہ انکی ذات کے وارث بن جاؤ۔ اور یہ معنی سب نزول سے پہلے کے چنانچہ مفسر نے کہا کہ انوفی الجاہلیۃ یرثون نسبا اقربا ثم فان شاوروا نزولہا بل اصدقا و نزولہا و اخذوا صدقہا و عصلوا حتی تقصدی با و رتہ او موت فیرثوا فہذا عن ذلک زمانہ جاہلیت میں اسلام لانے سے پہلے جبکہ خدا اپنے مالے کی راہ و شریعت سے جاہل تھے تب ان لوگوں کا یہ دستور تھا کہ اپنے اقربا یعنی ناتے داروں کی عورتوں کے وارث ہو جاتے یعنی میراث میں لے لیتے پھر چاہتے تو اس سے بدن مکرے خود نکاح کر لیتے تھے یا دوسرے سے اسکا نکاح کر کے اسکا ہم خور سے لیتے یا اس کو روک کر بند کر کے تہا شرک کہ تنگ ہو کر جو اس نے میراث پائی تھی وہ فدیہ دیکر اپنی جان بچا دیتی یا ہر جاتی تو اس کے

ہو جاتے ہیں اللہ عزوجل نے انکو اس سے منع کر دیا مگر جم کہتا ہے کہ آیت کریمہ کے سبب نزول سے چند اہل شرکین سے مخالفت ہو چنانچہ انھیں کے ساتھ جو شیخ محدث ابن کثیرؒ نے ذکر فرمایا ہوتا ہوں۔ ابن عباسؓ نے فرمایا کہ ان لوگوں کا یہ طریقہ تھا کہ جب کوئی مرد قتل ہو کر کے اولیائے وارث لوگ اس میت کی جو رو کے حقدار ہو جاتے انھیں سے کوئی اگر چاہتا تو اس سے نکاح کر لیتا اور اگر چاہتے تو دوسرے سے اسکا نکاح کر دیتے پس میت کے اولیا اس عورت کے حق دار ہوتے اور عورت کے اولیا اس کے حقدار نہ رہتے پس یہ آیت نازل ہوئی رد الہنجاری وہن مرد وہ وہ بوداؤ والنسائی وابن ابی حاتم۔ اور دوسری روایت میں ابن عباس سے ہے کہ مرد اپنے قرابت والے میت کی جو رو کا وارث ہوتا اور اسکو نکاح کرنے سے روک رکھتا یہاں تک کہ مر جاتی یا جو ہر اسے لیا ہو وہیں کر دیتی۔ رواہ ابو داؤد۔ اور ترمذی عن ابن عباس میں ہے کہ قرابت والوں میں سے جو میت کی جو رو پر کپڑا ڈالتا وہی اسکا حق ہو جاتا۔ در علی بن ابی طلحہ عن ابن عباس میں ہے کہ میت کی جابر پر اسکا دیر کپڑا ڈالتا پھر خود عورت ہوتی تو خود نکاح کرتا ورنہ روک رکھتا جب مرنے تو اسکی میراث لیتا۔ اور عوفی عن ابن عباس میں ہے کہ اہل مدینہ کے جاہلون یعنی اسلام سے پہلے شگون کا یہ دستور تھا۔ اور زید بن اسلم نے بھی یہ طریقہ اہل شہر یعنی اہل مدینہ کا بیان کیا اور کہا کہ اہل تہامہ یعنی مکہ و مدینہ والوں کا طریقہ تھا کہ مرد اپنی جو رو سے بڑی گزرین رکھتا یہاں تک کہ اسکو طلاق دیتا اور پھر شہر طرکاتا کہ اسی سے نکاح کرے جس کو مرد چاہے یہاں تک کہ کچھ ہر وہیں کر کے وہ جان چھوڑا تو پس اللہ تعالیٰ نے مومنوں کو اس سے منع فرمایا۔ رواہ ابن ابی حاتم اور ابو امامہؓ عن ابن حنیف سے روایت ہے کہ جب ابوقیس بن الاسلم نے انتقال کیا تو اسکے پسرنے چاہا کہ باپ کی جو رو سے نکاح کرے اور جاہلیت میں اسکا یہ طریقہ تھا تو اللہ تعالیٰ نے حکم نازل فرمایا رواہ ابن جریر وہن مرد وہ۔ اور عطاء نے کہا کہ جاہلیت میں جب کوئی مرنے اور جو رو چھوڑتا تو اسکے وارث اس عورت کو اپنے کسی بچے کے دودھ پلانے کے واسطے بند رکھتے پس یہ آیت نازل ہوئی۔ رواہ ابن جریر۔ عکرمہ نے کہا کہ کینشہ بنت معن بن عاصم بن الاوس کے حق میں نہی کر ابوقیس اسکا شوہر مرا اور اسکے پسرنے جو اس عورت کے پیٹ سے نہ تھا اس عورت کی طرف میل کیا اسنے حضرت صلح سے کہا تو یہ آیت نازل ہوئی۔ رواہ ابن جریر۔ اور سعدی نے ابوالاک سے روایت کی کہ میت کے مرنے اگر اسکی جو رو پر آکر کپڑا ڈال یا تو سکر دو دھو پلانے وغیرہ کے لیے محبوبوں کو سکنا اور اگر کپڑا نہیں ڈالنے پایا اور عورت بچہ اپنے لوگوں میں پہونچ گئی اور بائو سے نکل گئی تو پھر عورت نے نجات پائی خود مختار ہو۔ اور مجاہد نے کہا کہ مرد کے پاس تنبیہ لڑکی پرورش میں مہوتی وہ اسکو روک رکھتا بدین ایہ کہ مرد جو سے تو میراث لون یا لڑکا بڑا ہو تو اسکو سیاہ دون آہ بن ابی حاتم۔ پھر ابن ابی حاتم نے کہا کہ شعبی وعطار بن ابی رباح وابو جلیز و ضحاک وزہری وعطاء بن ابی رباح و متعلق سے اسکا روئے موی ہر شیخ ابن کثیرؒ نے فرمایا کہ میں کہتا ہوں کہ بہت کریمہ تمام اسکو شال ہو جو اہل جاہلیت کرتے تھے جسکا بیان اقوال آثار میں مذکور ہوا اور جو فعل اسی نوع کا ہر سب کو شال ہو واللہ اعلم منہم جم کہتا ہے کہ یا ایہا الذین آمنوا سے خطاب بطور نذکر کے اسوقت کے موجود لوگوں کو تھا اور بعد اسکے قیامت تک کے لوگوں کو شال ہو۔ بالجملہ ایسے افعال سے ممانعت ہو اور یہ حرام ہو اور باپ کی جو رو سے نکاح حرام دیکھنا آگے آویگا۔ وکلا۔ ان۔ تعصموا عنہن۔ اے تمہارا اور حکم عن نکاح غیر کم باساکہن ولا زینتہن لکم فیہن حرام۔ اور ابن جلال نے لکھا کہ تنگ کر رکھو عورتوں کو فت یعنی منہ کرو اپنی جو روں کو اس سے کہ تمہارے سوا سے دوسرے سے نکاح کر لین اس طرح کہ انکو روک رکھو نہ طلاق دو حالانکہ تم کو ان کی طرف کچھ رغبت نہیں ہو فقط اس غرض سے روکتے ہو کہ ان کو ضرر پہونچاؤ۔ لکنہن کھنوا بے غرض عینا انہی عورتوں میں المہر تاکہ بے یا و کچھ آئین سے جو منہ انکو دیا ہو فت یعنی مہر میں سے کیونکہ اسوقت تک ہر مرد عورت پر کیا کرتی تھیں۔ مگر جم کہتا ہے کہ عقل کے معنی جس و تنگ کرنا کما ذکرہ الزمخشری اور موافق آثار اور جابر شیخ ابن کثیرؒ کے مخالفت دونوں کو

اپنی جوروں کے عضل سے اور یتیم کو نکاح سے اور میت کی جوروں کو دوسرے سے نکاح کرنے سے یہ عضل ہو جس سے ماہیت ہو اور بنابرین بعض ماہیتوں میں جوروں کے مہر سے یا میت کی جوروں کے جوہر و ترکہ یا پاس سے یا یتیم سے جو میراث پانی اس سے لے لیا مفسر نے اسکو ازواج یعنی شوہروں کے حق میں خطاب قرار دیا۔ حالانکہ مفسر نے اول خطاب کو وارثوں کے حق میں ہونا اختیار کیا تھا یہی سب سے اعزہ میں کیا گیا کہ ایک کلام میں خطاب نذر و تحفوں کو بدو ن تکرار مکرر کے روایت میں جو چنانچہ تم و اقصد بدو و عمر و دونوں کو ایک نذر میں الگ الگ فعل کو متین کہہ سکتے بلکہ یوں کہیں گے تم یا زید و اقصد یا عمرو اور جواب دیا گیا کہ اہل اسلام حکم واحد ہیں۔ اور بعض نے کہا کہ یہ خطاب بھی وارثوں کو ہوا جو تم لوگ ان عورتوں کو نکاح کرنے سے منع است کرو اور سراج میں کہا کہ صحیح وہ ہے کہ معاملہ میں فرمایا کہ یہ خطاب شوہر کو ہو کر شیخ ابن کثیر نے فرمایا کہ علی بن ابی طلحہ نے ابن عباس سے روایت کی کہ قول لا تعضلوا بنی۔ یعنی مقہوریت کرو لا کہو تا کہ جو دیا ہو اس میں سے کچھ لے مرد اور مرد اس سے وہ مرد ہو کہ اسکی جوروں کو حالانکہ مرد اس سے کراہت رکھتا ہو اور عورت کا اس پر ہوس مرد کو ضرر پہنچا دے برین عرض کہ عورت اس سے فاریہ کرا لے اور یہی قول قتادہ و ضحاک و ہشاک و ہشاک کا ہو اور اسکیو ابن جریر نے اختیار کیا اور ابن المبارک نے عبد الرزاق نے ابن العیلامی سے روایت کی کہ یہ دونوں آیتیں ایک امر جاہلیت کے بارے میں ہیں اور دوسرے دربارہ اسلام ہو ابن المبارک نے فرمایا کہ مراد یہ کہ قول لا یحل لکم ان تزوا النساء کربا دربارہ جاہلیت ہو اور قول لا تعضلوا بنی دربارہ اسلام ہے تحقیق یہ ہے کہ معنی آیت کو یہ ہے کہ یہ میں سے اگر اہل ایمان تم کو حلال نہیں کہ اگر اس سے عورتوں کی ذات کے وراثت جو جیسے اہل جاہلیت کیا کرتے تھے اور نیز اہل اسلام تم کو حلال نہیں کہ اپنی جوروں کو روکنا و جو دیکھ تم کو اس سے رغبت نہیں ہو اور ممکن ہو کہ کہا جاوے کہ دوم بھی اہل جاہلیت کے فعل سے مراد ہے یعنی اہل اسلام تم کو حلال نہیں کہ اپنی جوروں کو عضل کرو جیسے اہل تمامہ مشرک کرتے تھے کما رواہ ابن ابی حاتم بن زبیر بن سلم و شاک نہیں کہ عضل سے متعلق ہو استنثار بعد یعنی قولہ - **اَلَا اَنْ يَّاتِيَنَّ لِفَاحِشَةٍ مَّسِيْنَةٍ**۔ یعنی الیا رو کہس یا امر بیت اور ہی بنیہ۔ یعنی ابن کثیر و شعبہ نے بفتح یا رختیہ پڑھا معنی مسین کی گئی اور یاقیون نے کسب یا رختیہ پڑھا معنی آنکہ وہ خود مبینہ ہو اچھلی ہوئی ہو پس یہ میں سے ہے جو بیعتہ بنی لازمی ہو اور شاید مفعول مجزوم ہو یعنی مبینہ حال صا جہا۔ اسی حرکت فاحشہ جو اپنے کرنے و ایک حال کھولنے والی ہو اور اس سے یہ جو مفسر نے ذکر کی اور زنا و نشوز و انکشاف ان تضرار وہن حتی یفتدین مستکم و تخلص۔ یعنی تڑپیں زنا یا کسب لواب البتہ تکرار ہو کہ انکو ضرر پہنچا و تاکہ مال دیکر تم میں اپنی جان بچھڑاویں اور خلع کراویں۔ پھر کہا گیا کہ استنثار متصل ہو اور یہی سبب اوی فیہ نے ذکر کیا یعنی ہشتاب از زمانہ عام بازلت عامہ ہو یعنی اعم العالم طرف سے یا مفعول نہ سے گویا یوں کہا گیا کہ ولا تعضلوا بنی فی جمیع الاوقات الا وقت استیناف فاحشہ مبینہ یعنی جمیع اوقات میں انکو بند نہ کرو الا ایک وقت میں جب کہ وہ فاحشہ مبینہ کریں یا لا تعضلوا بنی لعلہ الا ان یاتین لفاحشہ یعنی کسی علت سے انکو جس نہ کرو الا اس علت سے کہ فاحشہ مبینہ کریں اور حکم پر نے بتایا میں اختیار کیا کہ استنثار منقطع ہو پھر جاننا چاہیے کہ مفسر کی یہ مراد نہیں کہ زنا یا نشوز کوئی بات کریں کہ عضل کا اختیار ہو بلکہ اشارہ ہے اختلاف تفسیر کی طرف چنانچہ ابن سعد و ابن عباس و سعید و مجاہد و عکرمہ و عطاء خراسانی و ضحاک و ابو ظلاب و ابو صالح و سعدی و زبیر بن سلم و ابن ابی ہلال نے کہا کہ مراد فاحشہ مبینہ سے زنا ہو۔ اور ایک روایت میں ابن عباس و عکرمہ و ضحاک سے آیا کہ وہ نشوز و عصیان ہو کہا ذکرہ ابن کثیر۔ اور شاید مفسر نے ماننا میں جریر کے اختیار کیا ہو کہ فاحشہ مبینہ بیان زنا و نشوز و عصیان و بدزبانی وغیرہ افعال ناشائستہ سب کو شامل ہے۔ شیخ ابن کثیر نے فرمایا کہ یہ قول جید ہے واللہ اعلم اور یہ ماننا کہ ہے جو سورہ بقرہ میں فرمایا ولا یحل لکم ان تاخذوا مما اکتسبوا بنی شیطا الا ان یخافوا ان یتقوا حدوا اللہ الاولیٰ و ابن عباس نے فرمایا کہ مرد اپنی

قرابت دار کی عورت کا وارث بن جاتا پس ہر عضل کرنا یہاں تک کہ وہ مر جائے یا مہرجان سے لیا تھا واپس کر دیتی پس اللہ عزوجل نے اس سے منع فرمایا۔ رواہ ابو داؤد و شیخ ابن کثیرؒ نے فرمایا کہ یقینی ہے کہ تمام سابق امر جاہلیت کے بیان میں ہیں لیکن مومنوں کو اسلام میں ایسا کرنے سے مانعت ہو۔ وَكَانَتْ حُرَّةً أَعْرَفَ - اور عورتوں سے معروف برتاؤ کرو فاعی بالاجمال فی القول والنقد والعبیت یعنی عورتوں سے بھی معقول بات کہنا اور نفقہ دینا اور انکے ساتھ رات بسر کرنا بوجہ میل نکھو۔ شیخ ابن کثیرؒ نے ذکر کیا لینے اپنے اقوال وافعال میں انکے ساتھ بقدر امکان خوبی رکھو یہاں تک کہ نہایت کو بھی جو از شرعی کے موافق بقدر امکان خوب صورت رکھو جیسے تم اپنے بیات چاہتے ہو وقد قال تعالیٰ ولئن مثل الذی علیہن بالمعروف الا یہ متعزج کمناہو کہ یہ ابن عباسؓ سے صریح مروی ہوا ہے جیسا کہ سورۃ بقرہ کی اس آیت کی تفسیر میں مذکور ہوا اور نبی صلعم نے فرمایا کہ بہتر تم میں سے وہ ہیں جو اپنی گھر والیوں کے لیے بہتر ہوں اور میں تم سب کی نسبت اپنی گھر والیوں کے حق میں بہتر ہوں۔ رواہ فی الصبیح۔ اور اسی سے استدلال کیا گیا کہ مرد کو ایسا ہی کرنا چاہیے بقول تعالیٰ لقد کانکم فی رسول اللہ اسوة حسنة۔ اور حضرت صلعم کے خلاق اپنی پاک بیویوں کے ساتھ کہانی وغیرہ کہتے وہ دیگر موانسات میں پاکیزہ تھے جو مثال وغیرہ میں مروی ہیں اور صحیحین وغیرہ میں حدیث حزانہ معروف اسی قبیل سے ہے اور اس سے احکام قلن میں جواب بقسم ترجمہ عالمگیریہ سے تلاش کرو پھر واضح ہو کہ طلاق ونفاق اللہ تعالیٰ کے نزدیک مبغوض ہے چنانچہ آگے اشارہ فرمایا ہے۔ فَانْ كَسِرْتُمْوهُنَّ - فاصبروا۔ یعنی پھر اگر تم ان عورتوں کو مکروہ جانو کہ تمہارے نفس قبول نہ کریں ف تو بھی صبر سے رہو۔ فَقَسِيْ اَنْ تَكُوْهُوا شَيْئًا وَ يَجْعَلَ اللّٰهُ فِيْكُمْ خَيْرًا كَثِيْرًا - پس قریب ہے کہ تم ایک چیز کو مکروہ رکھو اور اللہ تعالیٰ اس میں خیر کثیر دیدے ف ولعلکم عمل فیہن ذلک بان یرزقکم منہن ولد اصالحا۔ پس شاید اللہ تعالیٰ عقبن میں یہ خیر کثیر دیدے مانند اسکے کہ نکوائے فرزند صالح عطا کرے پس مشر کے بیان سے معلوم ہوا کہ قسفی الخ علت ہو جزاء محذوف یعنی غاصبہ کی پس جزاء حذف کر کے اسکی علت کو بجائے سکے قائم کیا اور چین بیان کمال بلاغت ہو کہ ہر تقدیر کراہت کے پہلے سے انکو صبر کرنا حکم مخصوص نہ فرمایا کیونکہ وہ متنفر تھے پس پہلے اسکی علت سنادی تاکہ سمجھ لیں اور بھلائی کا بیان لکھیکر صبر کراؤد ہو جاوین اور نصیحت سودمند ہو فافهم فعراس البیان میں ہے کہ قولہ تعالیٰ وحاشا وہن بالمعروف۔ یعنی تم لوگ عورتوں کی موانست میں بطور معروف رہو مگر نفس کے لگاؤ سے نہیں بلکہ مقام انس وروح محبت وفرحت عشق کے ساتھ جبکہ تم حال نایب میں خصوصاً تسکین و تقامت ہو جاؤ قَالَ الْمُتَرَحِّمُ یعنی مرد مبتدی و متلون کو موانست عورتوں کی مفید نہیں ہے اور وجہ تقامت کلین و استقامت میں ثابت قدم ہو جاوے اور لحاظات نفس سے چھوٹا جاوے تو وہ مفید ہے قَالَ الشَّيْخُ کیونکہ موانست زنان لائق نہیں مگر اسیکو جناب باریتباری شانہ سے مانوس ہو جیسے نبی صلی اللہ علیہ وسلم وجلہ اولیا وابدال۔ چنانچہ نبی صلعم نے اس امر کو کہ آپکو جناب باری اتالے بین کمال انس ہو اور شاہدہ جال سے کمال نزہت ہو اس اشارہ سے فرمایا کہ محبوب کی گلشن تمہاری دنیا میں سے مجھے نین چیریں خوشبو و عورتین اور میری آنکھوں کی ٹھٹھا نماز میں ہو اور میری حال حضور پروردگار علیہ السلام کا تھا کہ زانیہ سے قصہ فرمایا تھا چنانچہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔ وَلَقَدْ هَمَّتْ بِهٖ وَهَمَهَا۔ اور شیخ ذوالشرع نے فرمایا کہ جس نے اللہ تعالیٰ سے انس حاصل کیا وہ ہر شوخی و چہرہ صبیح سے اور ہر آواز پاکیزہ و ہر خوشبو سے پاکیزہ سے مانوس ہو جانا ہو قَالَ الْمُتَرَحِّمُ بعض اہل تشدد تعالیٰ نے لکھا ہے کہ قطب الاقطاب کی شناخت یہ ہے کہ اسکی رغبت عورتوں سے پرودہ حلال جو از شرعی زیادہ ہو اور نبی صلعم کے پاس ہو گیا، پاک عورتین عقبن اور حدیث میں مروی ہے کہ آپ نے ایک عورت کو دیکھا تو فوراً حضرت زینب صنی اللہ عنہما ام المؤمنین کے مکان میں اندر کشتہ لفٹ لے گئے اور وجہ باہر آئے تو آپ کے سر مبارک سے پانی ٹپکتا تھا پھر ایسا مضمون فرمایا کہ عورت کے سلسلے اور پیچھے شب بجان اور نہ تر چلتا ہے سو جب تم میں سے



وَرَأَىٰ أَرَادَكُمْ اسْتَبْدَالَ زَوْجٍ مَّكَانَ زَوْجٍ لَّوْا سُبُحَةَ أَحَدَهُنَّ فَيُطَارَفُ لَا

اور اگر چاہو تم بدل لینا  
 ایک عورت کی جگہ دوسری عورت اور دے چکے ہو ایک کو طہیر مال تو  
 فَاتَّخَذُوا مِنْهُ شَيْئًا أَتَأْخُذُونَهُ بِهَذَا نَكَاةً أَوْ إِتْمَامًا مِثْلًا ۚ وَكَيْفَ تَأْخُذُونَهُ  
 مت واپس لو اس میں سے کچھ کیا لینا چاہتے ہو نامن اور ضرر گناہ سے اور کیونکر اس کو لے لو گے  
 وَقَدْ أَفْضَىٰ بَعْضُكُمُ إِلَىٰ بَعْضٍ وَأَخَذْتُ مِنْكُمْ مِثْلًا غَلِيظًا ۚ  
 اور پہنچ چکے ایک دوسرے تک اور عورتیں لے چکیں تم سے عہد گاڑ رہا

وَإِنْ أَرَدْتُمْ أَنْ تَسْتَيْسِلَ الزَّوْجَ مَكَانَ زَوْجٍ - بدلنے ایک زوج کا بجائے ایک زوج کے  
 اسی اخذ یا بدلہ یا بان طلاق ہوا۔ لینے لینے ایک عورت کا بدلے ایک عورت کے یا بیٹور کہ موجودہ کو طلاق دیدے۔ پس مراد زوج سے بیان جو مرد ہو  
 اور زمانہ بین یہ لفظ جو پہلے جوڑا ہو جو مرد و دونوں پر بولا جاتا ہو اور حال یہ کہ اگر تم نے یہ چاہا کہ ایک جوڑو طلاق دیکر الگ کر دو اور  
 بجائے اس کے کسی اور عورت سے نکاح کرو تو جو کچھ اس کو دیا ہو اس میں سے کچھ نہ لو۔ اور عورت کو جو دیا ہو اس میں سے کچھ ایس کر لینا جو خلع کے  
 بقصد ضرر مانی مطلقاً حرام ہو خواہ بجائے اس کے دوسری کا نکاح مقصود ہو یا نہ ہو لیکن بیان بیان واقع کے طور پر خیال نہ عالم وغیرہ  
 میں فرمایا کہ بات یہ تھی کہ جب مرد کو کوئی عورت بھلی معلوم ہوتی اور چاہتا کہ اس سے نکاح کرے تو اپنے تحت مالی جوڑو کو ہتھان لگا دیتا کہ وہ  
 مجھ پر ہو کہ جو مر لیا تھا وہ اس کے اس سے اپنی جان چھوڑا دے تو اس سے منع فرمایا۔ کہ اگر تم ایک جوڑو کی جگہ چاہو کہ دوسری جوڑو کریں۔ ق۔  
 فَذَلِكَ يُقْتَرُ أَحَدُكُمْ - اسی الزوجات - اور حال یہ کہ دیاتم نے زوجات میں سے کیوں۔ پس واو حالہ او جملہ بتقدیر قد حال ہو اور میں ضمیر  
 جمع باعتبار اس کے کہ زوج سے جنس مراد ہو۔ اور دیدینے سے مراد یہ کہ اپنے اوپر اس کے لیے لازم کر لیا اور ضامن ہو گئے ہو جیسے قولہ اذا سلمتم ما  
 اتينتم میں ہے پس یہ وارد نہیں ہوتا کہ لینے کی حرمت تو ثابت ہو اگرچہ اس کو مہر سی ندیا ہو بلکہ مہر زانیہ ذمہ ہو۔ اور حال یہ کہ جو عورت کے واسطے  
 واجب و لازم ہوا ہو اس میں سے کچھ نہ لو۔ قنطارا۔ مال اکثر اصدقا۔ یعنی قنطار سے مراد مال کثیر ہو جو صدق یا ہوا و کہا گیا کہ صدق  
 جو مہر قبل خلوت کے ادا کیا جاوے اور ہر عام ہو۔ فَلَا تَأْخُذُوا مِنْهُ شَيْئًا - تو مت لو اس مال کثیر میں سے کچھ بھی اکمال  
 جسکو جدا کرنے کی نیت ہو اور اسکو تنہ ڈھیر مال دیا ہو تو تم اس سے کچھ مال واپس مت لو کہ کیونکہ عورت کا کوئی قصور نہیں بلکہ تنہ خود چاہا  
 کہ بجائے اس کے دوسری عورت سے نکاح کر پس یہ وارد نہیں ہوتا کہ خلع کے بدلے لے لینا اگرچہ مہر سے زیادہ ہو جائز ہو اور یہاں سے ظاہر ہو  
 کہ آیت کو منسوخ کہنا بقولہ تعالیٰ وَلَا تَأْخُذُوا مِنْهُ شَيْئًا اَلَا اِنْ يَخِافَا اِلَّا يَتِيمًا حَدُودًا بَيْنُكُمْ - وہم ہر بلکہ دونوں میں حکم میں حضرت  
 ابن عباس نے تفسیر میں کہا یعنی اگر تم نے اپنی جوڑو کو مکر وہ معلوم ہوئی اور دوسری کوئی عورت خوش آئی پس تو نے اپنی جوڑو کو طلاق دی اور  
 دوسری کو نکاح میں لیا تو مطلقہ کو اسکا مہر جو کچھ واجب ہو ویدے اگرچہ وہ قنطار ہو مہر جمع کہنا ہو کہ قنطار کے معنی سوۃ ال عمران میں فی  
 تفسیر قولہ زین للناس حسب الشہوات من النساء آلاہ۔ گذر چکے ہیں شیخ ابن کثیر وغیرہ نے کہا کہ اس آیت میں دلیل ہے کہ مال کثیر عورت  
 کے مہر میں دنیا و مقرر کرنا روا ہو کیونکہ قنطار مال کثیر کو کہتے ہیں اور ابن المنذر کی روایت مالوت حضرت عمر میں مذکور ہے کہ عبداللہ بن عمر  
 کی قرارۃ میں قنطار من ذہب۔ تھا یعنی سونے کا ڈھیر۔ اور حضرت عمر نے جو عورتوں کے مہر میں زیادتی کرنے سے مانعت فرمائی تو اس  
 سے رجوع کیا ہو چنانچہ سعید بن منصور و ابوعبلی نے مسروق کے طریق سے روایت کی کہ عمر بن الخطاب نے منبر پر کھڑے ہو کر فرمایا کہ اے لوگو  
 تم کیوں عورتوں کے مہر میں زیادتی کرتے ہو حالانکہ رسول اللہ صلی علیہ وسلم آپ کے اصحاب چار سو درم تک مہر رکھتے تھے یا اس سے کم پھر اگر  
 اللہ تعالیٰ کے نزدیک زیادتی کرنا کچھ تقویٰ یا کرامت ہوتا تو تم لوگ ان سے سبقت نہ کرتے پس آئندہ مجھے نہ معلوم ہو کہ کسی نے اپنی جوڑو  
 کے مہر میں چار سو درم پر بڑھا یا ہو پھر اتر آئے پس قریش کی عورتوں میں سے ایک عورت سات آئی اور کہا کہ اے میرا مہر تین تھن لوگوں  
 کو منع کر دیا کہ چار سو درم سے عورتوں کا مہر نہ بڑھاوین آپ نے فرمایا کہ ہاں وہ بولی کہ کیا آپ نے وہ نہیں سنا جو اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید  
 میں فرمایا کہ وَاَتَيْنَا مِنْكُمْ قنطاراً - پس عمر نے یہ سن کر کہا کہ اے اللہ تعالیٰ میں مغفرت چاہتا ہوں۔ یہی آدمی عمر سے زیادہ فقیہ ہیں  
 پھر لوٹ کر منبر پر چڑھے اور کہا کہ اے لوگو میں نے تم کو منع کیا تھا کہ عورتوں کے مہر میں چار سو درم سے زیادہ نہ کرو پس میں کہتا ہوں

کہ اسکو اختیار ہو کہ اپنے مال سے جب قدر چاہے دے اور ابوعلی نے کہا کہ مجھے یاد پڑتا ہے کہ شیخ راوی نے یوں کہا تھا کہ عمرؓ نے کہا جس کا  
 جی چاہے وہ ایسا کرے شیخ ابن کثیر و مفسر نے کہا کہ اس کی سنا و جید قوی ہو و قدری نوحہ ہذا من طرق عن عمر رواہ زبیر بن جابر ابن  
 المنذر والامام احمد و اصحاب السنن و قال الترمذی حدیث حسن صحیح۔ الحاصل جو کہ عورت کو دیا اس سے واپس نہ لو۔ اَتَا خُذُوْهُنَّ  
 بِمَقْتَتَاکَ۔ ظلماً۔ کیا تم اس مال کو بطور ہبتان لے لو گے ف یعنی ظلم کے طور پر مٹھا وی میں ہو کہ ہبتان وہ چھوٹا ہو کہ جس پر  
 باندھا جاوے اسکو مہبوت کر دے اور کبھی ایسے فعل کو ہبتان کہتے ہیں جو باطل ہو اسکو اسطے بیان ظلم سے تفسیر کی گئی یعنی کیا بے  
 لوگے بطور ظلم کے۔ وَ اَلَمَّا قَمِیْنَا۔ بنیا۔ اور بطور کھلے گناہ کے۔ پسین ازا بان بنے بان ہو کہ چونکہ میں نے بتین لازمی ہو فہم  
 اور اصل میں ہبتان و اثما۔ کو نصب بنا برائے نکاح حال واقع ہو اسی اتا خذو نہ ہا بتین و اثین۔ یعنی کیا لے لو گے اسکو درحالیہ کہ تم ہبتان باندھنے  
 والے اور گناہ سمیٹنے والے ہو گے۔ اور استفہام بطور ملامت ہو اور ہر نرید تا کید فرمائی بقولہ تعالیٰ۔ وَ کَیْفَ تَاْخُذُوْهُنَّ  
 اِیْ بَاۤی وِجَہ۔ اور کیونکہ لے لینے کس وجہ پر تم اسکو لے لو گے۔ اور استفہام انکاری ہو حاصل آگے۔ تم کسی حد پر یہ مال نہیں لے سکتے ہوا  
 یہ ہو۔ وَ قَدْ اَفْضٰی۔ صل۔ بعضکم لای بعض۔ بالجماع المقر للمہر۔ کہ پہونچ گیا یعنی مل گیا بعض بختار بعض سے  
 ف بائنی طور کہ جماع کیا جو ہر کو ثابت کرنے والا ہو۔ ہر موی و طبعی وغیرہ نے کہا کہ افضا یہ کہ جو رور مرد ایک چادر میں ہو جاوے  
 خواہ جماع کیا یا نہ کیا اور فرار کرنے کے کہا کہ افضا یہ کہ جو رور مرد و خلوت میں ہو جاوے اور اگر جماع نہ کیا ہو اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک مقرر  
 و متاکد ہونے کے واسطے ایسی خلوت صحیح بھی قائم مقام جماع ہو اور خلوت صحیح یہ کہ جو رور مرد اس طرح خلوت میں ہوں کہ انکو  
 جماع کرنے کا قابو حاصل ہو اس طرح کہ کوئی عذر شرعی نہ ہو مثل روزہ وغیرہ کے اور کوئی عذر جسمی بھی نہ ہو مثل مرض وغیرہ کے اور نہ وہ ان  
 بے پردگی و شرم طبعی ہو اور ابن عباس و مجاہد و سدی وغیرہم نے فرمایا کہ افضا کہنا یہ از جماع ہو اور اسی پر مفسر نے تفسیر کی ہے اور بقول حنیفہ  
 یوں کہنا چاہیے کہ تم کیونکہ یہ مال لے سکتے ہو حالانکہ تم سے باہم خلوت صحیح ہو چکی ہو عاری عورتوں نے اپنے آپکو بے حجاب بھڑا کر دیا  
 وَ اَخَذْنَ مِنْکُمْ مِّثْلًا قَا۔ عَمْدًا۔ غَلِیْظًا۔ شدیداً۔ اور ان عورتوں نے تم سے عہد شدید لے لیا ہو ف  
 و ہوا امر اسد یہ من اساکن مہر و ف او تہم یجن با حسان۔ اور یہ عہد شدید وہ ہو جو اللہ تعالیٰ نے حکم دیا کہ بطور معرفت  
 انکو رکھو یا احسان کے ساتھ انکو رکھو یا کرو اور ان کے اپنوں کے یہاں رخصت کر دینی تفسیر ابن عباس و حکمہ و مجاہد و ابو العالیہ و سن  
 و قتادہ و صواک و سدی و یحییٰ بن ابی کثیر سے مروی ہو اگر کہا جاوے کہ یہ عہد تو اللہ تعالیٰ نے لیا ہو ان عورتوں نے کہا کہ لیا ہو تو ہر ایک  
 میں جواب دیا کہ اللہ تعالیٰ نے چونکہ یہ عہد انھیں عورتوں کے واسطے لیا ہو پس گویا انھیں عورتوں کی طرف سے عہد ہو اور ابن عباس نے مجاہد  
 سعید بن جبیر سے مروی ہو کہ مثنیٰ غلیظ سے مراد عقد ہو اور ربیع بن انس سے ہو کہ وہ قول حضرت صلعم ہو کہ استوصوا بالنساء خیر فانکم  
 اخذتھن باماتہ اللہ و استحلتم فروجھن بکلمۃ اللہ۔ (صحیح مسلم) یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے خطبہ حجۃ الوداع میں فرمایا کہ تم لوگ مجھے اپنی عورتوں  
 کے بارہ میں بھلائی کرنے کی وصیت قبول کرو لینے میں تمکو وصیت کرتا ہوں کہ اپنی عورتوں سے بھلائی کے ساتھ رہو تم اسکو قبول کرو کیونکہ  
 تم نے انکو اللہ تعالیٰ کی امانت پر لیا اور اللہ تعالیٰ کے کلمہ پر تم نے انکی فروج کو حلال کر لیا ہو۔ ہ۔ اور کلمۃ اللہ خطبہ نکاح ہو اور کہا کہ شبہا  
 میں منجملہ ان کلمات کے جو حضرت صلعم کو عطا ہوئیں ایک یہ ہو کہ آنحضرت صلعم کو خطاب ہوا کہ میں نے تیری امت کو اس طرح کر دیا کہ ان کا  
 کوئی خطبہ جائز نہ ہوگا یہاں تک کہ گواہی دین کہ تو میرا منہ و میرا رسول ہو (رواہ ابن ابی حاتم)

یہ سچائی ہے اور

اور منت نکاح میں لاؤ جن عورتوں کو نکاح میں لائے تمہارے آپ جو آئے ہیں ہر چکا  
مَقْطَاطٌ وَسَاءَ سَبِيلًا

کام غضب کا اور بری راہ ہے

وَلَا تَنْكِحُوا مَا - مہجی من - نكح اباؤكم من النساء - اور مت نکاح میں لایو اسی عورت کو عورتوں سے جس سے تمہارے آباؤ نے نکاح کیا ہو اگر کہا جاوے کہ آنسو غیر ذوی العقول کے لیے ہر توجہ اب یہ کہ نہیں بلکہ ذوی العقول کو بھی شامل ہر جیسا کہ تحقیق تفقہ زانی نے ذکر کیا ہے اور معنی یہ ہیں کہ - لا تَنْكِحُوا النِّسَاءَ الَّتِي نَكَحَ آبَاؤُكُمْ - اور آباؤ عام ہر خواہشی بابیو یا صناعی بابیو اور بہن باب کا باب سکا داوا و پردہ ادا چاہے جتنا اونچا ہو سب شامل ہیں - غرض کہ باب و داد کی زوجہ سے مت نکاح کیجیو - لکن - مَا قَدْ سَلَفَ مِنْ فَعْلِكُمْ فَانْصَرَفْتُمْ - لیکن جو گذرا تمہارے فعل سے ف کہ وہ عفو کیا گیا ہے - یہ ہتھکنڈا منقطع ہو چکے ہیں لکن - اور اس سے مراد یہ کہ جو گذرا اس کا تم پر مواخذہ ہو گا اور یہ مراد نہیں کہ وہ شرع میں متقرر ہوا اور ریضاوی میں ہے کہ نہی کے معنی لازم سے ہتھکنڈا ہو گیا یوں کہا گیا کہ مستحقون العقاب بنکاح ما نکح اباؤکم الا قد سلف - یعنی تم اپنے باپ کی منکوحہ سے نکاح کرنے پر عذاب کی سزا ہو گے الا وہ کہ جو پہلے گذرا کہ اس پر عذاب نہ ہو گے ملا عصام نے کہا کیونکہ اسلام اس مصیبت کو میٹ دیتا ہے جو اس سے پہلے تھی شیخ ابن کثیر نے فرمایا کہ منکوحہ پر فقط اس کے نکاح سے اولاد پر حرام ہو جاتی ہے خواہ اس سے دفول کیا ہو یا نکلیا ہو اور اس پر حرام ہر کسی کے خلاف نہیں ہے اور بن طریق عدی بن ثابت عن رجل من الانصار روایت ہے کہ جب ابوقیس بن الاسلت انصاری نے جو مرد صلح تھے انتقال فرمایا تو ان کے بیٹے قیس نے انکی جوڑ سے یعنی سوتیلی ماں سے خطہ کیا اور نکاح کا پیغام دیا وہ بولی کہ میں تمکو فرزند شمار کرتی تھی اور تو بھی مرد صلح ہو لیکن میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس جا کر عرض کرتی ہوں میں نے سے نہ عذرت صلح سے یہ بیان کر کے عرض کیا کہ میں آپ کا حکم دیتے ہیں آپ نے فرمایا کہ تو اس جا بیاتنگ کہ اللہ تعالیٰ حکم کرے پس نازل ہوا تو وہ ولا تَنْكِحُوا مَا نَكَحَ آبَاؤُكُمْ الا یہ رواہ ابن ابی حاتم - اور عکرمہ سے مروی ہے کہ قیس بن الاسلت اور سوہبن خلف اور صفوان بن امیہ کے مقدمہ میں ہو کہ انھوں نے اپنے اپنے باپ کی جوڑ سے نکاح چاہا تھا اور سہیلی نے زعم کیا کہ زمانہ پدر سے نکاح کر لینا زمانہ جاہلیت میں معمول تھا اس واسطے فرمایا کہ الا اللہ سلف جیسے دو بیٹوں کے جمع کرنے میں فرمایا - وَاَنْ تَحْبُوا بَيْنَ الْاَخْتَيْنِ الْاَمَّا قَدْ سَلَفَ - اور کہا گیا کہ کناہ بن خزیمہ نے جو قریش کے جد علی بن سے ہے ایسا کیا تھا کہ اپنے باپ کی جوڑ سے نکاح کیا اور اس سے نظر بن کناہ پیدا ہوا حالانکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں ہمیشہ نکاح سے پیلہ ہوا ہوں سفاح سے نہیں ہوا اور کہا کہ اس سے دلیل نکلی کہ یہ امر انکے واسطے روا تھا یعنی اسکو نکاح شمار کرتے تھے - اور بن طریق عکرمہ عن ابن عباس م روایت ہے کہ جاہلیت والے بھی وہی سب حرام رکھتے تھے جو اللہ تعالیٰ نے حرام فرمایا سوائے دو باتوں کے کہ باپ کی جوڑ سے نکاح کرنا اور دو بہنوں کا جمع کرنا اور رکھتے تھے پس اللہ تعالیٰ نے نازل فرمایا - وَلَا تَنْكِحُوا مَا نَكَحَ آبَاؤُكُمْ - رواہ ابن جریر اور ایسا ہی عطا و قتادہ نے کہا ہے شیخ ابن کثیر نے فرمایا کہ سہیلی نے جو قصہ کناہ لقل کیا اس میں کوئی صحیح روایت نہیں ہے - الحاصل معنی یہ ہیں کہ جو کچھ زمانہ جاہلیت میں ہو چکا وہ عفو ہے اور اس میں کسی ایسی عورت سے نکاح مت کیجیو جس سے تمہارے باپ نے نکاح کیا ہو - اذہ - ای کاہن یعنی ضنبہ رابع بجانب نکاح ان عورتوں کے جنکو باپ نے اپنے نکاح میں لیا ہو جو مذکورہ بالا سے مفہوم ہے - کَانَ فَاَحْسَنَ - قتیبا بیان فاحشر سے مراد فعل قبیح ہے - وَ مَقْتًا - سبیا للمقت من اللہ و هو اللہ العقب - مقت سے مراد سب مقت ہے یعنی اللہ تعالیٰ کی طرف سے



مقت کا باعث ہو اور مقت یعنی اشد بغض پر (المعنی) ایسا نکاح کرنا بہت قبیح اور اللہ تعالیٰ کی طرف سے سخت بغض کا سبب ہو۔ اور  
 بیضاوی میں ہے کہ منکوحات پدر سے نکاح کرنا اللہ تعالیٰ کے نزدیک سخت قبیح ہے کہ سب دونوں میں سے کسی ایک کو اسکی اجازت میں دینی اور  
 مستغنی ہو اہل مردوت کے نزدیک ایسا واسطے کسی مرد کا اگر کوئی لڑکا ایسی جو رو سے بڑا ہو جو اسے باپ کے تحت میں لے تو اس طرح کے کو مقتی کہتے ہیں  
 اور قاتل میں ہے کہ نکاح المقت یہ ہے کہ آدمی اپنے باپ کی جو رو سے نکاح کرے بعد وفات پر کے پس یہ نکاح قبیح و مقت ہو۔ و سکا۔ میں  
 سبکیلا۔ طریقاً ذلک۔ اور بدرہا یہ صرف بعض نے فرمایا کہ قبیح ہونے کے متن مرتبہ میں اور اللہ تعالیٰ نے اس نکاح کو ان مراتب میں  
 سے ہر مرتبہ سے مذمت کی چنانچہ فاحشہ اسکے قبیح عقلی کا بیان ہو اور قولہ مقتاً۔ بیان قبیح شرعی ہو اور قولہ سبکیلا مرتبہ قبیح عادی ہو  
 پس جن میں یہ مراتب قبیح کے ختم ہیں وہ فعل انتہا درجہ کا قبیح ہو اور برابر بن عازب یعنی اللہ سے رویت ہو کہ میں اپنے مامون (ابو بردہ بن نیار)  
 سے ملا اور انکے ساتھ لڑائی کا نشان تھا میں نے کہا کہ آپ کہاں جاتے ہیں انھوں نے کہا کہ مجھ کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بھیجا ہے کہ ایک  
 خلیفہ آدمی کی طرف جسے اپنے باپ کے بعد اسکی جو رو سے نکاح کیا سو مجھے حضرت صلعم نے حکم دیا ہے کہ اسکی گردن مار دوں اور سکا مال ضبط  
 کر لوں رواہ عبد الرزاق و ابن ابی شیبہ و احمد و الحاکم و المہدی۔ اور دوسری روایت امام احمد میں برابر بن عازب سے کہ میرے چچا حارث بن  
 عجمیر میری طرف ہو کر گذرے اور انکے ساتھ نشان تھا جو حضرت صلعم نے انکے واسطے تیار فرمایا تھا میں نے کہا کہ اے چچا تم کہاں جاتے ہو فرمایا کہ مجھے  
 حضرت صلعم نے ایک مرد کی طرف بھیجا ہے جسے اپنے باپ کی جو رو سے نکاح کیا سو مجھے حکم فرمایا ہے کہ اسکی گردن مار دوں۔ شیخ ابن کثیر  
 نے کہا کہ جو شخص اپنے باپ کی جو رو سے نکاح کرے وہ مرتد ہو گیا پس قیل کیا جاوے اور سکا مال سبے غل بیت المال کیا جاوے اور نیز فرمایا  
 کہ علمائے اجماع کیا ہے کہ باپ نے جس عورت سے بطریق نکاح یا مالک ہو کر یا شہید سے وطی کی ہو وہ اسکی پس پر حرام ہو جاتی ہے۔ اور اگر باپ نے  
 ایک عورت سے جماع نہیں کیا مگر سوا سے وطی کے دیگر یا شہرت کی مثلاً اس سے بوسہ وغیرہ یا اس کی ایسی چیز دیکھی کہ بر تقدیر اجنبیہ ہونے کے سکا  
 دیکھنا رو نہیں تو آیا اس صورت میں بھی وہ بیٹھے پر حرام ہو یا نہیں تو اس میں علما کا اختلاف ہے اور امام احمد سے رویت ہے کہ وہ اس سے بھی حرام ہے  
 منہ رحم کننا ہو ہی ائمہ حنفیہ کا قول ہے کہ جن چیزوں سے حرمت مصاہرہ ثابت ہوتی ہے انکے پائے جانے سے حرام ہو جائیگی اور ان چیزوں کو ترجیحہ عالمگیریہ  
 جلد دوم سے تلاش کرو اور ہمارے نزدیک اگر باپ نے کسی عورت سے زنا کیا تو بھی وہ پس پر حرام ہو جائیگی بخلاف قول شافعی کے کہ باپ کے زنا سے  
 حرمت مصاہرہ ہمارے نزدیک ثابت ہوتی ہے اور انکے نزدیک نہیں پھر اللہ تعالیٰ نے تمام ان عورتوں کو نکاح دیا جن سے دینی یا عارضی نکاح حرام ہے بقولہ تعالیٰ  
 حُرْمَتُ عَلَیْکُمْ اُمَّهَاتُکُمْ وَ بَنَاتُکُمْ وَ اَخَوَاتُکُمْ وَ عَمَّاتُکُمْ وَ خَالَاتُکُمْ

حرام ہوئیں ہیں تمہارے مائیں اور بیٹیاں اور بہنیں اور چچا بھانیاں اور خالائیں  
 وَ بَنَاتُکُمْ اَخَوَاتُکُمْ اُمَّهَاتُکُمْ اَبَآؤُکُمْ  
 اور بھائی کی بیٹیاں اور بہن کی بیٹیاں اور جن ماؤں نے تم کو دودھ پلایا  
 وَ اَخَوَاتُکُمْ مِّنَ الرَّضَاعَةِ وَ اُمَّهَاتُ نِسَاءِکُمْ  
 اور بھاری اور بھاری کی بہنیں اور بھاری جو رووں کی مائیں  
 وَ نِسَاءُکُمْ اَلَّتِیْ فِیْ حُجُورِکُمْ مِّنْ نِّسَاءِکُمُ الَّتِیْ دَخَلْتُمْ بِہِنَّ زِفَافًا  
 اور بھاری جو رووں کی بیٹیاں جو بھاری پر ورش میں ہیں جن جو رووں سے تم نے دخول کر لیا ہے پھر اگر

آیاتِ کُمُ الدِّینِ مِنْ أَصْلَابِکُمْ لَا وَأَنْ تَجْمَعُوا بَیْنَ

ان بیٹیوں کی عورتیں جو بھکاری ریشہ سے ہیں اور یہ کہ حرام عہد اکہ جمع کرو تم دو

الْأَخْتِيبِ لَا مَا قَدْ سَافَ إِنْ اللَّهُ كَانَ غَفُورًا رَحِيمًا

ہنہیں گھر جو پہلے ہو چکا اللہ بخشنے والا مہربان ہے

اس آیت کریمہ میں اللہ عزوجل نے وہ عورتیں بیان کر دیں جو حرام ہیں پس ناتے کی وجہ سے سات حرام فرمائیں اور دودھ کی وجہ سے دو۔ اور جوہر کے رشتہ سے جائزہ حرام فرمائیں پس ناتے کی وجہ سے سات یہ ہیں - سائیں - اور بیٹیاں - اور بہنیں - اور چچو بھائی - اور خالائیں - اور بھائی کی بیٹیاں - اور بہن کی بیٹیاں - اور دودھ کی وجہ سے یہ ہیں - رضاعی مائیں - رضاعی بہنیں اور صہرہ کے رشتہ سے یہ ہیں - جو روون کی مائیں - اور جن جو روون سے دخول کیا انکے پہلے خاوند سے بیٹیاں - اور اپنی پشت کے بیٹوں کی جو روون اور ایک وقت میں دو بہنوں کا جمع کرنا - یہ سب تیرہ عورتیں ہیں اور چوتھوں وہ عورتیں جو باپ کی نکوہ ہوں جیسا کہ اوپر کی آیت میں بیان ہوا - اور سنت متواترہ سے دو اور ثابت ہوئیں ایک تو اپنی جو روو کی بھو بھی کو ایک وقت جمع کرنا حرام ہو دو مہی جو روو کی خالہ ایک وقت جمع کرنا حرام ہو پس یہ سب سولہ ہوئیں اور ستر تھوئیں اسی عورت جو کسی مرد کے نکاح میں ہو - امام طحاوی نے فرمایا یہ سب محکم متفق علیہا حرام ہیں انہیں سے کسی کا نکاح میں لانا نہیں جائز ہو اور اسپر اجماع ہو سوائے اپنی غیر مذلولہ کی مان کے کہ اس میں جمو کا تو یہی قول ہو کہ اس سے نکاح حرام ہو اور بعض نے اسکو روا کہا ہو و لیکن روایت اختلاف کے ثبوت میں تامل ہو اور آئینہ النصار اللہ تعالیٰ آقا ہو پھر جانتا تھا کہ ان حرمان میں انعام میں بعض تو دائمی حرام نہیں یعنی بعض احوال میں جائز ہوجاتی ہیں اور وہ اسی عورتیں ہیں جو غیر کے نکاح میں ہیں پس اس حیثیت کے ساتھ کہ غیر کے نکاح میں ہوں دائمی حرام ہیں اور اگر غیر نے اسکو طلاق دے دی اور عدت گزار کر بائنہ ہو گئی تو اس سے نکاح کرنا روا ہو یا مثلاً شوہر مر جاوے تو بعد عدت کے اس سے نکاح روا ہو بشرطیکہ وہ نکاح کا ارادہ کرنے والے کی اسی ناتے دار نہ ہو جس سے کبھی نکاح نہیں دہو اور نیز دو بہنوں کا جمع کرنا حرام ہو اور اگر ایک مر گئی تو دوسری بہن سے نکاح کر سکتا ہو اور یہی حال جو رو اور اسکی بھو بھی یا فار کے جمع کرنے میں ہو اور بعض اعمی حرام ہیں کسی حال میں حلال نہیں ہوتی ہیں جیسے مان بہنیں وغیرہ اور جو اتنے نکاح کرے اگر جو از جائے حالانکہ شرع کا حکم ظاہر ہو چکا تو وہ مرتد ہو قتل کیا جاوے - اور حدیث میں اس اُمت کے بگڑنے و بدوین ہونے کے بیان میں ہو کہ یہ بہت بھی لگی اتوں کے تہم بقدر حلیگی یہاں تک کہ جسے انہیں سے اپنی مان سے علانیہ حرام کیا اس میں بھی ایسا ہوگا جو اپنی مان سے علانیہ حرام کرے - اللہ تعالیٰ ہی کو مع تمام ایمان والوں کے ایسی حرکتوں سے محفوظ رکھے آمین یا ارحم الراحمین اب فقیر کی طرف رجوع ہو قال تعالیٰ عَجَزْتُ عَنْکُمْ اَعْمٰی اَقْلَمُ ان تنکحوا بن و شملت الیحد من قبل الاب والام - حرام کی لیکن تمپر تمھاری مائیں و بیٹیاں حرام ہیں نکاح کرو اور اموات شامل ہو مثلاً کو خواہ از جانب پدر ہوں یا از جانب مادر ہوں ایسے دادبان و نانیاں بھی اون میں شامل ہیں پھر ظاہر ہو کہ ماؤں کی فدت پھر حرام نہیں اور دیگر تعلقات کیونکہ خد شگزار ی مثلاً انکی حرام نہیں ہو پس بیان انکے حرام کیے جانے سے یہی فہم ہو کہ اتنے نکاح حرام ہو جیسے شرعاً حرام کیے جانے سے شراب پینے کی حرمت اور گوشت سو حرام ہونے سے اس کے کھانے کی حرمت مفہوم ہو پس ہر تحریم میں اس کے مناسب فعل بقدر ہر کس سے

حرمت متعلق ہو اور امہات جمع ام ہو جو دراصل امہ تھیں۔ اور جو بہری نے فرمایا کہ ضابطہ یہ ہے کہ ام وہ عورت ہے جو تجھے جانی سودہ تیری ماں ہے یا جو اسکو جانی جس سے تو پیدا ہو خواہ مذکر ہو مثلاً باپ کو دادی جانی خواہ مؤنث ہو مثلاً ماں کو نانی جانی تو دادی و نانی بھی ام ہے۔ اور چاہے یوں کہو کہ ام ہر ایسی عورت ہے جس تک تیرا نام نہ نہتی ہو اور منہ نہ چمکتا ہو کہ یہ معروف ہے اس میں خود ایسا وضوح ہے کہ طول کلام کی ضرورت نہیں ہے اور بیان حکم کا فائدہ یہ ہے کہ مجوسی کجحت حالت نشہ میں ماں سے وطی جائز رکھتے جیسے دختر سے وطی جائز رکھتے۔ وکلمتکم اور غیر حرام کی گئیں تمھاری بیٹیاں ف وثلث نبات الاولاد ولسفل۔ نبات میں اولاد کی بیٹیاں یعنی پسری بیٹیاں جنکو پوتیاں کہتے ہیں اور دختر کی بیٹیاں جن کو نتیاں کہتے ہیں شامل ہیں۔ پس معلوم ہوا کہ مرد پر اسکی ماں و دادی و نانی و غیرہ اوپر کے درجہ کی جو بڑ ہیں حرام ہیں اور بیٹیاں اور پوتیاں و نتیاں کہتے ہی نیچے درجہ کی جو شاخیں ہیں سب حرام ہیں اور واضح رہے کہ دادی و نانی وغیرہ سے بیان سکی مراد ہے اور یہ وہم نہو کہ سکی نانی کی بہن جو سوتیلی نانی کہلاتی ہے وہ بھی حرام ہے تو جواب یہ کہ ماں اسوجہ سے کہ وہ سکی خالائون ہیں چل ہو حبیبہ اگر آگے آتا ہے پس سکی و سوتیلی کی تہذیب سے یہ غرض ہے کہ ہندوستان میں مثلاً چچا کی بیٹی کو بہن کہتے ہیں تو وہ حرام نہیں کیونکہ وہ نہ بڑ کی سگی اور نہ شاخ کی سگی ہے پس حلال ہے و فافہم پھر امام ابو حنیفہ کے نزدیک نبات کا لفظ پوتیوں و نتیوں کو تھا تاکہ حقیقتہً شامل ہے اور امام شافعی کے نزدیک مجازاً شامل ہے جیسے امہات میں ہے اور سراج میں ضابطہ یہ مذکور ہے کہ نسبت یعنی تیری دختر وہ ہے جو مؤنث کو تجھے پیدا ہو یا جو تجھے پیدا ہو اس سے پیدا ہوا اور چاہے یوں کہو کہ ہر مؤنث جسکا نسب تیرے تہذیب سے ہو وہ تیری دختر ہے۔ پھر سراج میں کہا کہ جو عورت کسی سے ذاتاً ہے پیدا ہوئی وہ بہن میں شامل نہیں پس اس مرد کو حلال ہے کہ اس سے نکاح کرے۔ یہ شافعی کی تقلید ہے اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک حرام ہے اور صحیح ابن کثیر نے فرمایا کہ نبات کا لفظ عام ہے اسی سے جمہور علمائے استدلال کیا کہ کسی مرد کے زنا کرنے سے جوڑ کی پیدا ہو وہ اسکی دختر ہے پس نبات میں شامل ہے اور اس پر حرام ہوگی حبیبہ کہ مذہب امام ابو حنیفہ و مالک و احمد بن حنبل کا ہے اور شافعی سے اسکی اباحت میں کچھ نقل کیا جاتا ہے کیونکہ وہ شرعی دختر نہیں ہے پس جیسے میراث میں وہ قول تعالیٰ یوصیکم اللہ فی الاولاد کم۔ میں داخل نہوگی کیونکہ بالا جماع وارث نہیں ہوتی ہے ایسے ہی بیان داخل نہوگی و اللہ اعلم۔ اگر کہا جائے کہ زنا سے جوڑ کا پیدا ہوا وہ بھی شرعی پسیرا تو اپنی ماں سے نکاح کر سکتا ہے اسکا جواب یہ ہے کہ نہیں ہوجہ سے کہ ان کی طرف اسکا نسب بالا جماع تحقق ہو کیونکہ بالا جماع اس کا وارث ہوتا ہے۔ اور صحیح اس میں قول جمہور ہے وادشخ محمد بن کثیر رحمہ کی تقریر بھی اسی کو مشہور ہے اور حدیث میں ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ نظر رحمۃ اللہ علیہ ایسے مرد پر جس نے ایک عورت کی فرج و اسکی دختر کی فرج پر نظر ڈالی و اخوتکم۔ من ہتہ الاب او الام۔ اور حرام کی گئیں تمھاری بہنیں ف مفسر نے کہا کہ خواہ بہن باپ کی طرف سے ہو یا ماں کی طرف سے ہو۔ مثلاً باپ کی دوسری زوجہ سے جوڑ کی ہو وہ بھی بہن ہے جیسے ماں کے دوسرے شوہر سے جوڑ کی ہو وہ بہن ہے چونکہ انہیں سے کسی ایک طرف سے جو بہن ہے وہی حرام ہے تو ماں و باپ دونوں کی طرف سے جو بہن ہوگی یعنی حقیقی و جہتی تو وہ بدرجہ اعلیٰ حرام ہے لہذا مفسر نے اسکو ذکر ہی نہیں کیا کیونکہ اخوات کا لفظ اولاً حقیقی بہن کے واسطے ہے یا باقی دونوں میں وہم تھا کہ شاید علانی بہن جو فقط باپ کی طرف سے ہو یا خبانی بہن جو فقط ماں کی طرف سے ہو حرام نہ ہو تو مفسر نے اس وہم کی جڑ کاٹ دی کہ قطعاً وہ اخوات نہیں۔ اور ضابطہ یہ ہے کہ ہر مؤنث جو تیری ماں و باپ یا انہیں کسی ایک سے پیدا ہو وہ تیری بہن ہے۔ و غمیتکم۔ اور حرام کی گئی تم پر تمھاری چھو بھیاں ف ای اخوات آنا تکم و لکم جلدکم یعنی تم میں سے ہر ایک کے باپ کی بہن یا دادا کی یا پردادا کی کہتے ہی اونچے درجہ کی بہن ہو تم پر حرام ہے اور ضابطہ یہ ہے کہ ہر مؤنث جو تیرے باپ یا دادا وغیرہ اجداد کے ساتھ ماں باپ دونوں میں یا ایک میں شریک ہو تو وہ چھو بھئی ہو پس باپ کی عینی یا علانی یا خبانی کسی قسم کی بہن ہے

وہ تیری بھوپھی ہو علیٰ ہذا اگر تیرے باپ کی اسی طرح کی بھوپھی ہو وہ بھی تیری بھوپھی ہو۔ و خا کا نکیر۔ اور تیرے حرام کی گئیں تمہاری خالین  
فت ای اخوات امہاتکم و جداتکم۔ یعنی تم میں سے ہر ایک کی ماں یا نانی کی بہن تم پر حرام ہو اور واضح ہو کہ بھوپھی باپ کی طرف سے خالہ ہوتی  
ہو اور وہ تیرے باپ کی ماں کی بہن ہو جیسے بھوپھی بھوپھی کی طرف سے ہوتی ہو اور وہ ماں کے باپ کی بہن ہو سو یہ بھی حرام ہو بھوپھی و خالہ  
میں شامل ہیں۔ و بنات الکلاخ۔ یعنی بھائی کی بیٹیاں خواہ بھائی عینی ہو یا علاقائی یا اخیانی۔ سب کی بیٹیاں حرام ہیں اور یہی حال ہے  
و بنات الکلاخت۔ اور بہن کی بیٹیوں میں چاہے کسی قسم کی بہن ہو۔ مفسر نے کہا۔ ویدخل فیہ بنات اولادہم۔ اور بھائی بہن کی  
اولاد کی بیٹیاں بھی اسی میں شامل ہیں لہٰذا کسی قسم کی بھائی یا بہن کی اولاد بٹیا و بیٹی کی جو لڑکیاں ہیں لہٰذا کسی قسم کی بھوپھی یا بھوپھی کی لڑکیاں  
بھی حرام ہیں بس بھائی و بہن کی دختر شامل ہو ہر اس مؤنث کو جس کا نسب پیدائشی تیرے کسی قسم کے بھائی یا بہن کی طرف منتہی ہو وے یہاں تک  
تو ان عورتوں کا بیان ہوا جو نسب کی وجہ سے دائمی حرام ہیں اب انکا بیان شروع ہوتا ہے جو رضاعت سے دائمی حرام ہیں چنانچہ فرمایا۔  
اھتمکم اللاتی ارضعنکم۔ اور تمہاری وہ مائیں تم پر حرام ہیں جنہوں نے تلو دودھ پلایا ہے یعنی جیسے تجھ پر تیری وہ ماں حرام ہے  
جیسے تجھے جنا اس طرح تجھ پر تیری وہ ماں بھی حرام ابدی ہے جسے تجھے دودھ دیا چنانچہ صحیحین میں حضرت عائشہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے  
فرمایا کہ رضاعت حرام کرتی ہے اس چیز کو جسکو ولادت حرام کرتی ہے۔ اور ایک روایت صحیح مسلم میں ہے کہ رضاعت سے بھی وہی حرام ہے جو نسب سے حرام ہے  
اب یہ بیان ہونا چاہیے کہ رضاعت کب اور کیونکر تحقق ہوتی ہے تو مفسر نے کہا کہ قبل اتمکال الحولین جس رضاعت کا مابینہ الحدیث۔ لہٰذا دودھ  
پلایا تم کو پہلے دو برس پورے ہونے سے پہلے رضاعت جیسا کہ حدیث ہے اس عمل رضاعت کو جو آیت میں مذکور ہے بیان کر دیا ہے لہٰذا آیت میں  
تو مطلقاً رضاعت مذکور ہے یہ بیان نہیں کہ کس سن میں پلایا ہو اور کم سے کم کس قدر پلایا ہو تو مفسر نے اپنے مذہب کے موافق بیان کیا کہ  
دودھ پلانے والی اس وقت بچہ کی رضاعتی ماں ہو جاتی ہے کہ بچہ کو دو برس کا سن پورے ہونے سے پہلے پلایا ہو اور کم سے کم پانچ رضاعت ہوں  
مسترحم کہنا ہے کہ بعض شافعیہ نے اس کے منہ بچہ کی سیری پر معتبر رکھے اور بعض نے گھونٹ پیے سا بکھلے مفسر نے جو دو برس تک رضاعت کی مدت ذکر کی  
اس میں تقبول فتویٰ ہمارے نزدیک بھی اتفاق ہے اب رہا یہ کہ امام شافعی کے نزدیک کم سے کم پانچ رضاعت ہیں صحیح ابن کثیر نے فرمایا کہ بہن علمار کا  
اختلاف ہے بعض کے نزدیک تین رضاعت سے کم نہ ہوں کیونکہ حضرت عائشہ سے مرفوع روایت ہے کہ ایک چوسنا یا دو چوسنا حرام نہیں کرتا۔ رواہ  
مسلم اور الفضل سے مرفوعا روایت ہے کہ ایک رضعت اور دو رضعتیں اور ایک رضعت و دو رضعتیں حرام نہیں کرتا اور ایک روایت میں اطلاع دو و اطلاع کا لفظ ہے  
رواہ مسلم پس جب دو سے زائد ہونے میں ہو جاوے خواہ بچہ رضعت کرے یا چھوڑ دے و اطلاع کرے تو حرام ہونا چاہیے۔ یہی سب امام محمد بن حنفیہ  
و اسحق بن راہویہ و ابو عبیدہ و ابو ثور کا ہے اور یہی حضرت علی و عائشہ و ام الفضل و ابن زبیر و سلیمان بن لیث و سعید بن جبیر سے روایت ہے اور بعض کے  
نزدیک پانچ رضاعت سے کم حرم نہیں کیونکہ حضرت عائشہ سے روایت ہے کہ جو قرآن نازل کیا گیا تھا اس میں بتل رضاعت معلومات تھے کہ اسے  
حرمت ہوتی تھی پھر پانچ سے منسوخ ہوئی پھر نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے وفات پائی درحالیکہ وہ قرآن میں سے پڑھتی تھی۔ (رواہ مسلم)۔ اور امام حنفیہ  
کے واسطے سہل بنت سہیل کو حضرت علی نے پانچ رضاعت سالم کو ملانے کا حکم کیا کہانی صحیح (اور یہی قول شافعی و ائمہ اصحاب کا ہے) قال  
المسترحم پوئیدہ نہیں کہ سالم مولیٰ حذیفہ جو ان کے قریب جب ان کے واسطے حکم دیا پس حکم مخصوص ہے پس حجت نہیں ہو سکتا اور حدیث نسخ میں باریک  
ضرور ہے کیونکہ تلاوت باقی نہیں باجاء صحابہ پس مراد یہ ہے کہ ایسا ہوگا اور پانچ رضاعت بھی قریب وقت وفات تک ہے  
پھر بہت قریب وفات کے منسوخ ہوئے اس سے کم نہیں کہ حدیث مجمل و ماول ہے حجت نہیں ہو سکتی کیونکہ بالاجماع قطعا کسی کا مذہب



ہمیں کہ قرآن میں سے کچھ کم ہو یہ تو سوائے بعض فرقہ روافض کے کسی نے نہیں کہا بلکہ روافض میں سے بھی کسی فرقہ کا یہ قول نہیں کہ حکام ارشاد  
قرآن میں سے کچھ کم ہر نو اس روایت منفردہ سے قرآن ثابت نہیں ہو سکتا کیونکہ وہ قطعاً متواتر بالا جماع صحابہ رضی اللہ عنہم پر ہے وایت میں  
صرف کثرت رضاعت کی وجہ سے تسہیل یعنی وہ صحابہ کے اجماع سے منسوخ ہو علاوہ برین بعد تسلیم کے مذہب اول کے دلائل کے ساتھ متعارض  
ہو کر دونوں سا قف ہو گئے خصوص جبکہ دونوں روایتیں اور دونوں مذہب حضرت عائشہ سے روایت ہوتے ہیں اور نیز حدیث عدم حرمت وضوء  
رضعتان محمول ہو اس صورت پر کہ فقط منع میں لیا اور دودھ کچھ پیٹ میں نہیں گیا بدلیل دوسری روایت اطالاجہ واطالجتان کے کیونکہ حقیقت  
میں اطالاج فقط استقدر پر ہے۔ پس جب یہ حالت ہو تو مقتضاے آیت سے تجاوز نہیں ہو سکتا بدین طور کہ حکم جو بمقتضائے آیت ہو اس میں کو احد  
روایت سے تغیر کیا جاوے اور آیت سے ثابت ہوتا ہو کہ دودھ پینے کے طور پر ایک بار چوس کر پی لیا یا رضعہ نے ٹٹھ میں دودھ دیا بہر حال  
حلق سے اترنے سے رضاعت ثابت ہو جائے گی کیونکہ آیت عام ہے پس جس مقدار سے باعتبار لغت کے ضناع کہلاوے اس سے حرمت  
رضاعت ثابت ہوگی اور یہی مذہب امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ و مالک وانکے اصحاب کا ہے اور یہی حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی  
ہے اور یہی قول سعید بن المسیب وعروق بن الزبیر وزہری رحمہ اللہ تعالیٰ کا ہے اور پوشیدہ نہیں کہ اسی قول کا اختیار کرنا بنظر حرمت صواب ہے  
اگر فرض کریں کہ تین رضعات پر استدلال پورا ہوا تو بھی مقطوع نہیں پس مطلق رضاعت جو عموم آیت سے ثابت ہو مستند رہی اور  
پانچ رضعات بھی دو گو نہ شنباء ہو کیونکہ تین رضعات پر حرمت کا مذہب مذکور ہو چکا اور مشتبہ سے بجا واجب ہے پس بیان اختیار مطلق جب  
ہو اور تحقیق دلائل کو مترجم لے عین المذایہ میں بیان کیا ہو۔ وَأَخْوَأْتَكُمْ مِنَ الرِّضَاعِ وَلَئِنْ تَدْرَكَ بَسْتِ  
النَّبَاتِ مِمَّا دَمِنَ مِنْ الرِّضْعَتَيْنِ مَوطُورَةٌ وَالنَّهْلُ وَالْحَالَاتُ وَنَبَاتُ الْأَخْ وَنَبَاتُ الْأَخْتِ مِمَّا لَمْ يَدْخُلْ فِي الْحَرَامِ بِإِجْمَاعٍ الْمَذْهَبِ  
رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ وَمُسْلِمٌ یعنی اور حرام میں ہمیشہ تمھاری وہ تین جو رضاعت کے سبب سے ہوں ف مفسر نے کہا کہ بدلیل سنت اس سے  
لاحق ہیں۔ بیٹیان رضاعی اور رضاعی بیٹیان وہ ہوتی ہیں جنکو مردکی موطورہ جو رونے دودھ پلایا ہو یعنی مرد نے جس عورت سے وطی  
کی اور وہ جتنی پھر اس عورت نے کسی لڑکی کو یہ دودھ پلایا تو یہ لڑکی اس مرد کی بیٹی ہو اور ہر حرام ہے اور نیز بدلیل حدیث کے اس سے لاحق  
ہیں رضاعی چھو بھیان اور خالاکین اور رضاعی بھائی کی بیٹیان اور رضاعی بہن کی بیٹیان موافق اس تفصیل کے جو اب کے بیان میں گزریں  
بدلیل اس حدیث کے کہ حرام ہو جاتی ہیں رضاعت سے وہ عورتیں جو حرام ہوتی ہیں نسب سے (رواہ البخاری ومسلم) شیخ ابن کثیر  
نے ذکر کیا کہ بعض فقہار نے فرمایا کہ کل وہ عورتیں جو نسب سے حرام ہوتی ہیں وہ رضاعت سے بھی حرام ہوتی ہیں سوائے چار صورتوں کے اور  
بعض نے چار صورتوں کو استثنا کر کیا پھر ابن کثیر نے فرمایا کہ تحقیق یہ ہے کہ اس میں سے کچھ بھی مستثنیٰ نہیں ہے کیونکہ انکے بعض کا نسب میں  
پایا جاتا ہے اور بعض کی حرمت بوجہ مصرت کے ہے نسب سے نہیں پس حدیث کے کلیہ پر کچھ استثناء وارد نہیں ہوتا اور یہی محققین حنفیہ مانند  
ابن الہمام وغیرہ نے مصرح بیان کیا ہے چھر رضاعت فقط عورت ہی کی طرف نہیں بلکہ جس خاوند سے اسکا دودھ پڑے وہ بھی رضیع لڑکا  
بارضیعہ لڑکی کا باپ ہو جاتا ہے اور یہی مجموعہ ظاہر و چارون الامون کا مذہب ہے۔ وَأَهْمَاكَ نِسَاءً كَلِمَةً - یعنی اور حرام ہوتی  
ہیں تمھاری جو روئی کی ماہنین۔ اس میں کوئی قید نہیں کہ متھے اپنی جو رو سے جماع کیا ہو یا نہ کیا ہو بلکہ عام ہے کہ جب تم نے کسی عورت  
سے نکاح کیا تو اسکی مان و نانی و پر نانی وغیرہ سب حرام ہوں خواہ اپنی جو رو سے دخول کرے یا نہ کرے بلکہ نکاح کے بعد ہی طلاق  
دیڈے۔ تب بھی اس کی مان وغیرہ اونچی جڑ سے نکاح نہیں کر سکتا ہے اور یہ گویا اجماعی ہے و مستطرف۔ وَتَرْكَا بَعْضُهُمَا رِيْقَهُ وَيُؤْكَلُ

بنت الزوج۔ التي في محجوركم۔ تر بونما صفة موافقة للغالب فلا مفهوم لها۔ من لیسما لکم التي حکمکم بہت  
 ابی جاسم بن۔ فان لم تکلوا نوا دخلتم بہت فلا جناح علیکم فی کل ما تنان اذا قاتلتموہن یعنی اور  
 حرام ہوئیں تم پر تمہاری رہائش اور یہ لفظ جمع ہر ربیہ کی اور ربیہ اسکو کہتے ہیں جو رہی جو رو کی لڑکی کسی دوسرے خاوند سے ہو پھر ان  
 رہائش کی صفت بیان کی کہ وہ رہائش جو تمہارے مجرمین ہوں اور جو جمع جبر یعنی گود میں ہوں اور ادا یہ کہ تم انکی تربیت و پرورش  
 کرتے ہو۔ اگر کہا جاوے کہ پھر رہائش ہی حرام ہوئیں جو مجرمین پرورش پاتی ہوں اور اگر اسی تعلق سے عورت تو زید کے تحت میں ہو اور اسکے پہلے خاوند کی  
 لڑکی کہیں اور ہو تو زید پر حرام نہ ہو کیونکہ اس میں یہ صفت نہیں پائی جاتی کہ پرورش میں ہو حالانکہ بالا جلع یہ حرام ہو مفسر نے جواب دیا کہ یہ صفت جو مذکور  
 ہوئی ہو حرمت کی قید نہیں ہے یعنی یہ مراد نہیں ہے کہ حرمت جب ہوگی کہ جب ایسا ہو بلکہ غالب حال کی موافقت سے بیان فرمایا یعنی اکثر یہی ہوتا ہے کہ ربیہ  
 اپنی ماں کے ساتھ اسکے جدید خاوند کی پرورش میں ہوتی ہو اور اس میں اشارہ اسکے سبب سے حرمت کا ہے کہ وہ تو بمنزلہ اولاد کے پرورش میں ہو گئی جبکہ  
 اسکی ماں مدخولہ ہو جاوے کہ اسکی اولاد کے ساتھ اس ربیہ کی پرورش کے لیے مہیا ہو گئی بخلاف غیر مدخولہ کے چنانچہ فرمایا کہ یہ رہائش اس طرح حرام  
 کہ ہو گئی کن جو روؤں کی ہوں تو فرمایا۔ من نساکم لاتی دخلتم بہن۔ تمہاری ان جو روؤں کی ہوں جسے تم نے دخول کیا ہو۔ اور مفسر نے دخول  
 جسے منے یہ بیان کیے کہ اسے تم نے جامع کیا ہو۔ مگر جانا چاہیے کہ علانیہ اسکے منے میں خلاف کیا ہو کہ کون دخول موجب تریم ہو پس ابن عابد نے  
 ابن عباس سے روایت کی کہ انھوں نے دخول کو جلع سے تفسیر فرمایا جیسا کہ مفسر نے ذکر کیا اور ابن کثیر نے کہا کہ ابن عباس نے۔ نکتموہن سے  
 تفسیر کی اور ایسا ہی اور ان نے کہا اور شاید معنی کلا کے جامع ہیں اور یہی قول طاووس عمرو بن دینار وغیرہ کا ہو اور یہ ضیاعی نے کہا کہ دخلتم  
 بہن کے معنی داخل ہوئے تم ان کے ساتھ پردہ میں اور یہ کہنا یہ جامع ہے اور حرمت میں وہ بھی شوہر پر جو زنا نہ ہو مانند وطی بشہدہ ملک میں کے۔ اور  
 امام ابو حنیفہ و مالک و ثوری و اوزاعی و حنفیہ و غیرہم نے کہا کہ شوہر نے اگر اپنی جو رو کو شہوت سے چھو تو اس پر اس جو رو کی دختر جو دوسرے خاوند  
 سے ہو حرام ہو جائیگی پھر کبھی اس سے محل نہیں کر سکتا اور امام شافعی نے بھی دخول میں سے ہی ایک قول ہے اور خفاجی نے حاشیہ بیضاوی  
 میں اسی کو ترجیح دی اور بیضاوی نے جو شہوت سے چھو نا اسکے مانند کو قیاس قرار دیکر ذکر دیا کہ قیاس کو بعد نص کے مجال نہیں ہو اسکو  
 خفاجی نے دفع کر دیا کہ اسپر اتفاق ہو کہ صریح لایہ قطعاً مراد نہیں ہے بلکہ کنایہ سے جو اسکے معنی ہیں وہ مراد ہیں نہ ظاہر ہو کہ قوی ہی کہ  
 جو رو سے اگر جلع کیا یا اسکو شہوت سے چھو یا اسکی فرج کی طرف دیکھا یا اور اسکے مانند کو فی فعل کیا تو ربیہ اس پر حرام ہو گئی خواہ جو رو کی دختر ہو یا دختر کی  
 دختر ہو کتنے ہی نیچے درجہ کی ہو قال قتادہ و ابو العالیہ اور طبری نے فرمایا کہ فقہائے اتفاق کیا ہو کہ جب جو رو سے دخول کر لیا تو ربیہ حرام ہو جاتی ہے  
 خواہ ربیہ اسکے مجرمین پرورش پاتی ہو یا کہیں اور ہو اور اگر ان سے دخول کیا ہو تو اسکا حکم یہ ہو کہ ان کو تو اوخلتم بہن فلا جناح علیکم یعنی چھو اگر تھے  
 ان جو روؤں سے و دخول کیا ہو تو تم پر گناہ نہیں مفسر نے کہا یعنی تم پر گناہ نہیں کہ جو روؤں کی دختر ان سے یعنی اس سبب سے نکاح کر لو بشرطیکہ ان جو روؤں  
 کو پہلے بالکل جدا کر دو یعنی تم سے ان سے جدائی ہو جاوے خواہ قبل دخول کے طلاق دو یا مرداویں پس۔ فلا جناح علیکم ہی فلا جناح علیکم فی  
 ان تر و جو رہائش میں لیکن حذف حکم صریح میں اشارہ ہو کہ خلاف اولیٰ ہے اگرچہ گناہ نہیں۔ قرطبی نے فرمایا کہ ترا دخول بعضی تقدیر سے یہ  
 بھی آیا ہے کہ اگر ربیہ مجرمین نہ ہو بلکہ دوسرے شہر میں ہو تو بعد فراق جو رو یعنی ربیہ کی ماں کے اسکے ساتھ نکاح کر سکتا ہے چنانچہ ابن کثیر نے  
 بروایت ابن ابی حاتم کے حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے یہ قول نقل کیا اور کہا کہ اسناد صحیح بشرط مسلم ہے اور ابن المنذر و طحاوی نے کہا کہ حضرت علی  
 سے یہ قول ثابت نہیں اس واسطے کہ ابراہیم بن حبیب جو اسکا راوی ہے وہ معروف نہیں جمہول ہے اور محمد بن مراد بہ انہی ان کے ساتھ ان کے شوہر

کی حمایت میں پرورش پاتی ہو اور بعض نے کہا کہ حجور سے مراد بیوت میں پس صحیح یہ کہ اللاتی فی حجور کم بیان غالب حالت کا ہو یہ کوئی قید نہیں  
ہو اور فائدہ اسکا تقویت تکمیل علت حرمت ہو کما ذکرہ البیضاوی اور اس پر مشہور کا اتفاق ہو اگرچہ داؤد ظاہری و ابن حزم وغیرہ  
نے اسکو قید تصور کیا ہو اور یہ خلاف دلائل ہو اور صحیحین میں ہے کہ ام حبیبہ بنت ابی سفیان نے جو حضرت کی پاک بیویوں میں سے ہیں کہا کہ یا  
رسول اللہ آپ غرہ بنت ابی سفیان میری بہن سے نکاح کر لیں تو فرمایا کہ تو اسکو چاہتی ہو۔ کہا کہ ہاں میں مانع نہیں ہوں یہ چاہتی ہوں کہ  
بھلائی میں اگر میرے شوہر کیا ہو تو اس سے بہتر میری بہن ہی میرے شوہر ہو آپ نے فرمایا کہ وہ مجھے حلال نہیں ہے۔ عرض کیا کہ میں آپ سے  
مرض کروں آپ چاہتے ہیں کہ ابوسلمہ کی دختر سے نکاح کر لیں آپ نے فرمایا کہ کون ابوسلمہ کیا اسم سلمہ کی بیٹی جو ابوسلمہ سے ہے۔ کہا کہ ہاں تو آپ نے فرمایا کہ  
اگر وہ میری ربیبہ میری حجر میں نہ ہوتی تو بھی مجھے حلال نہیں تھی وہ تو میرے رضاعی بھائی کی بیٹی ہو تو یہ مجھے اور ابوسلمہ کو دودھ پلایا ہو سو ہم  
لوگ ہرگز اپنی بیٹیاں و بہنیں جمہور پیش مت کرو اور ایک روایت بخاری میں ہے کہ اگر میں نے ام سلمہ سے نکاح نہ کیا ہوتا تو بھی مجھے حلال نہ تھی  
فیقط ام سلمہ سے نکاح کرنا متیاط تحریم قلم عیا اور یہی مذہب ائمہ اربعہ و فقہار سبعہ و جمہور سلف و خلف کا ہو اور ابن کثیر نے اپنے استاد  
شیخ فریبی سے نقل کیا کہ شیخ امام لقی الدین حرانی پر میں نے اس مسئلہ کو پیش کیا تو انھوں نے مشکل قرار دیا۔ اب بہانہ کہ اگر کسی ابتدائی  
کا مالک ہوا اور اسکی ربیبہ کا بھی مالک ہو یا نکاح کیا تو دونوں سے وطی کر سکتا ہو یا نہیں۔ تو ابن المنذر نے عمر سے اسکا حکم روایت کیا کہ میں  
پس نہ نہیں کرتا ہوں اور ایسا ہی اسنید نے ابن عباس سے روایت کیا اور کہا کہ ایک آیت نے دونوں کو حلال کیا اور ایک آیت نے حرام  
کیا شیخ ابن کثیر نے کہا کہ شیخ ابو عمرو بن عبدالمعز نے فرمایا کہ علماء میں کچھ اختلاف نہیں کہ کسی مرد کو حلال نہیں کہ عورت و اسکی دختر سے ہلک  
یہ میں وطی کرے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے اسکو ایک نکاح میں حرام فرمایا ہو اور ملک میں اسکی نزدیک تالیح نکاح ہو سو اسے اسکے جو عمر و ابن عباس سے  
روی ہو اور لیکن ائمہ فتویٰ و اسکی اتباع میں سے کوئی بھی اس قول پر نہیں ہوا نہ ہی کلام پس خلاصہ تفسیر یہ ہے کہ قول و اہمات نساکم یعنی ہم پر  
مختاری جو روؤں کی مابین حرام ہیں و ربائیکم اللاتی فی حجور کم من نساکم اتی دخلتم ہیں۔ اور تفسیر مختاری ربائب جو اکثر مختاری پرورش  
میں یا مختار سے گھروں میں رہا کرتی ہیں مختاری ان عورتوں سے جسے تم نے دخول کیا ہو یعنی جماع یا جو مانہ جماع کے ہو یہ حرام ہیں خواہ ربیبہ ہو یا  
ربیبہ کی دختر کہتے ہیں نیچے درج کی ہو اور خواہ منکوحہ مدخولہ کی ربیبہ ہو یا مملوکہ مدخولہ کی ربیبہ ہو۔ چاہے مختاری پرورش میں ہو یا کسی اور  
شہر میں ہو۔ قولہ فان لم تکنوا دخلتم بن فلا جناح علیکم۔ پھر اگر تم نے جو روؤں سے جماع اور جو چیز جماع کے مانند ہوئی ہو تو ربیبہ سے  
انکاح کر کے میں مضائقہ نہیں یا مملوکہ ہو تو وطی کرنے میں مضائقہ نہیں بشرطیکہ ربیبہ کی ماں سے جدائی کرے پس منکوحہ سے جدائی اسطرح کہ  
طلاق دیدے یا مرجاوے اور مملوکہ سے یہ عزم باجہرم کرے کہ اس ربیبہ کی ماں مملوکہ سے وطی نہ کرے گا۔ واضح ہو کہ جو روؤں کی مابین حرام ہونے  
کے واسطے کوئی قید دخول وغیرہ کی نہیں بلکہ جو رو سے نکاح کرتے ہی اسکی ماں و نانی وغیرہ دائمی حرام ہو جاوے گی خواہ جو رو سے نکاح کرے یا نہ کرے  
اور ربیبہ حرام ہونے میں قید یہ کہ اگر ربیبہ کی ماں سے دخول کیا ہو تو ربیبہ حرام ہو ورنہ نہیں۔ پس قولہ فان لم تکنوا دخلتم بن فلا جناح علیکم چھو  
ربائب کے ساتھ ہے۔ اور ابن کثیر نے ذکر کیا کہ بعض نے اسکو اہمات و ربائب دونوں کے ساتھ سمجھا ہے اور کہا کہ جو رو سے حجر و عقد کرنے  
سے اسکی ماں یا بیٹی کوئی حرام نہیں ہوتی جب تک جو رو سے دخول واقع نہ ہو اور یہ روایت ابن جریر و ابن المنذر و عبدالمعز و اوزاعی وغیرہ کے حضرت  
علی و زید بن ثابت و عید اللہ بن الزبیر و مجاہد و ابن جبر و ابن عباس سے مروی ہے اور معاویہ بن ابی سفیان نے اسین توقف کیا اور شافعیہ میں ہے جب  
بن محمد صابونی کا یہی مذہب ہو اور ابن ابی عامر نے ابن عباس سے روایت کی کہ جو رو غیر مدخولہ کو اگر طلاق دی تو اسکی ماں حلال نہیں اور بن

عباسؑ نے کہا کہ وہ ہمہ ہر پس اسکو مکروہ رکھا۔ قال ابن ابی حاتم و قد روی عن ابن مسعود و عمران بن حصین و مشرق و طائوس و عکرمہ و عطاء بن یسار و ابن میرین و قتادہ و الترمذی و خذک ابیضاوی نے لکھا کہ ربیعہ بن جابر کی اولاد کو کہتے ہیں خواہ مادر جو یا مورت ہو و تار اس میں تائیت کی نہیں بلکہ اسیت کی ہے اور اللاتی مع صلہ کے رہائش کی صفت منقیدہ ہے اور جائز نہیں کہ یہ قید اہمات کی بھی ہو کیونکہ جب رہائش کی قید قرار دی تو سن ابتدا یہ ہوگا اور اگر اہمات کی بھی قرار دی تو ایسا ہونا جائز ہوگا بلکہ واجب ہوگا کہ نساکم کا بیان قرار دیا جاوے کیونکہ ہمہ ہر او با کے نزدیک ایک ہی کلمہ و معنوں پر محمول نہیں ہو سکتا ہے مگر ہم کہتا ہے کہ روایت اولیٰ کلام دونوں سے معلوم ہو کہ وہ فقط رہائش کی قید ہے شیخ ابن کثیرؒ نے کہا کہ یہی مذہب چاروں مامون ساذن فقہار و جمہور فقہاء و خلف کا ہے اور قرطبیؒ نے فرمایا کہ حضرت علیؑ سے جو اس کے خلاف مروی ہو وہ بروایت خلاص ہے اور اسکی روایت سے حجت نہیں ہو سکتی اور خلاص کی روایت اہل حدیث کے نزدیک صحیح نہیں ہے بلکہ حضرت علیؑ کرم اللہ وجہہ سے صحیح روایت موافق جمہور کے ہے اور ابن کثیرؒ نے سیر جامع کیا اور ابن جریرؒ سے بھی ایسا ہی نقل کیا اور نیز یہ کہ صحابہؓ میں قول شخص کا ہے جو کہتا ہے کہ اہمات میں انہام ہے کیونکہ انہیں انکی دختر و بیٹے کی قید نہ کہ انہیں ہے اور اس میں کثیر نے کہا کہ بہات ہونے سے مراد یہ ہے کہ داخل بہا و غیرہ داخل بہا دونوں کو شامل ہے پس عورت سے مرد نکاح کرنے سے اسکی مان حرام ہو جائیگی۔ اور کثافات میں کہا کہ اس بات پر اتفاق ہے کہ عورتوں کو نکاح کی تحریم بہم ہے اور رہائش کی تحریم بہم نہیں بنا ہر ظاہر کلام اللہ تعالیٰ کے بالکل صحیح ہے کہ عورت سے مرد نکاح کرنے سے اسکی مان حرام ہو جائیگی اور مان سے مرد نکاح کرنے سے بیٹی حرام نہیں ہوتی جب تک داخل واقع نہ ہو فائزہ و حلال۔ ازواج۔ ائبا علیکم الذین منکم نکاح بخلاف من یثبتونہم فلکم نکاح حلالکم۔ یعنی اور حرام ہو میں نہیں جو مردین بخمارے بیٹوں کی جو بخمارے پشت سے ہیں۔ مفسر نے کہا یعنی برخلاف ان بیٹوں کے جن کو متنبیؒ کہتا ہے کہ انہیں تم کو رو بہرہ ان کی جو روئوں سے نکاح کر لو۔ واضح ہو کہ حلال جمع حلیلہ ہے یعنی نہ رو بہرہ کہ وہ حلال ہے یا بستر پر حلول کرتی ہے اور علمائے اجماع کہتا ہے کہ جس سے باپ نے عقد کیا وہ بیٹوں پر حرام ہے لقولہ تعالیٰ۔ لا تنکحوا ما نکح اباؤکم الذیہ۔ اور جس سے بیٹوں نے نکاح کیا وہ باپ پر حرام ہے بدلیل اس آیت کے خواہ عقد کے ساتھ دلی ہو یا نہ ہو اور باپ شامل ہے اور بیٹی اہل داد اور داد و غیرہ کو بھی اور ایسے ہی بیٹوں کا لفظ بھی پوتوں پر پوتوں وغیرہ سب کو شامل ہے اور اس میں اختلاف ہے کہ اگر عقد فاسد ہو تو اس سے حرمت تحقیق ہوتی ہے یا نہیں۔ اور ابن المنذرؒ نے فرمایا کہ علمائے مہاجرین سے کل وہ شخص جس سے علم محفوظ رکھا جاوے اجماع کیا کہ مرد لے اگر کسی عورت سے نکاح فاسد و طی کر لی تو وہ اسکے باپ دادا بیٹے پر حرام ہو گئی اور اس پر بھی اجماع ہے کہ اگر بامدی خریدی تو عقد خرید سے وہ باپ و بیٹے پر حرام نہ ہو گی پھر بعد خریدنے کے اگر اسکو شہوت سے چھو یا بوسہ لیا تو اسکے باپ و بیٹے پر حرام ہو گئی اور میں نہیں جانتا ہوں کہ انھوں نے اس میں اختلاف کیا ہو پس انکے اتفاق سے اسکا حرام رکھنا واجب ہے اور چونکہ انھوں نے سوائے چھوئے و بوسہ کے نظر کرنے میں اختلاف کیا ہے تو بوجہ اختلاف کے بعد نظر کرنے کے وہ باپ و بیٹے پر حلال نہ رہے گی۔ اور کہا کہ جو ہم نے بیان کیا اسکے برخلاف حضرت صلعمؒ کے کسی صحابی سے صحبت کو نہیں پہنچا پھر واضح ہو کہ قولہ الذین من اصلاکم۔ جملہ صفت اپنا واقع ہو اور صلاب جمع صلب مجتہد پیٹھے یعنی وہ بیٹے جو بخمارے پشت سے ہوں خواہ پہلی پشت سے ہوں یا دوسری پشت سے کہ بخمارے بیٹوں کے بیٹے ہوں اور اس سے امترا ازہر ان لوگوں سے جنکو متنبیؒ کہتے ہیں کہ وہ مستند ہوئے بیٹے ہیں درحقیقت بیٹے نہیں ہیں اور اللہ تعالیٰ نے یہی طرف انکے نسب لگانے سے بھی منع فرمایا بلکہ فرمایا اور جو ہمہ ہر با ہم ہو اقبط عند اللہ الایہ۔ یعنی ان کو انکے باپوں کی طرف نسبت دیکر پکارو اور فرمایا و ما مل اوعیارکم انہا کہم الایہ۔ یعنی بخمارے غلبہ ہوئے ہو دن کو بخمارے بیٹے نہیں کر دیا۔ پس انکی جو روئوں سے اگر وہ طلاق دیکر الگ کر دیں یا جہاد بن تو تم کو نکاح کرنا حلال ہے اور بیٹی علی اللہ



سید احمد علی  
بھٹی  
خالد علی  
کریم علی  
چوہدری  
ایکین علی  
دودھ علی  
سید علی  
۱۲

مخلوقات ان شاذ لوگوں کے اتفاق کیا ہو کہ ملک میں دو بہنوں کا اس طرح جمع کرنا کہ ان دونوں سے وطنی کرے حلال نہیں ہو جیسے نکاح  
بین جمع کرنا حلال نہیں اور مسلمانوں نے اجماع کیا کہ قول تعدیٰ حرمت علیکم اہلکم وبنائکم وخواکم تا آخریت کے معنی یہ ہیں کہ نکاح و ملک میں  
ان سب عورتوں کے حق میں یکساں ہو ایسا ہی واجب ہے کہ نظر و قیاس سے وہ بہنوں کا جمع کرنا اور جو روئے کی ماؤں اور ربائبہ میں ہووے  
اور یہی ان جمہور فقہار کے نزدیک ثابت ہے اور یہ لوگ اپنے مخالف پر اور شاذ بہرے کو ٹھکر لیا گئے ہیں چنانچہ میں نے سچے واضح ہو کر اگر ایک مرد کے  
ملک میں ایک باندی ہو اور اس سے وطنی کرنا ہو پھر اس کی بہن کا مالک ہو کر اس سے وطنی چاہے تو جمہور کے نزدیک جائز نہیں جیسا کہ مذکور ہو اس  
ایک جماعت اہل علم کے نزدیک دوسری بہن سے وطنی کر سکتا تا وقتیکہ دل کو بیع یا زنا کرنے یا کسی سے نکاح کرنے سے اپنی ملک سے خارج نہ کر دے  
اور خالی زبان سے عدم کر لینا کہ اول سے وطنی نہ کر گیا جیسا کہ قنادہ کا قول ہو گا کافی نہیں اور یہی امام ابو حنیفہ دانتے صاحب کا واضح و شافعی  
واجہد و سختی کا قول ہے اور یہی حضرت علی و ابن عمر حسن بصری سے مروی ہے اور واضح ہو کہ قرطبی نے ذکر کیا کہ علانیہ اجماع کیا کہ اگر مرد نے اپنی  
زوجہ کو ایسی طلاق دی کہ اس سے رجعت کر سکتا ہو تو جب تک عدت نہ گزر جائے اس کی بہن سے نکاح نہیں کر سکتا اگر ایسی طلاق ہو کہ رجعت  
نہیں کر سکتا تو اختلاف ہے اس ایک گروہ نے کہا کہ جب تک عدت نہ گزرے تب تک مطلقہ مذکورہ کی بہن یا چوتھی عورت سے نکاح نہیں کر سکتا  
اور یہی قول امام ابو حنیفہ دانتے صاحب و ثوبی و احمد بن حنبل کا ہے اور یہی جواب دہ عطاء و غنی سے روایت اور یہی حضرت زید بن ثابت سے روایت ہے  
اور دوسرے گروہ نے روکا ہے اور یہی شافعی کا مذہب ہے۔ پھر واضح ہو کہ زمانہ جاہلیت میں ایسا ہوتا تھا اور وہ اسکو حرام نہیں کہتے تھے کہ نکاح  
بہنوں کو جمع کرتے تھے اور اسب اللہ تعالیٰ نے حکم حرمت نازل فرمایا تو خوف ہوا کہ جن لوگوں نے پہلے کیا تھا انکا کیا حال ہو اور نیز احتمال تھا کہ وہ  
بہنوں کا جمع کرنے والا اگر مسلمان ہو اور دونوں حاملہ ہیں تو جس کو مثل چھوڑا اسے بچہ کا نسب ثابت نہ ہوگا اور دیگر حقوق ضائع ہوئے تو  
رجعت کاملہ سے اسکو عفو فرمایا بقولہ - **لکن صافاً مسلمت** - نے الجاہلیت میں نکاح حکم بعض اذکر فلا جناح علیکم فیہ یعنی الا یہاں  
منقطع یعنی لکن ہوا اور معنی یہ ہیں ولیکن جو ہو چکا، یعنی جاہلیت کے حال میں یہ کہ تم نے ان عورتوں کو رہا کر دیا ہے ان سے نکاح کیا تو اس  
اسکا متبرک گناہ نہیں ہے۔ **اِنَّ اللہَ کَانَ غَفُوْرًا** - لہذا سلفاً نہ کہ قبل الہی - اللہ تعالیٰ بخشنے والا ہوتے ایسے ایسے کام جو تم سے  
ہو گزر امانت سے پہلے - **سَرَّحْنٰکَ** - کہم فی ذلک - رحمت کرنے والا ہوتے تمہیں معاملہ میں - یعنی شخص رحمت ترک نہ کرے تا خود نہیں کیا  
اور اس میں اشتہار ہے کہ قبل ہنی کے افعال ناروا میں ماخوذ ہونا جائز ہے اور حدیث میں یہ مضمون ثابت ہے کہ جو اسلام لایا اس کے پھیلے سب گناہ عفو  
ہوئے اب جو اسلام میں نافرمانی کر گیا اسی پر ماخوذ ہوگا اور جو اسلام نہ لایا وہ پہلے و پچھلے سب کے وبال میں پکڑا جائیگا - اور یہ مضمون صحیح مسلم کی  
حدیث سے ماخوذ ہے - اگر تیرے دل میں شوق ہو کہ میں کیا بھیجے کہ آدمی نے اسلام سے پہلے جو کچھ کیا وہ عفو ہو اور بعد اسلام کے ماخوذ ہو گا حتیٰ کہ اگر  
زمانہ اسلام میں مسلمان ہوا تو عذاب شدہ میں مبتلا ہو گا تو سننا چاہیے اور ذیل بیان میں فوراً ذکر نہیں - واضح ہو کہ اللہ تعالیٰ نے معرفت انوار  
میں مخلوقات کو معذور فرمایا کیونکہ حدیث کی مجال نہیں کہ ساحت قدم تک پہنچے الا بقدم الاقدام کیونکہ نفوس اپنے افعال کے خالق نہیں ہیں تو تم  
و معرفت انکے پیدا کرنے سے ممکن نہیں ہو پھر جب حق تعالیٰ نے رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو بھیجا اور ہدایت کا اذن عام دیا تو حکمت باری نے موافق طلب  
حق کو ہدایت دیدی اور حکمت کسی بشر کے اور اس میں نہیں آسکتی ہو کیونکہ وہ صفت قدر آتی قیہ ہے اور بشر اس کے اور اس سے عاجز ہیں تحقیق نہ کہ  
ربانہ فطرہ میں یعنی پہلے صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت سے پہلے زمانہ کے لوگ اپنی جبلت میں گرفتار تھے اگر کہنا جائے کہ حدیث سے صرف یہ کہ لوگ اسلامی  
فطرہ پر پیدا ہوئے ہیں پھر ان کے مان باپ (مذہب) دی یا نصرانی یا مجوسی کو تیرے میں اس سے معلوم ہوگا کہ اصل فطرہ و جبلت میں اسلامی معرفت تھی نہ جہالت

تم کہتے ہو سو جواب یہ کہ ازل الازل تو حیدر معرفت روحانی سے ہر آئندہ اس کے لئے امتحان میں فطرت انسانی پر کس حد تک مبارک کے یہی ہیں کہ جو بشر مولود ہوتا ہو اس کا صفیہ دل ایسا صاف ہوتا ہو جیسا کہ اسلام سے سینہ صاف ہوتا ہو حتیٰ کہ اگر اس حالت پر چلاوے تو اس پر کسی نام کی ہنر ہوگی بلکہ وہ تو وہ کے مانند صاف ہوگا جس پر ایک طرح کی ہنر ہو سکتی ہو پھر جب مولود پڑا ہو اور یلغ کی عقل پوری ہوئی تو اس وقت صحبت کا اثر ہو جائیگا چہ وہ جن لوگوں پر اعتقاد کرتا ہو اسکے والدین و قوم میں پس جنکی تقلید کی وہی ہر سیر کندہ ہو جائیگی حتیٰ کہ بعد موت کے وہ اس ہر کوئی نہیں کہ سکتا ہو مثلاً موت کے بعد ہر کار کو ظاہر ہو جائے کہ ایمان تو حیدر حق تھا اور شرک قبیح پر غدا ہے ہر پھر بھی نہ نکلیں گے یہ نہیں کہ سکتا کہ میرا رب اللہ تعالیٰ وحدہ لا شریک ہے اور محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بلکہ جو ہر اسکے صفیہ دل پر نقش ہئی وہ غرغره موت سے پہلے تک زائل ہو سکتی تھی اور اب کچھ نہیں ہو سکتا ہے کیا نہیں دیکھتے کہ بندہ مومن بھی قبر میں منکر و نکیر کی ہولناکی صورت سے ہراساں ہو کر چپ ہنوا اور نہ خوف سے چھپاوے گا لکن صاف صاف صاف جو کسی ہنر پر کندہ ہو وہی تبتلا و یگا۔ ایسا سٹے جب کسی شخص کے دل میں شیطان نے توحید کی طرف سے شہدہ ڈالا اور شکوک ظاہر کیے حالانکہ وہ جاہل ہو لیکن اس نے بغیر گفتگو کے کہا کہ میں ان شہادت سے بیزار ہوں اور میں ہی یقین رکھتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ وحدہ لا شریک ہے اور اسکے رسول محمد صلی اللہ علیہ وسلم میں جو کچھ لائے برحق ہو تو شہدہ کچھ مضرت نہ دے اور شیطان کا دوسو سہا بیکار گیا کہ اس مومن نے اپنی لوح فطرت پر ہر ہی نقش جمایا اور باقی کو مٹا دینے سے انکار کیا برخلاف اسکے کبھی بعض کافروں کو کہہ تو حیدر لا الہ الا اللہ و محمد رسول اللہ کا یقین ہوتا ہو مگر وہ دل میں اس کو نہیں جانتا ہو تو وہ کافر ہی رہا ہو جیسے ہر قتل شاہ روم کو یقین تھا کہ محمد رسول اللہ برحق ہیں مگر سلطنت کے لالچ میں ایمان نہ لایا اور جیسے علمائے یہود و نصاریٰ تھا مگر ایمان نہ لائے اسکے یہی معنی ہیں کہ ان کے دل میں ضرور جمع ہو اگر انھوں نے اپنے عقائد و شرک کو لوح فطرت پر جمایا اور اس یقین کو دل میں جگہ نہ دی بلکہ رد کر دیا تو کافر مرنے۔ پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت سے پہلے سب لوگوں پر اپنی فطرتی لوح پر نقش کرنا اپنی جہنم سے تھا پس وہ اچھا رہا جسے نقش کیا کہ اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی معبود نہیں یا میرا تمام جہان کا خالق و سوجوہ ہے اگرچہ وہ صفات الوہیت سے واقف نہ ہو اور بہ کثرت بلکہ کل ہی ایسے گورے کہ انکو امتیاز نہ ہو لیکن ہر شخص نے اپنی کوشش کو خرچ کیا اور اس سے زیادہ انکو وسعت نہ تھی غیر از نیک اس قدر ضروری تھا کہ ہمارا سب کا خالق ہو لیکن جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مبعوث ہوئے اور ہدایت دی تو اس نے اپنے نفس کا جمایا ہو نقش مٹا دیا اور رسول اللہ کا قول ان میں اس اللہ تعالیٰ نے مشکور زرا کر عفو کیا اگرچہ مجوسی نے اس وقت میں اپنی بہن سے یا بیٹی سے زنا کیا ہو یا مثلاً مستحکم کی عورت سے رشتہ ہوئی جس کے ساتھ اس شخص کی بیابہی عورت کے سپر نے عقد کیا ہو تو لامحی اہل و عفو ہو جیکہ اس نے اسلام توحید کو اختیار کیا ہو پس یہ بھیہد ہو کہ زمانہ اسلام میں جس نے بد کیا تو وہ بدی دو طرح ہو اول یہ کہ لوح فطرت کو نہیں بدلا پس قبول نہیں اور اول و آخر سب میں ماخوذ ہو گا کیونکہ اس نے ہٹ و عداوت کی اور عذر نہیں کیا تو سخت بدتر ہو گیا اور جس نے اول شرک وغیرہ سے توبہ کی تو عفو ہو گیا اور کچھ مواخذہ نہ رہا

والحمد لله رب العالمین



<p>آخرین تکرار دین الدین آفندی کامل چار مجلد ضخیم - معطلہ</p> <p>ہمایہ - حاشیہ جدید نہایت عمدہ نوادہ و فوائد تجشی مولانا محمد حسن سنہلی مرحوم ہر چار جلد کامل دو مجلدات میں بشرح ذیل -</p> <p>۱۔ جلدین اولین عبادات - للہ</p> <p>۲۔ جلدین آخرین معاملات - ص</p> <p>فتاویٰ قاضی نوحان مع سراجیہ - از امام قاضی بن نصر قاضی خان مستند معروف متداول و مجلد کامل - ص</p> <p>شرح وقایہ - از امام صدر الشریعہ علی قسطنطین مع کامل حاشیہ ذخیرۃ البقی یوسف ابن جنید جلبی داخل درس تظہیر کلام خوشخط و صحیح ع</p> <p>شرح وقایہ خرد و مع دائرہ ہندیہ توسط فاطمہ اشیاء و النظائر - مع شرح حموی معروف مستند متداول - ص</p> <p>ملا مطہ - از بیوع تا وصایا تجشی جدید - ص</p> <p>کنز الدقائق - تجشی متداول درسی کتاب ۱۳ مستحق المصالحات - شرح کنز الدقائق مشہور متداول - ص</p> <p>عیلی شرح کنز الدقائق - تجشی ہر چار جلد مستند معروف متداول دو مجلدین - ص</p> <p>۱۱۔ جلدین اولین عبادات میں - ص</p> <p>۱۲۔ جلدین آخرین معاملات میں - ص</p> <p>مختصر وقایہ مترجم فارسی - ص</p> <p>مختصرہ البہنامۃ فی مسائل الرضاۃ از مولوی ترازب علی مرحوم - ص</p>	<p>ماکہ مسائل نحو مسائل از مولانا احمد اللہ رحمہ اللہ ۶</p> <p>شرح وقایہ فارسی مع حاشیہ ملتقی الابرار شاہ عبدالحق محدث دہلوی - ص</p> <p>مسائل المتقین - مرغوب علمائے ولایت از مولوی آکھ یار خان - ص</p> <p>فتاویٰ برہنہ - جامع ابواب فقہ از مفتی نصیر الدین - ص</p> <p>قدوری - مترجمہ مولانا ابوالقاسم - ۸</p> <p>شرح فارسی مختصر وقایہ از عبدالحسن جامی - ص</p> <p>کنز فارسی - از مفتی نصیر الدین کوانی محشی مع فرہنگ - ۱۳</p> <p>مالا بدینہ ساز قاضی ثناء اللہ رحمہ اللہ مع وصیت نامہ - ۱۴</p> <p>شرح مختصر وقایہ کور میری - از مولانا جلال الدین سمرقندی - ص</p> <p>رسالہ تنبیہ الانسان - درجہ حرمت و حرمت جائزہ - ۱۵</p> <p>رسالہ قاضی قطب سبذکر ایمان ارکان ۶</p>	<p>مترجمہ فتاویٰ عالمگیری - کامل ہر چار جلد مع مقدمہ یعنی جلد اول مترجمہ مولانا احتشام الدین باقی ہر سہ جلد مع مقدمہ مترجمہ مولانا میر علی ہشت کشف الحیچہ - ترجمہ اردو مالا بدینہ از مولوی محمد نور الدین - ۲۰</p> <p>ہزار مسئلہ - شامل ہفت رسالہ ۱۱ ہزار مسئلہ (۱۱) مسائل ثنائیہ (۳) صدوری مسئلہ (۲) مناجات بدرگاہ باری شامل (۵) حلیہ شریف (۶) نور نامہ (۷) چل مسائل مولفہ مولوی عبداللہ بن عبدالسلام - ۲۱</p> <p>مختصر محمدی منظوم مسائل فقہیہ از محمد خان قدھاری - ۲۲</p> <p>تنبیہ الغافلین مسائل دینیہ - ۱</p> <p>حیرت الفقہ مسائل مشککہ فقہ از مولوی ابراہیم حسین بنگوری - ۲۳</p> <p>جواب المسائلین - بطور استفتاء - ۲۴</p> <p>کنز الدقائق - اردو ترجمہ از مولوی محمد سلطان خان - ص</p> <p>رسالہ تہذیب و تہذیب میت - از محمد عمر - ۲۵</p>
<p>مشہور متداول - ص</p> <p>عیلی شرح کنز الدقائق - تجشی ہر چار جلد مستند معروف متداول دو مجلدین - ص</p> <p>۱۱۔ جلدین اولین عبادات میں - ص</p> <p>۱۲۔ جلدین آخرین معاملات میں - ص</p> <p>مختصر وقایہ مترجم فارسی - ص</p> <p>مختصرہ البہنامۃ فی مسائل الرضاۃ از مولوی ترازب علی مرحوم - ص</p>	<p>برجندی - شرح مختصر وقایہ از مولانا عبدالحق برجندی معتبر شرح - ص</p> <p>فتح القدیر کامل متن بقیم علی ہدایہ و التعلیم خفی فتح القدیر از امام کمال الدین بن امام نہایت مستند و با عظمت شرح مشہور و معروف اور</p>	<p>جج مسی بہ غایۃ الشعور از ملا محمد شاہ - ص</p> <p>بتیان - در حکم تباکو و حقہ از ملا معین الدین امر تام حق مشہور درسی از شیخ شرف الدین بخاری ۶</p> <p>ہدایہ کامل تجشیہ مولانا عبدالحق صاحب فرنگی علی ہشت جلدین اولین تا کتاب الطہارۃ ۷ کاغذ تجشی جلدین آخرین - ۷</p>



## اخلاق و تصوف اردو

باب و انش مؤلفہ مولوی محمد کریم بخش - ۲۰  
اوقات عزیزی - از سید غلام حیدر خان - ۲۱  
ترجمہ عارف المعارف کامل دو جلد میں  
مترجمہ مولانا ابوالحسن فرید آبادی - ۲۲  
بحر حقیقت - اصلاح نفس میں - ۲۳  
جامع طبیبی - حال آنحضرت کی ایک ابتدائے  
عمر سے وصال تک درج کیا گیا ہے - ۲۴  
کیا علم حکمت حقہ اقل بیان شدائف  
حکم و ادب - ۲۵  
پیر امین یوسفی - اردو ترجمہ ثنوی مولانا روم  
نظم شعر و شعر اور حاشیہ پر اردو میں حاصل مطلب  
مع فوائد تصوف کامل دو جلد میں (زیر طبع)  
شجرہ معرفت محشی منتخبات ثنوی مولانا روم  
مترجمہ سید غلام حیدر صاحب - ۲۶  
مذاق العارفین - ترجمہ احیاء علوم الدین بی  
ہر چار کامل در دو مجلد (زیر طبع)  
تہذیب حسانی مؤلفہ حکیم احسان علی - ۲۷  
ترجمہ حیدرہ الطالبین حضرت غوث اعظم شیخ  
عبد القادر جیلانی کی مستند اور مشہور تصنیفات  
کتاب کی تہذیب یہ ہے کہ دو کالم ہیں ایک میں  
اصل عربی عبارت اور دوسرے میں ترجمہ فارسی  
سلیس مقبول عام ہے - ۲۸  
جامع الاخلاق - یعنی اخلاق جلالی کا  
اردو ترجمہ - ۲۹  
انجیات یعنی انسان کن باتوں پر حاصل

ہو کر حیات ابدی حاصل کر سکتا ہے - ۳۰  
محبوب الاخلاق - ترجمہ اخلاق محسنی فارسی  
مترجمہ راجہ راجیشور راؤ - ۳۱  
پند نامہ و حید - ہر بارہ میں پیش بہ انصالح  
پند نامہ حبیبی - قابل عمل اصلاح - ۳۲  
اظہار حقیقت - بزرگوں پر طعن و تشنیع کے  
بڑے نتائج - ۳۳  
رسالہ کسب الانبیاء جس میں بتایا گیا ہے  
کہ کسی پیشے کی تحقیق نہایت ہی جبری ہے و پائی  
گلدستہ حیات گلستان شیخ سعدی کی مشیل  
اور لا جواب شرح ہے - ۳۴  
حدیثہ الاخلاق - یہ کتاب بہت سے ایسے  
سہل اور اخلاقی مضامین کا مجموعہ ہے جس سے  
ہر شخص فائدہ اٹھا سکتا ہے بشرطیکہ ان پر  
عمل کرے تو اسکی زندگی بہترین زندگی کا نمونہ  
بن سکتی ہے - از منشی پیارے لال شاہ کر  
میرٹھی - ۱۰

## کتاب اخلاقی فارسی

گلستان جلی قلم کاغذ سفید گندہ و مہرہ منشی  
شمس الدین صاحب اعجاز رقم - ۳۵  
تضمین گلستان سعدی - منشی ہر گوپال  
تفتہ سکندر آبادی شاگرد مرزا غالب - ۳۶  
پہارستان جامی - اخلاق و نصاب منہایت  
پیش بہا اور قابل قدر کتاب ہے - ۳۷  
خارستان حکایات پند و نصائح بطور

گلستان سعدی - ۸

سہارن پورستان . بوستان کی جامع شرح

نیکم ہزار - ۱

اخلاق جلالی محشی - ۲

اخلاق ناصری - ۳

بوستان معرفت شرح ثنوی مولانا روم -

یہ ایک ایسی جامع مانع ثنوی کی شرح ہے

جس میں وہ نکات تصوف بیان کئے ہیں

جنہیں دیکھ کر عجیب و غریب رموز و اسرار

معلوم ہوتے ہیں اس قدر تحقیق سے کام لیا

ہے کہ تمام فنون اور زائد باتیں جو شارحین

اور محشیوں نے صرف حسن عقیدت کے

مطالب میں اضافہ کر دی تھیں کچھ اس کے

تحقیق اور تدقیق سے کام لیکر ٹھٹھے والے

کے لئے ہتھیار سازی کر دی ہے کہ پھر کوئی

مشکل باقی نہیں رہتی چھ جلدوں میں ہے

جلد اول - ۴

جلد دوم - ۵

جلد سوم - ۶

جلد چہارم - ۷

جلد پنجم - ۸

جلد ششم - ۹

المطبع

نیچر مطبع نشی نو لکھنؤ

صیفہ باب ڈپو لکھنؤ

۲۲۱۳۸  
DUE DATE ۱۹۷۵/۲



URDU STACKS



